



مَثَلُ نَوَاسِكِ الشُّكُوهِ فِيهَا مَصْرُوحَاتُهَا  
بَدِيدَةٌ كَمَا أَنَّ نَوَاسِكَ الشُّكُوهِ وَدَوْرَهُ حَدِيثٌ كَيْفِيٌّ كَيْفِيٌّ كَيْفِيٌّ

# تَحْفَتُ الْمَلَائِكَةِ فِي دَوْرِ الشُّكُوهِ

مَعْدَمُ مَقْدَمِ مَبَادِيْ عَلَمِ حَدِيثٍ، كَوَائِفُ مِشْكُوَةِ الْمَصَالِحِ

مُصَنَّفٌ بِ  
حَضْرَتِ مَوْلَانَا قَارِي مُحَمَّد طَاسِرِ رَحْمَتِ رَبِّهِ

اُسْتَاذُ الْحَدِيثِ مَوْلَانَا خورشيد احمد بهاولوی  
مُذَرِّسُ جَامِعَةِ تَرْغْوِی السَّعَدَةِ اَرِسْ مُلْدَانِ

مَكْتَبَةُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

تَلَوْنِ شَارِیْ الْمَدِیْنَةِ ۰۳۰۰-۷۳۴۵۱۵۱



علامہ یونس کے علوم کا پاسان  
دیہی و علمی کتابوں کا عظیم مرکز ٹیلیگرام چینل

## حنفی کتب خانہ محمد معاذ خان

درس نکاح کیلئے ایک مفید ترین  
ٹیلیگرام چینل

واپس آئے  
کافی روڈ کوئٹہ  
Mob:  
0321-8110082  
0333-0870072

مِثْلُ نُورٍ كَمِشْكُوَةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ

یہ کتاب جدید کمپوزنگ اور اضافہ کے ساتھ طلبہ مشکوٰۃ و دورہ حدیث  
کیلئے یکساں مفید ہے

# تَحْفَةُ الْمُرَّةِ

## فِي دُرُوسِ الْمَشْكُوَةِ

معہ مقدمہ مسبا دینی علم حدیث، کوائف مشکوٰۃ المصابیح

مصنفہ، حضرت مولانا قاری محمد طاہر رحیمی صاحب مدینہ منورہ

اضافہ از استاد الحدیث مولانا بخورشید احمد سہاروالوی

مدرسہ جامعہ برہنہ پورہ

مکتبہ عسرین خطاب

ٹی پوکن شاہ ذکریا عالم کالونی بلتان موہال: 0300-7345151

جملہ ترتیب و کمپوزنگ کے حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں۔

کتاب کا نام..... تحفۃ المرأة فی دروس المسکلة

مؤلفہ..... قاری محمد طاہر رحیمی

افادات جدیدہ..... مولانا خورشید احمد صاحب (مدرس جامعہ خیر المدارس، ملتان)

سن اشاعت..... ۱۴۳۰ھ ۲۰۰۹ء

تعداد صفحات..... ۳۹۷

ناشر..... مکتبہ عمر بن خطاب، ملتان

فون نمبر..... 03017437794

کمپوزر..... ماجد رشید رحیم یار خان (03346988639)

ملنے کے پتے.....

مکتبہ امدادیہ، ملتان

مکتبہ حقانیہ، ملتان

مکتبہ عثمانیہ، ساہیوال

مکتبہ مجیدیہ، ملتان

جامعہ خورشید اسلام، بہاروالی

مکتبہ ادارۃ المعارف، کراچی

نوٹ..... اور تمام مشہور کتب خانوں پر دستیاب ہے۔



## فہرست مضامین

### تحفة المرأة فی درس المشکوٰۃ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۷	عہد رسالت میں کتابت حدیث کے چند شواہد	۴۲	تقدمہ عرض مؤلف
	شہ نمبر ۳..... کہ قرآن کے ہوتے ہوئے اور	۴۷	مقدمہ کتاب مشکوٰۃ المصابیح
۵۸	کسی چیز کی ضرورت نہیں اور اس کا جواب، شہ نمبر ۴..... کہ اکثر حدیثیں خبر واحد ظنی ہیں اور	۴۷	شروع فی المقصد سے پہلے اٹھارہ ابتدائی
	اس کا جواب، حجیت خبر واحد کے دلائل	۴۷	مباحث کی اجمالی فہرست و ترتیب
۵۹	شہ نمبر ۵..... اکثر حدیثیں روایت بالمعنی ہیں اور	۴۷	بحث اول حدیث کے معنی
	اس کا جواب	۴۸	وجہ تسمیہ
۶۰	شہ نمبر ۶..... قرآن کریم میں حضور کے بعض	۴۸	علم حدیث کی تعریف
	افعال پر تنبیہ کی گئی ہے۔	۴۸	موضوع غرض و غایت اور فائدہ
۶۰	جواب سے قبل عصمت انبیاء کے متعلق چند	۴۹	بحث ثانی نسبت حدیث و خبر
	دلائل کا بیان بطور تمہید کے	۴۹	بحث ثالث فضیلت علم حدیث
۶۱	شہ بالا کا اصل جواب	۵۰	بحث رابع در بیان حجیت حدیث حکمت کی
	شہ نمبر ۷..... احادیث میں تعارض ہے اور		تعریف و مصداق
۶۲	اس کا جواب	۵۳	بحث خامس در بیان ضرورت حدیث و دلیل نمبر
۶۳	بحث سابع در بیان تاریخ تدوین	۵۳	۱۔ اعتدالی
۶۳	حدیث مطلق، کتابت حدیث ابتداء مختلف فیہ	۵۳	دلیل نمبر ۲: غرضی
۶۳	تھی کتابت بصورت تصنیف کے پانچ طبقات	۵۴	دلیل نمبر ۳: مراجعت صحابہ کرام
۶۳	طبقہ اولیٰ طبقہ تابعین	۵۵	بحث سادس در بیان ازالہ شبہات مکرین
۶۳	طبقہ ثانیہ، طبقہ تابع تابعین، طبقہ ثالثہ	۵۵	حدیث۔ شہ نمبر (۱) ما علی الرسول الا
			البلغ مع جواب
		۵۶	شہ نمبر ۲ کہ آنحضرت ﷺ نے حدیث کے
		۵۶	لکھنے سے منع فرمایا ہے اور شہ کے متن جوابات

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۷۳	بالحدیث طالب الحدیث محدث	۶۵	طبقة مسانید، طبقة رابعة طبقة صحاح ستہ، طبقة
-	حافظ الحدیث حجیت فی الحدیث	-	خامسہ، طبقة متاخرین
۷۴	حاکم فی الحدیث بحث ثالث عشر در بیان	-	بحث ثامن در ذکر آداب طالب الحدیث
-	تعارف کتاب المصالح مع وجہ تصنیف و	۶۷	بحث ناسخ در بیان اقسام حدیث خبر واحد کی
-	خصوصیات و کوائف	-	مختلف حیثیات سے پانچ تقسیمات
-	بحث رابع عشر در بیان تعارف کتاب مشکوٰۃ	-	تقسیم اول کی تین قسمیں: مرفوع
-	سبب تصنیف مشکوٰۃ۔	-	موقوف، مقطوع
-	ایک سوال اور اس کا جواب	۶۸	تقسیم ثانی کی تین قسمیں مشہور عزیز غریب
۷۵	وجہ تسمیہ مشکوٰۃ المصابیح، عدد احادیث مشکوٰۃ	-	تقسیم ثالث کی سولہ قسمیں: صحیح لذاتہ، حسن
-	شروح و حواشی مشکوٰۃ	-	لذاتہ، ضعیف، صحیح لغیرہ، حسن لغیرہ، موضوع
۷۶	بحث خامس عشر در بیان وجوہ الفرق بین	۶۹	متردک، شاذ، محفوظ، منکر، معروف، معلل یا
-	المشکوٰۃ والمصابیح جوکل چودہ ہیں۔	-	معلول مضطرب، مقلوب، مصحف، مدرج
-	صحابی، ماخذ، عنوان، فصل ثالث، حدیث	-	تقسیم رابع کی سات اقسام کی تعریفات
۷۷	مرفوع، حذف، تکرار، اختصار حدیث، تکمیل	۷۰	متصل، مسند، مقطوع، معلق، معطل، مرسل
-	حدیث	-	مدلس
-	تبدیلی حوالہ، اختلاف متن، عدم وجدان فی	۷۱	تقسیم خامس کی دو قسموں کی توضیح، حدیث
۷۸	کتب الاصول وجہ نکارت بیان ضعف	-	معنعن، حدیث مسلسل۔ بحث عاشور در بیان
-	ونکارت بیاض	-	اقسام تواتر
-	بحث سادس عشر در بیان حالات صاحب	-	تواتر اسناد یا تواتر حدیث،
-	مصالح محی السنہ فراء بغوی متینوں کی تشریح، محی	-	تواتر طبقة یا تواتر قرآن تواتر تعالیٰ یا تواتر
-	السنہ کے خاص حالات	-	تواتر
-	تہنیفات	۷۲	تواتر قدر مشترک یا تواتر معنوی
۷۹	بحث سابع عشر در ذکر احوال مؤلف مشکوٰۃ	-	بحث حاوی عشر در بیان اقسام کتب الحدیث
-	العمری الخطیب الترمذی کی توضیح	۷۳	جامع، سنن، مسند، معجم، جزء، مفرد
-	خاص حالات	-	غریب، مستخرج، مستدرک، رسالہ اربعین
-		-	بحث ثانی عشر در بیان اقسام مشتعلین

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۸۶	عمل اور فعل میں دو جوہر فرق	۷۹	بحث ثامن عشر در ذکر سند مشکوٰۃ از احقر العبادات
-	بالنیات میں حرف با اور نیات کی تحقیق	-	مؤلف مشکوٰۃ
-	نیت و ارادہ میں وجہ فرق	۸۰	آغاز تقاریر اصل کتاب مشکوٰۃ المصابیح
۸۷	وانما لامری ما نوی کی تحقیق، دونوں	-	کتاب کو بسم اللہ اور الحمد للہ سے شروع
-	جملوں میں تین وجہ فرق	۸۱	کرنے کی وجہ قول الحمد للہ نحمدہ پر ایک
-	ہجرت کی معنوی تحقیق اور ہجرت کے دو	-	سوال اور اس کے دو جوابات
-	اقسام، الی اللہ ورسولہ کی تحقیق	-	قوله و نستعینہ و نستغفرہ و نعوذ باللہ
۸۸	ہجرت الی اللہ ورسولہ میں اتحاد شرط و جزاء کا	-	من ضرور انفسنا کی تحقیق من یدہ اللہ
-	اشکال اور اس کے دو جوابات	-	اشہد کی تحقیق
-	لفظ دنیا کی اشتقاقی تحقیق اور امرأۃ بتزوجھا	۸۲	قوله اضبط لشوارذ الاحادیث و
-	کی تخصیص کا اشکال اور اس کے دو جوابات	-	او ابدھا..... کے تحت شوارذ اور او ابد کی تحقیق
-	فہجرتہ الی ما ہاجر الیہ کے اجمال پر	-	قولہ وابی عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ کی تحقیق
-	اشکال اور اس کا جواب	۸۳	و توضیح حدیث عمر بن الخطاب انما الاعمال
۸۹	البحث السابع بیان اقسام اعمال معاصی،	-	بالنیات کے متعلق دس مباحث کی اجمال
-	طاعات، مباحات	-	فہرست و ترتیب
۹۰	البحث الثامن وضوء میں نیت شرط ہے یا	-	البحث الاول حدیث کی مختصر تشریح
-	نہیں؟ بیان مذاہب، دلیل ائمہ علیہ السلام، دلیل	-	البحث الثانی حالات حضرت عمر فاروق
-	احناف مع جواب حدیث باب	۸۴	البحث الثالث وجہ تقدیم حدیث ہذا
۹۱	اس جواب کے دو قرآن ایک اعتراض اور	۸۵	البحث الرابع فضیلت حدیث ہذا
-	اس کے دو جوابات	-	البحث الخامس شان ورود حدیث ہذا
-	البحث التاسع جملہ اولی میں اختلاف	-	ایک اشکال اور اس کا جواب
-	روایات، البحث العاشر نوعیت حدیث انما	۸۶	البحث السادس الفاظ حدیث کی لفظی و معنوی
-	الاعمال بالنیات	-	تحقیق
-		-	لفظ انما کی تحقیق

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۹۹	البحث الثانی فی ذکر شان الورود لہذا الحدیث	۹۲	کتاب الایمان کا آغاز
-	یہ واقعہ کب پیش آیا؟ (قولہ بینما نحن	-	اس عنوان کے ذیل میں آٹھ مباحث قابل
-	النج) کی ترکیب نحوی قولہ شدید بیاض	-	ذکر ہیں، البحث الاول فی ذکر تعاریف
-	الشیاب کی تحقیق	-	الکتاب والباب والفصل
۱۰۰	قولہ 'علی فخذیا کی تحقیق اور اسکی تین	-	البحث الثانی کتب و ابواب مشکوٰۃ کی ترتیب
۱۰۱	توجیہات، قولہ 'یا محمد اس پر ایک	۹۳	ذکر، البحث الثالث فی ذکر تعریف الایمان
-	شہ اور اس کے تین جوابات	-	ایک شہ، اس شہ کے تین جوابات
-	قولہ اخبرنی عن الاسلام اسکی وجہ تقدیم	-	البحث الرابع حقیقت ایمان میں اختلاف
-	قولہ ان استطعت الیہ سبیلا اس پر	-	المذہب
-	ایک سوال اور اس کا جواب	۹۴	مذہب اول، مذہب دوم، مذہب سوم
۱۰۲	قولہ فعبنا لہ کے تحت تعجب کی توجیہ	-	مذہب چہارم، مذہب پنجم، مذہب ششم
-	قولہ ان تؤمن باللہ اس پر ایک سوال مع	-	ائمہ ثلاثہ اور اکثر محدثین کا
-	جواب دلائل وجود باری تعالیٰ	۹۵	البحث الخامس فی ذکر اولیٰ الحق علی خلاف
۱۰۳	دلائل توحید باری تعالیٰ قولہ و ملئکۃ کے	-	المعتزلہ والخوانسار والمرتبیۃ والکرامیۃ
-	تحت ملئک کی اشتقاقی تحقیق	۹۶	البحث السادس فی بیان زیادۃ الایمان و نقصانہ
-	ملائکہ کی معنوی تحقیق، ایمان بالملئکۃ کی	۹۷	البحث السابع اسلام و ایمان کے مابین نسبت
-	حقیقت	۹۸	کے بیان میں، البحث الثامن فی ذکر قول
۱۰۴	قولہ و کتبہ کی تحقیق 'قولہ و رسلی کی تحقیق،	-	الرجل انا مؤمن ان شاء اللہ تعالیٰ
-	رسول اور نبی میں وجہ فرق	-	الفصل الاول
۱۰۵	قولہ 'فاخبرنی عن الاحسان کی تحقیق	-	حدیث جبریل
-	قولہ ان تعبد اللہ کانک نراہ کے	-	اسکی تشریح سے قبل دو مباحث کا بیان
-	تحت مقام مشاہدہ کی تحقیق	۹۹	البحث الاول فی ذکر فضیلۃ ہذا الحدیث



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۱۰	کنیت کی وجہ	۱۰۶	قولہ ' فان لم تکن تراه فانه یراک
-	لفظ ابو ہریرۃ کی نحوی تحقیق	-	کے تحت مقام مراقبہ کی تحقیق
-	قولہ 'الایمان بضع و سبعون شعبۃ کی	۱۰۷	قولہ ' فاخبرنی عن الساعة کے تحت
-	تحقیق	-	ساعت کی چار وجوہ تسمیہ کا ذکر
-	اس پر ایک سوال اور اس کے چار جوابات	-	قولہ ماالمستول عنها باعلم من السائل
۱۱۱	قولہ والحباء شعبۃ من الایمان کی	-	کی تحقیق
-	تحقیق	-	ایک سوال اور اس کے دو جواب
-	اس پر ایک سوال اور اس کا جواب	-	قولہ ان تلد الامة ربنا کی تحقیق اس کی
-	جس کے تحت حیا کی دو قسمیں حیا نفسانی	-	تین توجیہات
-	طبیعی اور حیا ایمانی حقیقی مذکور ہیں	۱۰۸	قولہ وان ترى الحفاة الخ کی تحقیق
-	<b>حدیث عبد اللہ بن عمرؓ</b>	-	قولہ فلیشت ملیاً پر شبہ اور اس کا جواب
-	المسلم من سلم المسلمون	-	قولہ اللہ و رسولہ اعلم پر شبہ اور اس شبہ
-	حالات عبداللہ بن عمرؓ بن عاص	-	کا جواب
-	قولہ من سلم المسلمون کی تحقیق	۱۰۹	قولہ ' یعلمکم دینکم کی تحقیق
۱۱۲	قولہ من لسانہ و یدہ کی توجیہ توضیح	-	حدیث ابن عمرؓ
-	قولہ ' و المهاجر من هجر الخ کی تحقیق	-	بنی الاسلام علی خمس
-	<b>حدیث انسؓ</b>	-	حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے حالات
-	لا یؤمن احدکم الخ	-	قولہ ' بنی الاسلام علی خمس کی تحقیق
-	حالات حضرت انسؓ	-	قولہ و اقام الصلوۃ کی تحقیق
-	قولہ ' احب اس کے تحت محبت کی دو قسموں	-	<b>حدیث ابی ہریرۃؓ</b>
-	طبیعی غیر اختیاری، عقلی اختیاری کا بیان	-	الایمان بضع و سبعون شعبۃ
-		-	حالات حضرت ابو ہریرۃؓ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۱۶	قبولہ، حتیٰ يشهدوا ان لا اله الا الله	۱۱۳	قبولہ من والده وولده والناس اجمعين
-	پرایک شبہ اور اس کا جواب، قبولہ و یقیموا	-	کی تحقیق
-	الصلوة و یؤتوا الزکوة، دو شبہات اور	-	<b>حدیث انس</b>
-	ہر شبہ کے دو جوابات	-	ثلث من کن فیہ الخ
-	<b>حدیث انس، من صلی</b>	-	قبولہ حلاوة الایمان کی توجیہ
-	صلوتنا	-	قبولہ، مما سواهما پرایک شبہ اور اس کے تین
-	قبولہ، من صلی صلوتنا کی تحقیق	-	جوابات، قبولہ، ومن یکرہ ان یعود فی
۱۱۷	قبولہ واستقبل قبلتنا کی تحقیق	-	الکفر پرایک شبہ اور اس کے تین جوابات
-	قبولہ واکل ذبیحتنا کی تحقیق	۱۱۳	حالات حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب
-	قبولہ، فلا تخفر والله فی ذمتہ کے دو	-	<b>حدیث ابی ہریرہؓ، والذي</b>
-	معنی، <b>حدیث ابی ہریرہؓ، اتی</b>	-	نفس محمد بیدہ، قبولہ، بیدہ کے تحت
-	اعرابی النبی ﷺ، قبولہ، وتصوم	-	تحقیق مثالیہات سے متعلق دو مذاہب کا
-	رمضان پرایک سوال مع جواب	-	بیان
-	قبولہ، لا ازید علیٰ هذا شیاً ولا	-	قبولہ لا یسمع بی احد الخ کی تحقیق و توضیح
-	انقص کی دو توجیہات	۱۱۵	حدیث ابوموسیٰ اشعرؓ
-	قبولہ، ان ینظر الی رجل من اهل	-	ثلاثة لهم اجران
-	الجنة پرایک سوال اور اس کا جواب	-	حالات ابوموسیٰ الاشعرؓ
۱۱۸	<b>حدیث سفیان بن عبد اللہ الثقفیؓ</b>	-	فلانہ پرایک سوال اور اس کے دو جوابات
-	قل امنت بالله ثم استقم	-	فلانہ اجران کی توجیہ میں تین اقوال
-	حالات سفیانؓ، قبولہ، قل امنت بالله	۱۱۶	<b>حدیث ابن عمرؓ</b>
-	ثم استقم کی تحقیق	-	امرت ان اقاتل الناس
-	<b>حدیث طلحہ بن عبید اللہؓ</b>	-	اس حدیث کا اور آئندہ حدیث کا حاصل
-	قال جاء رجل الی رسول الله ﷺ	-	مقرر

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۲۲	حالات حضرت عبادۃ عصبہ اور بلعونی	۱۱۸	حالات حضرت طلحہؓ، قولہ 'من اهل نجد
۱۲۳	کی تحقیق، فائدہ بیعت کی چار قسموں میں	-	اور ثائر الراس کی تحقیق
-	قولہ 'بہتان اور تفترونہ بین ایدیکم	۱۱۹	قولہ 'حویٰ صوتہ کی تحقیق، قولہ لا الا ان
-	وارجلکم کی تحقیق	-	تطوع پر ایک سوال اور اس کے تین جوابات
-	قولہ فوqb بہ فی النبیاء فہو کفارة لہ	-	اس حدیث میں شہادتین اور حج کے عدم ذکر کا
-	کے تحت ایک مسئلہ خلافیہ کا بیان کہ حدود	-	سوال مع جواب
-	کفارات ہیں یا نہیں؟ ماخلف کے چار دلائل	-	قولہ 'افلح الرجل ان صدق پر ایک
-	دلیل فریق ثانی اور اس کے دو جوابات	-	سوال اور اس کے تین جوابات
۱۲۴	حدیث ابی سعید خدریؓ، کفران العشیر	۱۲۰	<b>حدیث وفد عبدالقیس</b>
-	حالات ابی سعید خدریؓ	-	حالات حضرت عبداللہ بن عباسؓ
-	قولہ اریتمکن کی تحقیق، اللعن کے لغوی اور	-	قولہ 'وفد عبد القیس کی تحقیق
-	شرعی تحقیق، قولہ و تکفرون العشیر کی	-	قولہ 'لما اتوا النبی ﷺ کے تحت اس
-	تحقیق، باقی الفاظ کی تحقیق و ترکیب، لب و	-	وفد کے آنے کا قصہ
-	عقل میں فرق	-	افراد وفد کی تحقیق، مرحباً، خزایا اور
۱۲۵	قولہ و ما نقصان دیننا و عقلنا کی تحقیق	۱۲۱	ندامی کی تحقیق، فی الشهر الحرام
-	<b>حدیث قدسی</b> کذبی ابن آدم	-	بامر فصل، عن الاشربة کی تحقیق
-	قولہ 'قال اللہ تعالیٰ کے تحت حدیث قدسی	-	فامرہم بان یبع پر اس سوال اور اس کے پانچ
-	قرآن مجید اور حدیث نبوی تینوں میں وجہ	۱۲۲	جوابات، حاتم بن ہب، نقیر ہزنت چاروں کے معنی
-	فرق، قولہ فاما تکذیبہ ایہی فقولہ 'لن	-	فائدہ ان ظروف اربعہ کے استعمال سے
-	یعدنی کما بدالی کی دو توجیہات	-	ممانعت کی تین وجوہ
۱۲۶	قولہ، اما شتمہ 'فقولہ اتخذ اللہ	-	<b>حدیث عبادۃ بن الصامت</b>
-	ولدا کی تقریر	-	بابعونی (بیعت لیلۃ الحبۃ)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۲۸	حالات حضرت ابی ذر غفاریؓ	۱۲۶	قرولہ انا الاحد الصمد کے تحت احدیت اور
۱۲۹	قرولہ قال لا اله الا الله پر دو شبہات	-	صمدیت سے عدم اتحاد ولد کے ثبوت کی تقریر
-	شبہ اولیٰ اور اس کا جواب، شبہ ثانیہ اور اس	-	<b>حدیث ابی ہریرہؓ وانا الدھر</b>
-	کے چار جوابات، وان زنی وان سرق	-	وعن اسی ہریرہؓ کے بجائے و عنہ نہ
-	اور ان رغم انف ابی ذر کی تحقیق	-	کہنے کی وجہ، قولہ، یؤذینی ابن آدم کی تحقیق
-	<b>حدیث عبادہ بن صامت</b>	-	قرولہ وانا الدھر کی دو توجیہات
-	من شہد ان لا اله الا الله الخ	۱۲۷	<b>حدیث ابی موسیٰؓ</b>
-	حدیث ہذا کے متعلق ایک تمہید	-	ما احذ اصبر الخ
-	قرولہ، وان عیسیٰ عبد الله ورسوله	-	صبر کے معنی اور علی اذی اور ثم یعافیہم
۱۳۰	الخ کی تحقیق، و کلمتہ و روح منہ کی	-	و یوزقہم کی تحقیق و توضیح
-	تحقیق، <b>حدیث عمرو بن عاصؓ</b>	-	حدیث معاذؓ
-	قال اتیت النبی ﷺ الخ	-	فقرولہ کنت ردف النبی ﷺ
-	حالات عمرو بن عاصؓ، قولہ ان الاسلام	-	حالات حضرت معاذ بن جبلؓ
-	یہدم ما کان قبلہ کی تحقیق	-	قرولہ وما حق العباد علی الله کی تین
-	وان الهجرة تہدم ما کان قبلہا کی	-	توجیہات
-	تحقیق، <b>الفصل الثانی</b>	-	قرولہ ان لا یعذب من لا بشرک بہ
-	حدیث معاذؓ، قال قلت یا رسول الله	-	شینا پر ایک سوال اور اس کے دو جوابات
-	قرولہ، الا ادلک علی ابواب الخیر	۱۲۸	قرولہ لا تبشرہم فیتکلوا پر ایک سوال اور
۱۳۱	الصوم جنة، راس الامر الاسلام	-	اس کے تین جوابات، <b>حدیث انفؓ</b>
-	تینوں کی تحقیق و توجیہ	-	لبیک و سعدیک وغیرہ کی تحقیق،
-	قرولہ وعمودہ الصلوٰۃ و ذرۃ سنامہ	-	الا حرمة الله علی النار کی توجیہ
-	الجهاد بملاک ذلک کلمہ کی تحقیق	-	<b>حدیث ابی ذرؓ</b>
-	قرولہ، الا حصانہ الستہم کی توضیح	-	



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۳۲	قوله: فقال ارجع يا ابا هريرة پر سوال مع جواب	۱۳۱	<b>حدیث ابی امامہ</b> من احب لله حالات حضرت ابوامامہ
-	-	-	-
-	<b>حدیث معاذ بن جبل</b>	۱۳۲	قوله من احب لله الخ کی تحقیق و تشریح
-	مفاتیح الجنة الخ	-	<b>حدیث ابی ذر</b>
-	حدیث ہذا پر ایک سوال اور اس کا جواب	-	افضل الاعمال الحب فی الله، ایک
-	<b>حدیث عثمان</b>	-	سوال اور اس کے تین جوابات
-	ان رجالا من اصحاب النبی ﷺ	-	حدیث انسؓ، قلما خطبنا رسول ﷺ
-	یوسوس، عن نجات هذا الامر اور من	-	قوله: لا ايمان لمن لا امانة له الخ پر
-	قبل منی الكلمة التي عرضتها علی	-	ایک سوال اور اس کے تین جوابات
-	عمنی الخ ان تیوں کی تحقیق و توجیہ	-	<b>الفصل الثالث</b>
-	<b>حدیث مقداد</b>	-	<b>حدیث عثمان</b>
-	لا یبقی علی ظهر الارض	-	من مات و هو یعلم الخ
-	حالات حضرت مقداد	-	حالات حضرت عثمانؓ
۱۳۵	علیٰ ظهر الارض بیت مدر ولا وبر کی تحقیق	۱۳۳	<b>حدیث جابر</b>
-	-	-	ثنتان موجبتان
-	حالات حضرت دہب بن منہ	-	حالات حضرت جابرؓ
-	اذا احاک فی نفسک شیء فلعده کی	-	<b>حدیث ابی هريرة</b>
-	تحقیق، حالات حضرت عمرو بن عبسہ	-	قال کنا قعودا حول رسول الله ﷺ
-	مرد عبدی تحقیق	-	قوله اذهب بنعلیٰ هاتین کی تحقیق اور
-	وأهريق دمه کی توجیہ	-	تخصیص پاپوش کی تین توجیہات
۱۳۶	<b>باب الکبائر و علامات النفاق</b>	-	قوله: فضرب عمر بین یدیی فخررت
-	اس عنوان کے تحت پانچ مباحث کا تذکرہ	-	لاستی پر ایک سوال اور اس کا جواب

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۳۱	<b>الفصل الثانی، عن صفوان</b>	۱۳۶	البحث الاول تقسیم الذنوب بیان المذاهب مع
-	<b>بن عسال</b> حالات	۱۳۷	الدلائل، البحث الثانی تعریف صغیرہ و کبیرہ
-	قوله، لکان له اربع اعین کی توجیہ	-	قول اول، قول دوم، قول سوم، قول چہارم
-	قوله، فسلاہ عن نسع آیات بینات	-	البحث الثالث عدد کبار
-	اس کی تفسیر کے بارے میں قول اول، قول	۱۳۸	البحث الرابع تعریف و تقسیم نفاق،
-	ثانی، اس قول پر اشکال مع دو جوابات، قوله	-	نفاق اعتقادی حقیقی، نفاق عملی
-	فالا ان داؤد عاریہ ان یزال من ذریعہ	-	البحث الخامس، علامات نفاق کا بیان
-	نبی کی تحقیق	-	<b>الفصل الاول، عن عبد اللہ بن</b>
۱۳۲	وعن انس، قوله الی ان یقاتل آخر	-	مسعود، حالات
-	ہذہ الامۃ الدجال کی تحقیق	-	قوله، ان نقتل ولدک خشية ان یطعم
-	قوله، لا یبطلہ، جور جاتر و لاعدل	۱۳۹	معک، قوله، ان تزنی حلیلہ جارك
-	عادل کے دو مطلب	-	وعن عبد اللہ بن عمرو، قوله
-	وعن ابی ہریرۃ، قوله اذا زنی العبد	-	وعقروا الوالدین، فائدہ (۱) اور
-	خرج منه الایمان پر ایک سوال اور اس	-	فائدہ (۲)، قوله، والیمین الغموس
-	کے تین جوابات	-	وعن ابی ہریرۃ، قوله والسحر، قوله
۱۳۳	<b>والفصل الثالث، وعن معاذ</b>	۱۴۰	بالتولی يوم الزحف، قوله وقذف
-	اس حدیث کے وہ چار احکام جو عزیمت و	-	المحصنات
-	اولویت پر مبنی ہیں، قوله فقد ہرئت من	-	وعنه قوله لا یزنی الزانی حین الزانی
-	ذمۃ اللہ، وعن حلیفہ، حالات	-	وہو مؤمن پر سوال اور اس کے چھ جوابات
-	قوله، انما النفاق کان علی عہد	-	وعن ابی ہریرۃ، قوله، آیۃ المنافق
-	رسول اللہ ﷺ کی تحقیق	-	ثلاث، سوال اور اس کے تین جوابات
-	آنحضرت کے زمانہ میں نفاق کے معتبر	۱۴۱	وعن ابن عمر، قوله کالشاة العائرة
-	ہونے کی تین حکمتیں	-	بین الغنمین کی تحقیق

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۴۷	وعن ابی ہریرۃؓ، قوله الا یمسہ	۱۴۳	<b>باب فی الوسوسۃ</b>
-	الشیطان، قوله غیر مریم وابنہا پرشبہ	-	اس عنوان کے ذیل میں تین مباحث کا تذکرہ
-	اور اس کے تین جوابات	۱۴۴	البحث الاول فی ذکر التعریف وحکم الوسوسۃ
-	وعن جابرؓ، ان ابلیس یضع عرشہ علی	-	الہام کا حکم، البحث الثانی در ذکر اقسام خیالات
۱۴۸	الماء کی دو توجیہات، نعم انت کی تحقیق	-	قلبیہ مع بیان الحکم، ہا جس، خاطر، حدیث
-	ان الشیطان قد ایس من ان یعبده	-	انفس، ہم کی حقیقت، عزم بالجزم کی حقیقت
-	المصلون پر ایک شبہ اور اس کے تین جوابات	-	عزم سیمہ پر مواخذہ ہونے کے متعلق دلیل
-	جزیرہ عرب کی تحقیق، مرد امسرہ کی دو	۱۴۵	جمہور دلیل فریق ثانی، جمہور کی طرف سے دو
۱۴۹	توجیہات، فقولوا اللہ احد کی تحقیق	-	جوابات، البحث الثالث ذکر طریق و علاج
-	صفت نمبر ۱، احد کے ذریعہ فمن خلق	-	لرفع الوسوسہ طریق: نمبر ۱۔ عدم التفات
-	اللہ پر صفت نمبر ۲، الصمد کے ذریعہ رد	-	طریق: نمبر ۲۔ مراقبہ عدم مواخذہ و امید اجر
-	صفت نمبر ۳، لم یلد، صفت نمبر ۴، لم یولد	-	الفصل الاول، عن ابی ہریرۃؓ، قوله
-	صفت نمبر ۵، ولم یکن له کفو	-	ما لم تعمل به او تتکلم
-	احد کے ذریعہ فمن خلق اللہ پر	۱۴۶	وعنه، قوله، ما یتعاضم احلنا ان یتکلم
-	ردثم لیفل کی تحقیق	-	به کی تحقیق، قوله، ذلک صریح الایمان
۱۵۰	عن یسارہ کی توجیہ	-	وعنه، قوله، اذا بلغه فیستعد باللہ ولینتہ
-	عثمان ابی العاص کے حالات	-	قوله فلیقل امنت باللہ ورسله
-	خنزب کی تحقیق، قاسم بن محمد کے مختصر حالات	-	وعن ابن مسعودؓ: قوله، ولكن اللہ
-	امض فی صلوتک کی تحقیق	-	اعانتی علیہ، فاسلم اس کے متعلق روایات
-	<b>باب الایمان بالقدر</b>	-	کا بیان قول ثانی پر شبہ اور اس کے دو جوابات
-	اس نے ان کے تحت سات مباحث، بالبحث	۱۴۷	وعن انسؓ، قوله، ان الشیطان یجری
-	الاول فی ذکر معنی القدر و القضاء	-	من الانسان مجری الدم کی دو توجیہات

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۵۵	مقادیر الخلائق اور بنخمسین الف سنہ کی تحقیق، حتیٰ العجز و الكبس کی ذو - توجیہات، حدیث مکالمہ آدم و موسیٰ علیہما -	۱۵۱	ایمان بالقدر کا مطلب، بیان تمثیل مثال نمبر ۱۴۵: پنهانی، مثال نمبر ۲: علم مظہر البحث الثانی فی ذکر ازالۃ الشبهات
۱۵۶	السلام مقام مکالمہ دو احتمالات بنخطبتک پر شبہ اور اس کا جامع جواب، خطاء اجتہادی - کی دو وجوہ، خطاء اجتہادی پر عتاب کی دو - وجوہ - فحج آدم موسیٰ پر شبہ اور اس کا جواب -	۱۵۲	شبہ اول مع جواب، شبہ دوم مع جواب، شبہ سوم مع جواب، البحث الثالث ثبوت تقدیر از قرآن، دس آیات متعلقہ تقدیر البحث الرابع تاریخ انکار تقدیر البحث الخامس عقیدہ تقدیر اور مسئلہ افعال عباد کے متعلق بیان مذاہب
۱۵۷	مضغہ والے تیسرے چلے کی تحقیق تدریج پیدائش پر سوال مع جواب - ثم یبعث اللہ الیہ ملکاً پر سوال اور - جواب، فیکتب عملہ و اجلہ الخ پر - سوال اور اس کے دو جوابات -	۱۵۳	مذہب اول جبریہ، مذہب دوم معتزلہ مذہب سوم اہل السنۃ جبریہ کی تردید اور اختیار عبد کے دلائل دلیل نمبر ۱: آیات قرآنیہ، دلیل نمبر ۲: ہدایت دلیل نمبر ۳: وجدان، دلیل نمبر ۴: فطرت
۱۵۸	اتما الاعمال بالخواتیم سے مسائل مستحبہ عصفور کی توجیہ شبہ اور اس کے دو جوابات - اطفال المسلمین کے دخول جنت کے متعلق - تحقیق، بیان مذاہب، حدیث باب کے دو - جوابات، ما عملوا فکل میسر لما خلق - لہ کی تحقیق، ان اللہ کتب کی توجیہ - والفرج یصدق ذلک و یکلہ کی - تحقیق، اور فیما یستقبلون کی تحقیق -	۱۵۴	معتزلہ کی تردید اور خلق ہاری کے دلائل قرآنیہ ، البحث السادس فی ذکر فوائد عقیدۃ التقدیر پہلا فائدہ: زیادتی اعتقاد، دوسرا فائدہ معرفت مرتبہ تیسرا فائدہ صبر، چوتھا فائدہ شکر ، پانچواں فائدہ شجاعت، چھٹا فائدہ تدبیر البحث السابع بیان اقسام تقدیر فائدہ حضرت علیؑ کے تین جوابات متعلقہ سوال تقدیر
۱۵۹	فالہمہا فجورہا و تقواہا کی توجیہ	۱۵۵	



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۶۴	ویؤمن بالموت کی تحقیق	۱۵۹	جف القلم بما انت لاقی، بین اصعبین
۱۶۵	مرجنہ اور قلدریہ کی وجہ تسمیہ، فائدہ تکفیر و	-	کقلب واحد کی تحقیق
-	تفسیق اہل بدعت، جمہور کی طرف سے	-	علی الفطرة کے معنی اور اس کی تحقیق و تفسیر
-	حدیث باب کے چار جوابات، القلدریہ	-	فطرت کی تفسیر رائج کی تین وجوہ ترجیح
-	مجوس هذه الامة کی تحقیق	۱۶۰	ایک شبہ اور اس کا جواب
-	ولا تفانحوهم کی تین توجیہات	-	یسخوض القسط و یرفعہ، حجاجہ النور
-	الرائد فی کتاب اللہ کی تشریح اور زیادتی	-	اور لاحرققت سبحات وجهہ کی تحقیق
-	کتاب کی تین صورتیں والمستحل من	-	اولاد شریکین کے اخروی حکم میں مشہور چار اقوال
-	عترتی ما حرم اللہ کے دو مطلب	-	قول جمہور کے برخلاف دو احادیث مع
۱۶۶	والواندة و المؤودة فی النار پر ایک شبہ	۱۶۱	جوابات، مزید غیر مشہور چار اقوال کا بیان
-	اور اس کے دو جوابات، مسئلہ امکان کذب کا	-	ان اول ما خلق اللہ القلم کی تحقیق
۱۶۷	حاصل، داؤد علیہ السلام کی عمر میں زیادتی	-	اولین مخلوق کے بارے میں اختلاف روایات
-	کے متعلق ایک سوال اور اس کا جواب	-	مع وجہ تطبیق، فکتب ما کان پر سوال مع
-	جبل گرد جبلت نہ گرد کے متعلق ایک شبہ	-	جواب، وما هو کائن الی الابد پر سوال
۱۶۸	اور اس کا جواب <b>باب اثبات عذاب</b>	۱۶۲	مع جواب حدیث، یثاق وعهد النسوة
-	<b>القبر</b> ، اس عنوان کے تحت پانچ مباحث	-	مقام عہد کے متعلق دو احتمالات، دو شبہات
۱۶۹	البحث الاول عنوان باب پر ایک شبہ اور اس	-	مع جوابات موفی یدہ کتبہان کی دو توجیہات
-	کے چار جوابات، البحث الثانی، اثبات	۱۶۳	سند و اوقار ہوا کی تحقیق، رقیہ کی تحقیق
-	عذاب قبر مع دلائل اہل سنت	-	<b>عمرو بن شعیب عن ابیہ</b>
-	آیات قرآنیہ، احادیث نبویہ	-	<b>عن جدہ</b> کی سند کی تحقیق، حدیث ابی
-	البحث الثالث کیفیت عذاب قبر کے متعلق	۱۶۴	سویٰ کا حاصل مطلب، ان اللہ خلق
-	بیان مذاہب	-	خلقه فی ظلمة پر سوال مع جواب

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۷۶	سبعون والی روایت پر شبہ در تین جوابات	۱۷۰	البحث الرابع از الہ شبہات متعلقہ عذاب قبر
-	تحریک لہ العرش کی تین توجیہات	-	شبہ اولیٰ مع جواب، شبہ ثانیہ مع جواب، شبہ
۱۷۷	مشکت لہ الشمس ندغروبہا کی تین توجیہات	۱۷۱	ثالث مع جواب، البحث الخامس مسئلہ سماع
-	<b>باب الاعتصام بالکتاب والسنة</b>	-	سوقی، اس کے متعلق تین مذاہب، مذہب
-	سنت کے لغوی معنی اور اصطلاحی حقیقت	۱۷۲	اول، مذہب دوم، مذہب سوم، قائلین سماع
-	سنت کی ضد بدعت ہے	-	کے دلائل، مکررین سماع کے دلائل مع جواب
-	بدعت کے لغوی معنی اور اصطلاحی حقیقت	-	اذا سنل فی القبر پر ایک شبہ مع جواب
۱۷۸	بدعت کی چار بنیادی وجوہ مذمت	۱۷۳	نزولت فی عذاب القبر پر ایک شبہ مع جواب
-	بدعت لغویہ کی پانچ قسمیں، واجب، حرام	-	و یحییٰ محمدؐ پر ایک شبہ مع جواب
-	مستحب، مکروہ، مباح اور انکی تفصیل مع بیان	-	اتاہا مکان پر دو شبہات مع جوابات
-	امثلہ، ابغض الناس کی تحقیق، توجیہ	-	فی ہذا الرجل ل محمدؐ پر ایک سوال اور اسکے تین
-	ابن نحن من النبی ﷺ کا مطلب	۱۷۴	جوابات، جواب نمبر ۳ کے تحت اسم اشارہ
۱۷۹	من ذنبہ کی چار توجیہات	-	قریب برائے معبود دہنی کے چار نظائر کا ذکر
-	تاہیر نخل کی تحقیق، فانما انا بشر کی تحقیق	-	غیر الثقلین کے تحت ثقلین کی دو توجیہات
-	انی انا النذیر العریان کی توجیہ	-	فائدہ قبر میں مؤمن فاسق کے حکم میں
-	<b>حدیث ابی ہریرۃؓ کی تشبیہ کا حاصل</b>	۱۷۵	الاتعود باللہ من عذاب القبر پر ایک
۱۸۰	<b>حدیث ابی موسیٰؓ کی تشبیہ کی تحقیق</b>	-	شبہ اور اس کا جواب، مگر تکبر کی وجہ تسمیہ
-	مشبہ بہ یعنی زمین کی تین قسمیں	-	سبعون ذراعا کی دو توجیہیں
-	مشبہ یعنی انسانوں کی تین قسمیں	-	وتبکی من ہذا پر ایک شبہ اور اس کے تین
-	مشبہ اور مشبہ بہ میں عدم مطابقت کا سوال	۱۷۶	جوابات
-	اور اس کے دو جوابات	-	تسعون تسعون تینا کی دو توجیہات
۱۸۱	<b>وعن عائشہؓ: قولہ آیات محکمات</b>	-	نہیں ولدغ کی تحقیق لغوی

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۸۳	قرلہ کما بتجارئى الکلب بصاحبه کی	۱۸۱	وعن عبد الله بن عمرو، قوله باختلافهم
۱۸۳	تحقیق وتوجیہ، وعن ابن عمر، قوله، ان	-	فى الكتاب کے تحت مذموم وحمود اختلاف کی
۱۸۳	الله لا يجمع امتى على ضلالة	-	تفصیل، وعن سعد بن ابى وقاص
-	وعنه، قوله، اتبعوا السواد الاعظم	-	قوله من سال عن شئ الخ کی توضیح
-	کی صحیح اور محققانہ توجیہ، وعن جابر، قوله،	-	وعنه قوله، ان يحدث بكل ما سمع
-	امتهو كون انتم الخ، قوله ببضاء نقيه	-	وعن ابن مسعود، قوله حواريون
-	<b>وعن ابى سعيد الخدری، قوله</b>	۱۸۲	<b>وعن ابى هريرة، قوله ومن دعا الى</b>
-	وسیكون فى قرن بعدی	-	ضلالة الخ، وعنه قوله، بدا الاسلام غریباً
۱۸۵	<b>وعن ابى هريرة، قوله من عمل</b>	-	وعنه قوله، ان الایمان لیارز الى المدينة
۱۸۵	منهم بعشر ما امر به نجا کی صحیح توجیہ	-	بفضل لثانی، عن ربیعة الجرشی، قوله
-	<b>وعن ابى امامة، قوله الا اوتوا الجدل</b>	-	لنتم عینک کی توجیہ
-	<b>وعن انس، قوله لا تشددوا على</b>	-	قوله والدار الاسلام پر شبہ اور اس کا جواب
-	انفسکم، وعن ابن عباس، قوله امر	-	وعن ابی رافع، حدیث ہذا کے بعض الفاظ
-	اختلف فيه کی توجیہ و تحقیق	-	کی تحقیق، وعن المقدم بن معد یکرّب
-	<b>الفصل الثالث، وعن معاذ بن</b>	۱۸۳	<b>قوله ومثله معه، قوله فعليهم ان يقروه</b>
۱۸۶	<b>جبل، الشاذة والقاصية والناحية</b>	-	کے تحت ضیافت کے حکم کے متعلق مسئلہ خلافیہ
۱۸۶	تینوں کے معنی میں فرق، وعن ابی ذر	-	کا بیان، دلیل جمہور، دلیل حنا بلہ اور اس کے
-	قوله شراً اور ربة الاسلام دونوں کی	-	تین جوابات، وعنه، قوله كان هذا موعظة
-	توضیح و تحقیق، وعن ابن مسعود، اس	-	مودع، قوله وان كان عبداً حبشياً
-	حدیث کی تشبیہ کا حاصل مطلب، وعن ابن	-	وعن عبد الله بن عمرو، قوله لا يؤمن
-	مسعود، قوله كانوا افضل هذه الامة	-	احدکم حتى یكون هواه تبعاً الخ
-	قوله واعمقها علماً و افلها تکلفاً	-	<b>وعن عبد الله بن عمر</b>
-	اختارهم، الله لصحبة نبيه ولاقامة	-	تفترق متى على ثلث وسعين ملة
-	دید کی تحقیق	-	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۸۷	عنه، قولہ کلامی لا ینسخ کلام	۱۸۷	عنه، قولہ کلامی لا ینسخ کلام
-	اللہ اس کے ذیل میں پانچ مباحث کا بیان	-	اللہ اس کے ذیل میں پانچ مباحث کا بیان
-	البحث الاول تعریف و تمثیل نسخ	-	البحث الاول تعریف و تمثیل نسخ
-	البحث الثانی اقسام نسخ، نسخ قرآن بالقرآن	-	البحث الثانی اقسام نسخ، نسخ قرآن بالقرآن
-	نسخ حدیث بالحدیث، نسخ حدیث بالقرآن	-	نسخ حدیث بالحدیث، نسخ حدیث بالقرآن
-	اس کے برعکس نسخ قرآن بالحدیث	-	اس کے برعکس نسخ قرآن بالحدیث
-	البحث الثالث احکام و مذاہب دربارہ نسخ مع	-	البحث الثالث احکام و مذاہب دربارہ نسخ مع
۱۸۸	بیان امثلہ، پہلی مثال کی صورت، دوسری مثال	۱۸۸	بیان امثلہ، پہلی مثال کی صورت، دوسری مثال
-	کی صورت، تیسری مثال کی صورت، چوتھی	-	کی صورت، تیسری مثال کی صورت، چوتھی
-	مثال کی صورت، البحث الرابع دلائل احناف	-	مثال کی صورت، البحث الرابع دلائل احناف
-	نسخ حدیث بالقرآن کے دو دلائل، نسخ	-	نسخ حدیث بالقرآن کے دو دلائل، نسخ
-	قرآن بالحدیث کے تین دلائل، دلیل نمبر ۱ پر	-	قرآن بالحدیث کے تین دلائل، دلیل نمبر ۱ پر
۱۸۹	شہد مع جواب، البحث الخامس دلیل شوافع اور	۱۸۹	شہد مع جواب، البحث الخامس دلیل شوافع اور
-	اس کے چار جوابات، کتاب العلم	-	اس کے چار جوابات، کتاب العلم
-	اس عنوان کے ذیل میں چار مباحث کا بیان	-	اس عنوان کے ذیل میں چار مباحث کا بیان
-	البحث الاول حقیقت علم، البحث الثانی اقسام علم	-	البحث الاول حقیقت علم، البحث الثانی اقسام علم
-	دینی و دنیوی، تشریفی، بگوینی، علوم عالیہ مقصودہ	-	دینی و دنیوی، تشریفی، بگوینی، علوم عالیہ مقصودہ
-	نہدیہ علوم عالیہ مقصودہ عقلیہ، علوم آلیہ غیر	-	نہدیہ علوم عالیہ مقصودہ عقلیہ، علوم آلیہ غیر
-	مقصودہ عقلیہ، علوم آلیہ غیر مقصودہ	-	مقصودہ عقلیہ، علوم آلیہ غیر مقصودہ
۱۹۰	عقلیہ، البحث الثالث حکم تحصیل علم، البحث	۱۹۰	عقلیہ، البحث الثالث حکم تحصیل علم، البحث
-	الرائع طریقہ حصول علم، اول کسی، دوم وہی	-	الرائع طریقہ حصول علم، اول کسی، دوم وہی
-	بذریعہ وحی، بذریعہ الہام، فراست، بصیرت	-	بذریعہ وحی، بذریعہ الہام، فراست، بصیرت
۱۹۰	الفصل الاول، عن عبد اللہ بن	۱۹۰	الفصل الاول، عن عبد اللہ بن
-	عمرو، قولہ، بلغوا عنی ولو آتیہ پر شہاد	-	عمرو، قولہ، بلغوا عنی ولو آتیہ پر شہاد
-	اس کے دو جوابات	-	اس کے دو جوابات
-	قولہ، وحدثنا عن بنی اسرائیل ولا	-	قولہ، وحدثنا عن بنی اسرائیل ولا
-	حرج پر ایک شہاد اور اس کا جواب	-	حرج پر ایک شہاد اور اس کا جواب
۱۹۱	وعن ابی ہریرۃ، قولہ، الناس معادن	۱۹۱	وعن ابی ہریرۃ، قولہ، الناس معادن
-	قولہ، خیارہم فی الجاہلیۃ خیارہم فی	-	قولہ، خیارہم فی الجاہلیۃ خیارہم فی
-	الاسلام اذا فقهوا، وعن ابن مسعود	-	الاسلام اذا فقهوا، وعن ابن مسعود
-	قولہ، لاحسد الا فی اثنتین پر شہاد	-	قولہ، لاحسد الا فی اثنتین پر شہاد
-	اس کے دو جوابات، وعن ابی ہریرۃ	-	اس کے دو جوابات، وعن ابی ہریرۃ
-	قولہ، الا عن ثلثہ پر ایک شہد مع جواب	-	قولہ، الا عن ثلثہ پر ایک شہد مع جواب
-	وعنه، قولہ، ومن بطاہہ عملہ	-	وعنه، قولہ، ومن بطاہہ عملہ
-	لم یسرح بہ نسبہ کی تحقیق و توجیہ	-	لم یسرح بہ نسبہ کی تحقیق و توجیہ
۱۹۲	وعن شقیق، چند کلمات کی تحقیق	۱۹۲	وعن شقیق، چند کلمات کی تحقیق
-	وعن ابی مسعود الانصاری، قولہ ابدع ہی	-	وعن ابی مسعود الانصاری، قولہ ابدع ہی
-	وعن جریر، قولہ، عراۃ مجتہبی	-	وعن جریر، قولہ، عراۃ مجتہبی
-	النمار، الفصل الثانی، عن کثیر بن قیس	-	النمار، الفصل الثانی، عن کثیر بن قیس
-	قولہ، لحدیث بلغنی الخ کی دو	-	قولہ، لحدیث بلغنی الخ کی دو
-	توجیہات اور حدیث مطلوب میں دو	-	توجیہات اور حدیث مطلوب میں دو
-	احتمالات	-	احتمالات
-	قولہ، ان الملائکۃ لتضع اجنحتہا	-	قولہ، ان الملائکۃ لتضع اجنحتہا
-	اسکی تفسیر میں چار اقوال	-	اسکی تفسیر میں چار اقوال



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۹۲	قوله ولكل حد مطلع، وعن عبد	۱۹۲	قول اول قول ثانی قول ثالث قول رابع
-	الله بن عمرو، قوله العلم، قوله، او	۱۹۳	قوله، وان الانبياء لم يورثوا ديناراً ولا
-	سنة قائمة اور فريضة عادلة	-	درهماً، وعن ابی هريرة، قوله،
-	<b>وعن معاوية</b> ، عن الاغلوطات	-	الكلمة الحكمة ضالة الحكميم کے دو
۱۹۷	وعن ابی هريرة، قوله، ان يصرب	-	مطالب، وعن ابی هريرة، قوله، لم يجد
-	الناس اكباد الابل، قوله قال ابن عينة انه	-	عرف الجنة يوم القيمة پر شہادہ کے تین
-	مالك <b>بن انس</b> ، اس كلام کے حاصل	-	جوابات، وعن ابن مسعود، قوله، قرب
-	مطلب میں سفیان بن عیینہ کے دو اقوال	-	حامل فقه الخ کی تحقیق، قوله، لا يغفل کی دو
-	مصدق عالم مدینہ میں، وعنہ، من	-	توجیہات، اس جملے کے ماقبل کے جملہ سے دو
-	يجذو لها دينها کی تحقیق و توجیہ	۱۹۴	ربط، وعنہ قوله، من قال في القرآن برأيه
-	وعن ابراهيم، قوله اختال المبطلين	-	، تفسیر بالرائی کی حقیقت، وعن حنبل
-	<b>الفصل الثالث</b> ، عن الحسن، قوله	-	، قوله فاصاب فقد اخطاء کی تحقیق
۱۹۸	درحة واحدة في الجنة، وعن عكرمة	-	وعن ابی هريرة، قوله، المراء في القرآن
-	، قوله وانظر السجع من الدعاء فاجتبه	-	كفر، وعن عمرو بن شعيب عن ابی الخ
-	پر شہر مع جواب، وعن ابی هريرة، قوله	-	قوله، يتدارءون في القرآن، ضربوا
-	تلحقه من بعد موته پر شہادہ اور اس کا جواب	-	کتاب اللہ بعضہ ببعض ان تین جملوں
-	وعن ابی الدرداء، قوله كان فقيهاً،	۱۹۵	کے مطلب میں دو اقوال، قول اول قول ثانی
-	قوله، من حفظ على امتی الخمسين	-	وعن ابی مسعود، انزل القرآن
-	وعن انس بن مالك، قوله امرأ	-	قوله سبعة احرف اس کے تحت دو مباحث
-	وحده، وعن الاعمش، قوله آفة العلم	-	البحث الاول تشریح سبعة احرف، قول اول،
-	النسيان، وعن الاحوص بن حكيم	-	قول ثانی قول ثالث قول رابع قول خامس
-	، قوله لا تسئلوني عن الشر، قوله، ان	۱۹۶	البحث الثاني حکمت سبعة احرف، قوله، لكل
-	شر الشر شرار العلماء	-	آية منها ظهر و بطن کے تین مطالب

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۰۱	وعن عثمانؓ، قوله خرجت خطاياہ	۱۹۹	وعن ابی ہریرۃؓ، قوله وعائین اس
۲۰۱	من جسدہ کی تحقیق اس پر ایک شبہ اور اس کے	-	سے مراد علم کی دو قسمیں ہیں علم ظاہر، علم باطن
-	تین جوابات، وعن ابی ہریرۃؓ، قوله	-	وعن عبد اللہؓ، قوله، فان من العلم
۲۰۲	نظر البید بعینہ پر شہر مع جواب	-	ان تقول الخ، وعن ابن سیرینؒ اس نام
-	وعن عثمانؓ، قوله و رکوعہا کی تحقیق	-	کی تحقیق، وعن حذیفۃؓ، قوله بامعشر
-	قوله، ما لم یؤت کبرۃ پر شبہ اور اس کا	-	القرء، قوله، قد سبقتم سقا بعد ا
-	جواب، قوله، وذلك الدهر کلہ	-	وعن ابی ہریرۃؓ، قوله يعود منہ
-	وعنہ، قوله لا یحدث نفسہ فیہا	-	جہنم، قوله یعنی الجورۃ
-	بشیء کی تقریر	۲۰۰	<b>کتاب الطہارۃ</b>
-	اس پر ایک شبہ اور اس کے دو جوابات	۲۰۰	اس عنوان کے ذیل میں دو مباحث کا تذکرہ
۲۰۳	<b>وعن ابی ہریرۃؓ</b>	-	البحث الاول ما قبل سے ربط
-	قوله، عوام محجلین کی اشتقاقی و معنوی	-	البحث الثانی معنی طہارت اور اسکی لغوی تحقیق
-	تحقیق، الفصل الثانی	-	الفصل الاول، عن بی مالک الاشعریؒ
-	عن ثوبانؓ، قوله استقیموا ولن	-	قوله الطہور شطر الایمان کی تین
-	تحصوا کے دو مطلب، الفصل الثالث	-	توجیہات، قوله، والحمد لله تملاء
-	وعن جابرؓ، قوله مفتاح الجنۃ الصلوۃ	-	المیزان پر شبہ اور اس کے تین جوابات
-	اس پر شہر مع جواب، وعن رجل من بنی	۲۰	قوله، والصدقة برہان کے دو مطلب
-	سلیمؓ، قوله والصوم نصف الصبر کے	۲۰۱	قوله کل الناس یغدو الخ کی تحقیق
-	دو مطلب، وعن عبد اللہ الصنابحیؒ	-	قولہ لم اجد هذه الروایۃ فی
-	قوله من تحت اشفار عینہ، قوله ما ظلہ	-	الصحیحین اس سے مؤلف کا مقصد
۲۰۴	وعن اسی ہریرۃؓ، قوله وانا ان شاء اللہ	-	اعتراض ہے، تقدیر اعتراض
-	بکم لاحقون اس پر شبہ اور اس کے دو جوابات	-	اس اعتراض کا جواب بعض علماء کبیر سے

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۰۷	جمہور کی طرف سے اسکے چار جوابات	۲۰۴	<b>وعن ابی الدرداءؓ</b>
-	وعن ابی ہریرۃؓ، قوله توضوا معا	-	قوله، فیما بین نوح الیٰ امتک
-	مست النار اس پر شہادہ اسکے تین جوابات	-	قوله، واعرفہم انہم یؤتون کتبہم
-	جواب نمبر ۲ میں استحباب کی دلیل	-	بایمانہم پر شہادہ اس کے دو جوابات
۲۰۸	وعن جابر بن سمرۃؓ، قوله، انتوضا من	-	<b>باب ما یوجب الوضوء</b>
-	لحوم الابل قال نعم، مسئلہ اختلافی	-	تقص وضوء کا سبب قریب، سبب بعید
-	دلیل جمہور، دلیل حنا بلہ، اس کے تین	-	نواقض وضوء کے تین درجات
-	جوابات، دوسرے اور تیسرے جواب پر شبہ	۲۰۵	<b>الفصل الاول، عن ابن عمرؓ</b>
-	مع جواب، اسکے ضمن میں اونٹ اور بکری	-	قوله، لا تقبل صلوۃ بغير طہور پر شہد مع
-	کے گوشت میں تین وجوہ فرق	-	جواب، قبولیت کی دو قسمیں: قبولیت صحت،
-	قوله، اصلی فی سرايض الغنم	-	قبولیت ثواب، فائدہ مسئلہ فاقد الطہورین
-	مربض اور مبرک کی تحقیق	-	اس میں پانچ مذاہب، مذہب اول، مذہب
۲۰۹	حاصل مسئلہ، شبہ مع جواب اور اس کے ضمن	۲۰۶	دوم، مذہب سوم، مذہب چہارم، مذہب پنجم
-	میں تین وجوہ فرق کا بیان وعن ابی ہریرۃؓ	-	دلائل صاحبین، دلیل نمبر، قیاس علی صوم
-	قوله، فلا یخرجن من المسجد حتی	-	رمضان
-	یسمع صوتا ویجد ریحاً کی تحقیق	-	دلیل نمبر ۲، قیاس علی الحج، قوله ولا صدقۃ
-	وعن عبد اللہ بن عباسؓ، حدیث ہذا پر شبہ اور	-	من غلول کی تحقیق، شبہ، اس شبہ کا جواب
-	اس کا جواب، وعن بریدۃؓ ان النبی	-	وعن علیؓ، قوله فامرت المقداد
-	ﷺ صلی الصلوات یوم الفتح	-	اس پر ایک شبہ اور اس کے دو جوابات
-	بوضوء واحد، مسئلہ اختلافی، مذاہب	۲۰۷	قوله، یفصل ذکرہ ویتوصا اس کے تحت
-	دلیل جمہور، دلیل داؤد ظاہری، جمہور کی	-	ایک مسئلہ خلافیہ
-	طرف سے اسکے تین جوابات، فائدہ	-	مذاہب، دلیل جمہور، دلیل حنا بلہ،

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۱۳	دلائل احناف، دلائل ائمہ ثلاثہ جوابات	۲۱۰	الفصل الثانی، عن ابی ہریرۃؓ، قوله لا وضوء الا من صوت او ریح، ایک شبہ مع جواب، وعنہ قوله، تحريمها التكبير، اس کے ذیل میں دو مسائل خلافیہ، مسئلہ اولیٰ حکم تکبیر تحریر، مسئلہ ثانیۃ الفاظ تکبیر تحریر، بیان مذاہب دلیل مالک و احمد، دلیل امام شافعی، دلیل امام ابو یوسف، دلیل طرفین، جواب حدیث باب قوله وتحلیلہا التسلیم، مسئلہ خلاقیہ، مذاہب، عدم فرضیت سلام کے دلائل دلیل ائمہ ثلاثہ اور اس کے دو جوابات وعن طلق بن علیؓ، قوله لا تناتوا النساء فی اعجازهن، وعن معاویۃ بن ابی سفیانؓ، قوله، وكاء السہ کی تحقیق وعن علیؓ وقال الشیخ الامام محی السنۃ هذا فی غیر القاعد، مسئلہ خلاقیہ نقض الوضوء بالنوم، مذاہب احناف کے یہاں نقض وضوء بالنوم کی چار صورتیں، اول اضطجاع، دوم تورک، سوم استنار، چہارم استلقاء، دلائل احناف، وجہ ترجیح مذہب حنفی
۲۱۴	احادیث بسرۃ "والی ہریرۃ" جو کل سات جوابات ہیں، دلیل احناف یعنی حدیث طلق بن علیؓ پر صاحب مصرع کا اعتراض، قال الشیخ الامام محی السنۃ هذا منسوخ لان ابی ہریرۃؓ، اسلم بعد قدوم طلقؓ، تقریر اعتراض جواب اعتراض، وجوہ ترجیح حدیث طلق بن علیؓ	۲۱۱	قوله وتحلیلہا التسلیم، مسئلہ خلاقیہ، مذاہب، عدم فرضیت سلام کے دلائل دلیل ائمہ ثلاثہ اور اس کے دو جوابات وعن طلق بن علیؓ، قوله لا تناتوا النساء فی اعجازهن، وعن معاویۃ بن ابی سفیانؓ، قوله، وكاء السہ کی تحقیق وعن علیؓ وقال الشیخ الامام محی السنۃ هذا فی غیر القاعد، مسئلہ خلاقیہ نقض الوضوء بالنوم، مذاہب احناف کے یہاں نقض وضوء بالنوم کی چار صورتیں، اول اضطجاع، دوم تورک، سوم استنار، چہارم استلقاء، دلائل احناف، وجہ ترجیح مذہب حنفی
۲۱۵	علی حدیث بسرۃ بنت صفوان جو کل چار ہیں وعن عائشہؓ قالت كان النبی ﷺ یقبل بعض ازواجه ثم یصلی ولا یتوضأ مسئلہ خلاقیہ نقض الوضوء بمس المرأة مذاہب دلائل احناف، دلیل ائمہ ثلاثہ، جواب ملامہ بمعنی جماع کی تین وجوہ ترجیح، وجہ اول، وجہ ثانی، وجہ ثالث، ایک شبہ، اس شبہ کے دو جوابات، دلیل احناف یعنی حدیث باب پر صاحب مشکوٰۃ کے دو اعتراضات وقال الترمذی لا یصح عند اصحابنا بحال اسناد عروۃ عن عائشہؓ، یہ پہلا اعتراض ہے، حاصل اعتراض، جواب اعتراض مساحہ صاحب مشکوٰۃ، اصل اعتراض ترمذی کی تقریر مع جواب	۲۱۲	قوله وتحلیلہا التسلیم، مسئلہ خلاقیہ، مذاہب، عدم فرضیت سلام کے دلائل دلیل ائمہ ثلاثہ اور اس کے دو جوابات وعن طلق بن علیؓ، قوله لا تناتوا النساء فی اعجازهن، وعن معاویۃ بن ابی سفیانؓ، قوله، وكاء السہ کی تحقیق وعن علیؓ وقال الشیخ الامام محی السنۃ هذا فی غیر القاعد، مسئلہ خلاقیہ نقض الوضوء بالنوم، مذاہب احناف کے یہاں نقض وضوء بالنوم کی چار صورتیں، اول اضطجاع، دوم تورک، سوم استنار، چہارم استلقاء، دلائل احناف، وجہ ترجیح مذہب حنفی
۲۱۶	قوله ايضا اسناد ابراهيم التیمی عنہا	۲۱۳	قوله ايضا اسناد ابراهيم التیمی عنہا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۱۹	مسئلہ استقبال و استہار قبلہ	۲۱۷	وقال ابو داؤد هذا مرسل
-	ائمہ اربعہ کے تین مذاہب، دلائل احناف	-	یہ روایت عائشہؓ کی ایک اور سند پر دوسرا
-	شوافع اور مالکیہ کی دلیل اول اور اس کے	-	اعتراض ہے، تقریر اعتراض اور اس کے دو
-	سات جوابات، دلیل ثانی اور اس کے دو	-	جوابات، وجہ ترجیح مذہب حنفی، الفصل الثالث
۲۲۰	جوابات، دلیل ثالث مع جواب	-	وعن عمرو بن عبد العزیز عن تمیم
-	دلیل حنبلیہ اور اس کے تین جوابات	-	الداری قال قال رسول اللہ ﷺ
-	وعن سلمان، قوله او ان نستنجی	-	الوضوء من كل مائل، مسئلہ خلافیہ، نقض
-	باقل من ثلثة احجار	-	الوضوء بدم غیر المسلمین، مذاہب، دلائل
-	مسئلہ تثلیث اجار، مذاہب، دلائل احناف	۲۱۸	احناف، دلیل شوافع اور اس کے تین جوابات
-	دلائل شوافع اور اس کے دو جوابات	-	دلیل احناف یعنی حدیث تمیم الداریؓ پر
-	وعن ابن عباس، قوله، وما يعذبان	-	صاحب مشکوٰۃ کے دو اعتراض و قال ای
۲۲۱	فی کبیر، شبہ اور اس کے تین جوابات	-	الدار قطنی ..... عمر بن عبد العزیز
-	قوله لعله ان تخفف عنها لم يمسسا کے ذیل	-	لم يسمع من تمیم الداری ولا راه
-	میں تخفیف عذاب کی وجہ کا بیان	-	یہ پہلا اعتراض ہے اس کے دو جوابات
-	فائدہ رد بدعت میں، الفصل الثانی	-	قوله، ویرید بن خالد و یرید بن
-	<b>وعن ابن مسعود</b>	-	محمد مجهولان۔ یہ دوسرا اعتراض ہے
-	اس حدیث کے چند کلمات کی تحقیق	-	حاصل اعتراض اس کے پانچ جوابات
-	وعن رافع بن ثابت	-	جواب کے ضمن میں مجهول کی دو قسموں، مجهول
-	قوله، من عقد لحبته، قوله، او تقلد وترا	-	الذات، مجهول الوصف کا بیان
۲۲۲	وعن عمر، مسئلہ خلافیہ بول قائما، بیان مذاہب	-	<b>باب آداب الخلاء</b>
-	دلائل جمہور، دلیل حنبلیہ اور اس کے چھ جوابات	۲۱۹	ادب کے معنی، آداب خلاء کا حاصل
-	بعض کلمات حدیث کی تحقیق	-	<b>الفصل الاول، عن ایوب الانصاری</b>

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۲۵	مسئلہ خلافیہ فصل و وصل فی المضمضہ	۲۲۲	افضل الثالث، عن عائشة، قوله 'ما كان
-	والاستمشاط، بیان مذاہب، دلائل احناف	-	یوں الا فاعذا شرب اور اس کے تین جوابات
-	شوافع کی دلیل اول مع جواب، دلیل ثانی	-	<b>باب السواک</b>
۲۲۶	اور اس کے تین جوابات	۲۲۳	فضل کل سواک، آداب سواک
-	قوله 'ثم مسح راسه' بیدہ	-	فوائد سواک، مقامات سواک
-	مسئلہ خلافیہ عدد مسح رأس، مذاہب	-	معن امی هريرة، قوله بالسواک عند
-	دلائل جمہور، شوافع کی دلیل اول اور اسکے دو	-	کل صلوٰۃ
-	جوابات، دلیل ثانی اور اس کے دو جوابات	-	مسئلہ خلافیہ، مذاہب، دلائل احناف، دلیل
-	وجہ ترجیح مذہب حنفی	-	شوافع اور اس کے دو جوابات جن میں سے
-	قوله 'ثم غسل رجله الى الكعبين	-	جواب نمبر ۲ کے تین قرآن ہیں
-	مسئلہ غسل رجلین، مذاہب، دلائل اہل سنت	۲۲۴	وعن عائشة، قوله من الفطرة
-	روافض کی دلیل اول اور اس کے تین	-	قوله 'قص الشارب، قوله 'واعفاء اللحية
۲۲۷	جوابات، دلیل ثانی مع جواب، دلیل ثالث	-	قوله 'وفص الاظفار
-	اور اس کے دو جوابات، فائدہ	-	قوله 'و غسل الراجم
۲۲۸	وعن المغيرة بن شعبه	-	<b>باب سنن الوضوء</b>
-	قوله 'تمسح بनावبته و على العمامة	-	انقطاع سنن کی تحقیق، الفصل الاول
-	مسئلہ خلافیہ، بیان المذاہب، دلیل جمہور	-	عن ابی هريرة، قوله حتى بفلسلها ثلاثا
-	دلیل حنابلہ اور اس کا جواب جس کے ضمن	-	مسئلہ خلافیہ، بیان مذاہب، دلیل جمہور، دلیل
-	میں دو تاویلیں مذکور ہیں	۲۲۵	حنابلہ اور اس کے دو جوابات
-	افضل الثاني، وعن سعيد بن زيد	-	وعنه، قوله 'فان الشيطان يبیت على
-	قوله لا وضوء لمن لم يذكر اسم	-	خبر شومہ کی، و توجیہات
-	الله عليه، مسئلہ خلافیہ	-	قوله ثم مضمض و استنثر ثلاثا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۳۱	دلیل ثانی اور اس کا جواب	۲۲۸	تیسری فیوض، بیان اہمذ اہب، دلائل جمہور
۲۳۲	وعن ام سلمة، قوله ان تحشی علی	-	دلیل اہل ظاہر اور اسکے دو جوابات
-	راسک ثلاث حشیات	۲۲۹	وعن عبد اللہ بن زید، قوله انه مسح
-	مسکة خلافیہ	-	رأسه بماء غیر فضل یدبہ مسکة خلافیہ
-	بیان اہمذ اہب، دلیل احناف	-	مسح رأس بالماء الجدید، مذاہب دلائل احناف
-	وعن انس، قوله، ویغتسل بالصاع	-	دلیل شوافع اور اسکے دو جوابات
-	صاع کی مقدار حنفی وشافعی دونوں مذاہب پر	-	وعن ابی امامة، قوله، وقال الاذن ان
-	مسکة خلافیہ، مقدار مد بیان اہمذ اہب، دلیل	-	من الرأس، مسکة خلافیہ مسح اذ من مذاہب
۲۳۳	احناف، دلیل شوافع اور اس کے تین جوابات	-	دلائل احناف، دلیل اول پر شبہ اور اس کے
-	وعن معاذة، قوله، كنت اغتسل انا	-	تین جوابات
-	و رسول الله ﷺ من اناء واحد	۲۳۰	شوافع کی دلیل، اول، اس دلیل کا جواب
-	مسکة خلافیہ وضوء الرجل بفضل طہور المرأة	-	دلیل ثانی اور اس کے دو جوابات
-	چار اتفاقی جائز صورتیں، اختلافی صورت	-	وعن معاذ بن جبل، قوله، اذا توضأ مسح
-	اور مذاہب، دلیل جمہور، دلیل حنبلیہ اور اس	-	وجہہ، بطرف ثوبہ، مسکة خلافیہ مسح
-	کے پانچ جوابات	-	بالمسح، مذاہب دلائل احناف، دلیل ثانی
-	الفصل الثالث	-	پر اعتراض مع جواب، شوافع کی دلیل اول اور
-	عن علی، قوله، لو كنت مسحت	-	اس کے دو جوابات، دلیل ثانی مع جواب
-	علیه بیدک اجزاک کی تحقیق	۲۳۱	باب الغسل، الفصل الاول، عن ابی
۲۳۳	باب مخالطة الجنب وما یباح له	-	ہر یوۃ، مسکة خلافیہ، وجوب الغسل بالانزال
-	الفصل الاول، عن ابن عمر، قوله،	-	بیان اہمذ اہب، دلائل جمہور
-	توضا و اغسل ذکرک ثم، مسئلہ	-	اہل ظاہر کی دلیل اول اور اس کے تین
-	خلافیہ وضوء جب بیان اہمذ اہب	-	جوابات، تیسری جواب پر شبہ مع جواب

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۳۹	دلائل احناف	۲۳۴	دلائل جمہور، دلائل اہل ظاہر مع جواب
-	دلیل اول پر دو اعتراضات، اعتراض اور	-	الفصل الثانی
-	اس کا جواب	-	وعن ابن عمرؓ، قوله 'لا تقرأ الحائض
۲۴۰	اعتراض نمبر ۲ مع دو جوابات، دلیل جمہور اور	-	ولا السجدة شبتا من القرآن، مسئلہ خلافیہ
-	اس کا جواب مسئلہ خلافیہ سورہ ہرہ	-	'مذہب، دلیل احناف، شیعہ مع جواب، دلیل
-	بیان مذاہب، دلائل احناف	-	حنابلہ مع جواب، وعن عائشہؓ، قوله 'فانی
۲۴۱	دلیل جمہور اور اس کے دو جوابات	-	لا اهل المسجد لحائض ولا جنب
-	مسئلہ خلافیہ، سورہ ہمار و بغل	۲۳۵	مسئلہ خلافیہ، بیان مذاہب، دلیل جمہور
-	بیان مذاہب، مسئلہ خلافیہ، سورہ سباع	-	شیعہ مع جواب، دلیل شوافع مع جواب، وجہ ترجیح
-	مذہب دلائل احناف، دلیل جمہور مع	-	تفسیر حنفیہ، دلیل حنابلہ اور اس کے دو جوابات
-	جواب	-	<b>باب احکام المیاء</b>
-	<b>باب تطہیر النجاسات</b>	-	پانی کی دو قسمیں، دو مسائل خلافیہ
۲۴۲	مسئلہ خلافیہ، سورہ کلب والے برتن کا طریقہ	-	مسئلہ اولیٰ نجاست وعدم نجاست ماء
-	تطہیر بیان مذاہب	۲۳۶	بیان مذاہب، دلائل جمہور، دلیل عائشہؓ
-	دلائل احناف، دلیل جمہور اور اس کے تین	-	مالکیہ ظاہریہ اور اسکے تین جوابات
-	جوابات، تتریب کا حکم، مسئلہ خلافیہ	۲۳۷	مسئلہ ثانیہ تحدید ماء قلیل و کثیر بیان مذاہب
-	طہارۃ الارض مع بیان مذاہب	-	دلائل احناف، دلیل شوافع اور اس کے دو
۲۴۳	دلائل احناف، دلیل شوافع مع جواب، مسئلہ	-	جوابات، فائدہ قلعہ کی مقدار میں مسئلہ خلافیہ
-	خلافیہ، نجاست و طہارۃ منی، بیان مذاہب	۲۳۸	بحری حیوانات، بیان مذاہب، دلائل احناف
-	نجاست منی کے پانچ دلائل	-	دلیل جمہور اور اس کے دو جوابات
-	طہارت منی کی دلیل اول مع جواب	۲۳۹	مسئلہ فبذہب، مذہب امام صاحبؒ کی مشہور
-	دلیل ثانی اور اس کے دو جوابات	-	روایت کی بناء پر علمی بحث



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۳۸	رتیق جو ایسی نہ ہوں پھر ایک کی تین تین	۲۳۴	دلیل ثالث اور اس کے تین جوابات
-	قسمیں مجلد، منعل، مجرہ، تفصیل احکام	-	مسئلہ خلافیہ بول اطفال سے طریقہ
-	جورین مع مذاہب دلیل صاحبین، دلیل	-	تطہیر بیان مذاہب، دلائل احناف، دلائل
۲۳۹	امام اعظم صاحبین کی طرف سے جواب دلیل	۲۳۵	شوافع مع جواب، وجوہ فرق بین بول الصبی و
-	مالکیہ مع جواب	-	بول الصبیہ، مسئلہ خلافیہ دباغت احباب
-	<b>باب التیمم</b>	-	مذاہب
-	تیمم کے لغوی و شرعی معنی، مسئلہ خلافیہ	-	دلائل جمہور، دلیل مالکیہ مع جواب
-	شیعہ تیمم بہ مذاہب دلائل احناف، دلیل	-	تحقیق حدیث اذا وطی احدکم بنعلہ
-	شوافع مع جواب	-	الاذی فسان الشراب لہ ظہور، مسئلہ
-	دو مسائل خلافیہ، مسئلہ اولیٰ عدد ضربات	۲۳۶	خلافیہ، بول ماکول اللحم، مذاہب دلیل جمہور
-	تیمم، مذاہب مسئلہ ثانیہ مقدار مسح یدین	-	حنابلہ کی دلیل اول اور اس کے دو جوابات
-	مذاہب	-	دلیل ثانی اور اس کے چار جوابات
-	مسکتین میں دلائل احناف	-	<b>باب المسح علی الخفین</b>
۲۵۰	مسکتین میں فریق ثانی کی دلیل مع جواب	-	روافض کاشبہ اور اس کے دو جوابات
-	مسئلہ ثانیہ میں زہری کی دلیل اور اس کے دو	۲۳۷	مسئلہ خلافیہ، توقیت مسح، مذاہب دلائل جمہور
-	جوابات، مسئلہ خلافیہ اعادۃ	-	مالکیہ کی دلیل اول اور اس کے دو جوابات
-	صلوٰۃ بوضو بعد التیمم، مذاہب، دلیل احناف	-	دلیل ثانی اور اس کے تین جوابات
-	<b>باب الغسل المسنون</b>	۲۳۸	مسئلہ خلافیہ مسح علی الخفین
۲۵۱	مسئلہ خلافیہ غسل جمعہ، مذاہب، دلائل جمہور	-	مذاہب، دلائل احناف، دلیل شوافع و مالکیہ
-	دلیل اہل ظاہر، اس دلیل کے دو جوابات	-	اور اس کے تین جوابات، مسئلہ خلافیہ مسح علی
-	تفصیل میت سے غسل اور حمل میت میں وضو	-	الجورین، جرابوں کی ابتدائی دو قسمیں ٹخنہ بین
-	دلائل جمہور، جوابات حدیث باب	-	جس میں چار شرائط ہوں۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۵۵	<b>باب المواقیت</b>	۲۵۱۱	<b>باب الحيض</b>
-	در مسائل خلافیہ مسئلہ ادنیٰ اشتراک وقت	-	حيض کے انوی و شرعی معنی، مسئلہ خلافیہ
۲۵۶	بین الظہر والعصر، مذاہب دلیل جمہور، دلیل مالکیہ، اس دلیل کے دو جوابات، مسئلہ ثانیہ	-	مباشرت واستمتاع بالجماع اسکی تین صورتیں
-	انتہائے وقت ظہر، مذاہب، دلائل احناف	-	جن میں سے ایک صورت بالاتفاق حرام ہے
-	دلائل جمہور اور ان کے تین جوابات	-	اور ایک بالاتفاق جائز ہے اور ایک اختلافی ہے۔ مذاہب، دلائل جمہور
۲۵۷	مسئلہ خلافیہ انتہائے وقت عصر مذاہب دلائل جمہور، دلائل شوافع	۲۵۲	دلیل حنابلہ اور اس کے دو جوابات، مسئلہ خلافیہ
-	ان دلائل کے دو جوابات، دو مسائل خلافیہ	-	صحبت حائض کی صورت میں تصدق مذاہب
-	مسئلہ ادنیٰ توسیع وقت مغرب مذاہب دلائل جمہور، دلیل شوافع و مالکیہ اور اس کے تین جوابات، مسئلہ ثانیہ انتہائے وقت مغرب	-	دلائل جمہور، دلیل حنابلہ مع دو جوابات
-	مذاہب، دلائل احناف، دلیل جمہور مع جواب، فائدہ، مسئلہ خلافیہ، انتہائے وقت	-	<b>باب المستحاضة</b>
-	عشاء، مذاہب دلائل احناف ثبوت لیل کی دلیل نصف لیل کے دلائل، جواب مسئلہ خلافیہ	-	استحاضہ کی تعریف، اقسام و احکام مستحاضہ، مبتدئ، معادہ، متخیر و یا مہملہ
۲۵۸	انتہائے وقت فجر، مذاہب دلائل احناف دلیل شوافع و مالکیہ اور اس کے تین جوابات	۲۵۳	صورات خلافیہ متمیزہ بالالوان، مذاہب، دلائل احناف، دلیل فریق ثانی مع جواب
-	وعن ابن مسعود، قولہ لیس الصیف ثلثة اقدام الی خمسة اقدام کی تحقیق و توجیہ	۲۵۴	مسئلہ خلافیہ غسل مستحاضہ للصلوة دلائل جمہور
-		-	دلیل فریق ثانی اور اس کے پانچ جوابات
-		-	انما ہلہ و کضہ من رکضات الشیطان
۲۵۹		-	لحيضی ستة ايام او سبعة ايام فی علم اللہ، و هذا اعجب الامور الیٰ کی تحقیق
-		۲۵۵	کتاب الصلوة، ربط، صلوة کی انوی تحقیق
-		-	اس کے بارے اختلاف میں تین اقوال کا بیان
-		-	صلوة کی شرعی تعریف، ابتدائے فرضیت صلوة

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۶۵	اس کے تین جوابات	۲۵۹	<b>باب تعجیل الصلوٰۃ</b>
-	مسئلہ خلافت مسلمانین، مسئلہ ثالثہ در کلمات	-	مسئلہ خلافتیہ ظہر کا مستحب وقت، مذاہب
-	اقامت	-	دلائل احتاف، شوافع کی دلیل اول، دلیل
-	مذاہب، دلائل احتاف	-	ثانی
۲۶۵	دلیل شوافع و حنابلہ، دلیل مالکیہ، ان کے	۲۶۰	جواب ہر دو دلائل، دلیل ثالثہ مع جواب
-	چار جوابات	-	مسئلہ خلافتیہ عصر کا وقت مستحب، مذاہب
-	مسئلہ خلافتیہ تحریم اور اعلام بعد اعلام	-	دلائل احتاف، دلائل جمہور، جواب
-	مذاہب مختلفہ اور مذاہب رائج کی دلیل	-	مسئلہ خلافتیہ فجر کا وقت مستحب مذاہب، دلائل
-	مسئلہ خلافتیہ ومن اذن فہو بقیہ مذاہب	-	احتاف، شوافع کی دلیل اول
۲۶۶	دلیل احتاف، دلیل شوافع و حنابلہ مع جواب	۲۶۱	جواب، دلیل ثانی اور اس کے چار جوابات
-	دلیل مالکیہ مع جواب	-	مسئلہ خلافتیہ طلوع وغروب شمس فی اثاء الصلوٰۃ
-	<b>باب فیہ فصلان</b>	۲۶۲	مذاہب، دلائل احتاف، جمہور کی دلیل اول،
-	مسئلہ خلافتیہ اذان فجر قبل طلوع فجر	-	جواب نمبر ۱
-	مذاہب دلائل احتاف، دلیل جمہور مع	-	جواب نمبر ۲، ۳، دلیل ثانی مع جواب
-	جواب	۲۶۳	<b>باب الاذان</b>
-	مسئلہ خلافتیہ قضائے صلوٰۃ فی الاوقات	-	اذان کے لغوی و شرعی معنی
-	المکتر وہہ مذاہب، دلائل احتاف، دلیل	-	ابتدائے اذان کی تاریخ
-	جمہور مع جواب	-	تین مسائل خلافتیہ، مسئلہ اولیٰ عدد تکبیر اولیٰ،
۲۶۷	<b>باب المساجد و مواضع الصلوٰۃ</b>	-	مذاہب، دلائل جمہور، دلیل مالکیہ مع جواب
-	دو مسائل خلافتیہ مسئلہ اولیٰ صلوٰۃ فی داخل بیت	-	مسئلہ ثانیہ ترجیح شہادتین، مذاہب،
-	اللہ، مذاہب، دلائل احتاف	۲۶۴	دلائل احتاف و حنابلہ
-		-	دلیل شوافع و مالکیہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۷۰	مذہب ائمہ اربعہ، دلیل جمہور	۲۶۷	دلیل مالکیہ و حنابلہ اور اس کا جواب
-	دلیل حنابلہ اور اس کے دو جوابات، فائدہ	-	مسئلہ ثانیہ صلوٰۃ فوق ظہر بیت اللہ، مذاہب
-	باندی کا ستر، حرہ کا ستر اجنبی کے لئے اور	-	دلیل شوافع کا احناف کی طرف سے جواب
-	عورت کے لئے اور محرم کے لئے	-	مسئلہ خلافیہ شد الرحال الی الروضة
۲۷۱	<b>باب السترة</b>	۲۶۸	الشربقہ الخ، مذاہب، دلائل جمہور، دلیل
-	تعریف سترہ، مقدار سترہ، سترہ کی دو حکمتیں	-	ابن تیمیہ مع جواب، قولہ، ما بین بیتی و
-	سترہ کے پانچ احکام، قولہ، فان ابی فلیقتله	-	منسوی و روضة من ریاض الجنة کی تین
-	کی تحقیق، مذاہب مختلفہ، دلیل احناف	-	توجیہات، قولہ، ومنبری علی حوضی
-	حدیث باب کا جواب نمبر ۱، جواب نمبر ۲	-	کی دو توجیہات
-	مسئلہ خلافیہ قطع الصلوٰۃ بالمرأۃ و	-	مسئلہ خلافیہ حکم تحیۃ المسجد، مذاہب، دلیل جمہور
-	الحمار الکلب	-	دلیل اہل ظاہر مع جواب
۲۷۲	مذہب، دلائل جمہور، دلیل اہل ظاہر اور اس	-	قولہ، ولیصق عن یسارہ او تحت
-	کے دو جوابات	۲۶۹	قدمہ کی تحقیق، قولہ فعلمت ما فی
-	مسئلہ خلافیہ للیخط خطاً، مذاہب، خط ہلالی کی	-	السفوات والارض پر ایک سوال اور اس
-	کیفیت رائج ہے، دلیل جمہور، دلیل حنابلہ	-	کے پار جوابات، قولہ، ترفعان اصواتکمما
-	اور اس کے دو جوابات	-	فی مسجد رسول اللہ ﷺ مسجد میں
-	<b>باب صفة الصلوٰۃ</b>	-	آواز بلند کرنے کے متعلق مذاہب
-	صفت کے بغوی و شرعی معنی، مسئلہ خلافیہ	-	قولہ فجلی لی کل شی کی تین
-	تعدیل ارکان صلوٰۃ، مذاہب، دلیل طرفین	۲۷۰	توجیہات، قولہ و صلوٰۃ فی مسجدی
۲۷۳	دلیل جمہور مع جواب، مسئلہ خلافیہ حکم تسمیہ	-	بخمین الف صلوٰۃ، ایک سوال اور اس
-	مذہب، اس اختلاف کا معنی و منشاء، دلائل	-	کے دو جوابات، قولہ کم بینہما قال
-	احناف، شوافع کی دلیل اول اور اس کے دو	-	اربعوں عامما، ایک سوال اور اس کے دو
-	جوابات، دلیل ثانی اور اس کے پانچ جوابات	-	<b>باب السترة</b>
-	دلیل مالکیہ مع جواب، مسئلہ خلافیہ کیفیت تعددہ	-	ران ستر میں شامل ہے یا نہیں؟

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۷۹	مذہب، دلائل جمہور، دلیل مالکیہ اور اس کا جواب، مسئلہ ثانیہ محل رفع یدین، مذاہب، -	۲۷۴	مذہب، حاصل مذاہب، دلائل احناف، دلیل شوافع، اس دلیل کے دو جوابات، دلیل مالکیہ مع جواب، مسئلہ خلافیہ کیفیت رفع یدین
۲۸۰	دلائل احناف، دلیل شوافع اور اس کے دو جوابات، جن میں سے جواب نمبر ۲ کے ضمن میں تحت السرہ والی روایت کی چھ وجوہ ترجیح مذکور ہیں۔ وجہ اول، وجہ ثانی، وجہ ثالث، وجہ رابع، وجہ خامس	۲۷۵	مذہب، دلائل احناف، دلیل جمہور اور اس کے دو جوابات، مسئلہ خلافیہ محل رفع یدین، اس کے ذیل میں پانچ مباحث کا تذکرہ
	وجہ سادس، مسئلہ خلافیہ الصلوٰۃ مثنی مثنی، مذاہب دلائل احناف، شوافع کی دلیل اول اور اسکے تین جوابات، دلیل ثانی مع جواب، دلیل صاحبین مع جواب، فائدہ	۲۷۶	<b>البحث الاول</b> ، بیان المذاہب <b>البحث الثانی</b> دلائل احناف <b>البحث الثالث</b>
	<b>باب القراءة فی الصلوٰۃ</b> دو مسائل خلافیہ، مسئلہ اولی حیثیت فاتحہ و ضم سورت		حدیث ابن مسعودؓ پر شبہ اور اس کے تین جوابات، حدیث جابر بن سمرہؓ پر شبہ اور اسکے دو جوابات حدیث براء بن عازبؓ پر شبہ مع جواب، حدیث ابن عباسؓ پر شبہ مع جواب
	مذہب، دلائل احناف، احناف کی دلیل ثانی پر دو شبہات، شبہ اولی مع جواب، شبہ ثانیہ اور اسکے دو جوابات، دلیل شوافع اور اسکے دو جوابات، دلیل مالکیہ مع جوابات، مسئلہ ثانیہ، قراءۃ فاتحہ خلف الامام، اسکے ذیل میں پانچ مباحث کا تذکرہ	۲۷۷	البحث الرابع دلائل شوافع جواب نمبر ۱، جواب نمبر ۲۔ اس جواب پر شبہ اور اس کا جواب
۲۸۲	البحث الاول، بیان مذاہب	۲۷۸	البحث الخامس وجوہ ترجیح مذہب حنفیہ، مسئلہ خلافیہ جلسہ استراحت، مذاہب، دلائل جمہور، دلیل شوافع اور اس کے دو جوابات، دو مسائل خلافیہ، مسئلہ اولی رفع یدین وار سال یدین

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۸۸	دو مسائل خلائیہ، مسئلہ اولی تائین امام	۲۸۲	البحث الثانی، دلائل احناف
-	مذہب	۲۸۳	البحث الثالث، دلیل اول آیت قرآنیہ پر شبہ
-	دلائل جمہور، دلیل مالکیہ	-	اور اسکے تین جوابات، دلیل ثانی حدیث جابرؓ
-	دلیل مالکیہ کا جوابات، مسئلہ ثانیہ جہر و	-	پر تین شبہات، شبہ نمبر ۱ مع جواب
-	اخفاء آئین مذہب، دلائل احناف	-	شبہ نمبر ۲ مع جواب، شبہ مع جواب
۲۸۹	شواہد کی دلیل اول اور اس کے جوابات	۲۸۵	البحث الرابع، شواہد کی دلیل اول مع جواب
-	دلیل ثانی و دلیل ثالث مع جوابات وجہ	-	جس کے ضمن میں حدیث لا صلوة لمن
-	ترجیح مذہب احناف	-	لم یقواء بفتح الکتاب کے امام و منفرد
۲۹۰	<b>باب السجود و فضله</b>	-	کے ساتھ خاص ہونے پر تین قرآن مذکور ہیں
-	مسئلہ خلائیہ کیفیت سجدہ، بیان مذہب دلائل	-	قرینہ اولی، قرینہ ثانیہ، قرینہ ثالثہ، قرینہ ثالثہ
-	جمہور دلیل مالکیہ مع جوابات، احناف مع وجہ ترجیح	-	پر ایک شبہ اور اسکے دو جوابات، دلیل ثانی مع
۲۹۱	<b>باب الدعاء فی التشهد</b>	۲۸۶	جواب، دلیل ثالث اور اسکے دو جوابات جن
۲۹۲	مسئلہ خلائیہ کیفیت سلام بیان مذہب، دلائل	-	میں سے جواب نمبر ۲ میں اس روایت کی تین
-	جمہور، دلیل مالکیہ، جوابات حدیث	-	وجود و غلظ مذکور ہیں۔ وجہ اول، وجہ ثانی، وجہ
-	<b>باب</b>	-	ثالث
-	باب ما لا یجوز من العمل فی الصلوۃ	-	البحث الخامس وجہ ترجیح مذہب احناف، وجہ
-	مسئلہ خلائیہ کلام فی الصلوۃ بیان مذہب	۲۸۷	اول، وجہ ثانی، وجہ ثالث، وجہ رابع
۲۹۳	دلائل احناف	-	مسئلہ خلائیہ اقتداء المفتروض خلف
-	دلیل شواہد و مالکیہ اور اس کے پانچ جوابات	-	المتنفل مذہب دلائل احناف، دلیل شواہد
۲۹۴	پر شواہد کی طرف سے شبہ	-	اور اسکے تین جوابات، تیسرے جواب پر شبہ
-		-	اور اس کے تین جوابات

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۹۹	مکہ معظمہ میں اوقات خمسہ ممنوعہ میں نماز کا حکم، مذاہب، دلائل احناف، شوافع کی دلیل اول مع جواب، دلیل ثانی اور اسکے دو جوابات، مسئلہ خلاfiہ جمعہ کے روز استواء کے وقت میں نماز پڑھنا، مذاہب، دلیل احناف شوافع کی دلیل اول مع جواب، دلیل ثانی مع جواب، <b>باب الجماعة و فضلها</b> جماعت صلوٰۃ کے بارے میں مختلف مذاہب، مسئلہ خلاfiہ اقامت صلوٰۃ کے وقت سنت فجر کا حکم، مذاہب، دلائل احناف، دلیل شوافع و مالکیہ اور اس کے تین جوابات <b>باب الامامة</b> مسئلہ خلاfiہ، امامت صبی، مذاہب، دلائل جمہور، دلیل شوافع اور اس کا جواب نمبر ۱، جواب نمبر ۲، جواب نمبر ۳، فائدہ صبی کی امامت نوافل کا حکم <b>باب ما علی الماموم من المتابعة</b> مسئلہ خلاfiہ اقتداء حلف القاعد کا حکم، مذاہب، دلیل جمہور، دلیل حنبلیہ اور اسکے دو جوابات مسئلہ خلاfiہ، جماعت ثانیہ کا حکم، مذاہب کا بیان	۲۹۲	اس شبہ کا جواب، <b>باب السهو</b> مسئلہ خلاfiہ کیفیت سجدہ سہو مذاہب دلائل احناف دلائل شوافع مالکیہ مع جواب <b>باب سجود القرآن</b> دو مسائل خلاfiہ، مسئلہ اولیٰ حکم سجدہ تلاوت، مذاہب، دلائل احناف، دلائل جمہور اور اس کے جوابات مسئلہ ثانیہ عدد سجدات تلاوت، مذاہب بحث سجدہ ثانیہ، سورہ حج، مذاہب، دلائل احناف، جمہور کی دلیل اول مع جواب، دلیل ثانی مع جواب، بحث سجدہ سورہ صاد، مذاہب، دلیل احناف، دلیل شوافع مع جواب، بحث سجدات سورہ مفصل، مذاہب، دلائل جمہور، مالکیہ کی دلیل مع جواب، دلیل ثانی اور اس کے دو جوابات <b>باب اوقات النہی</b> مسئلہ خلاfiہ قضائے سنت اور بعد العصر، مذاہب، دلیل جمہور، دلیل شوافع مع جواب، مسئلہ خلاfiہ قضائے سنت فجر، مذاہب، دلائل شیخین، دلیل امام محمد مع جواب دلیل شوافع اور اس کے تین جوابات، مسئلہ خلاfiہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۰۶	<b>باب القنوت</b>	۳۰۲	دلائل جمہور، دلیل متبادلہ اور اسکے دو جوابات، فائدہ مسجد طریق کا حکم
-	چار مسائل خلافیہ کا تذکرہ، مسئلہ اولیٰ زمان	-	
۳۰۷	قنوت وتر مذاہب، مسئلہ ثانیہ مکان قنوت وتر	-	<b>باب السنن و فضائلها</b>
-	مذاہب، مسئلین میں دلائل احناف، شوافع	-	مسئلہ خلافیہ سنت مؤکدہ قبل الظہر کی تعداد
-	کی دلیل اول اس دلیل کے دو جوابات	۳۰۳	رکعات، مذاہب، دلائل جمہور، دلیل شوافع
-	دلیل ثانی مع جوابات، مسئلہ ثالثہ قنوت فی	-	اور اس کے تین جوابات، مسئلہ خلافیہ سنت
-	صلوٰۃ الصبح، مذاہب، دلائل احناف، دلیل	-	مؤکدہ بعد اجماع کی تعداد رکعات، مذاہب،
-	شوافع اور اسکے تین جوابات	-	دلیل صرفین
۳۰۸	مسئلہ رابعہ الفاظ قنوت وتر، مذاہب، دلائل	-	دلیل شوافع اور اس کے دو جوابات، دلائل ابی
-	احناف، دلیل شوافع مع جواب	-	یوسف، فائدہ، فائدہ
-	<b>باب قیام شہر رمضان</b>	-	<b>باب الوتر</b>
-	نفس تراویح سنت نبویہ، عدد رکعات تراویح،	-	تین مسائل خلافیہ کا بیان، مسئلہ اولیٰ حیثیت و
-	جماعت تراویح وغیرہ، خلافت عمرؓ میں	-	تکم وتر، مذاہب، دلائل احناف جمہور کی
-	شروع ہوئیں، رکعات تراویح کے بارے	۳۰۴	دلیل اول مع جواب، دلیل ثانی، اس دلیل کا
-	میں مذاہب	-	جواب، مسئلہ ثانیہ عدد رکعات وتر، مذاہب،
۳۰۹	بیس رکعات کے دلائل، آٹھ رکعت تراویح	-	دلائل احناف، فریق ثانی کی دلیل اول،
-	کی دلیل مع جواب	۳۰۵	دلیل ثانی، جو ہر دو دلائل، دلیل ثالث
-	<b>باب صلوٰۃ السفر</b>	-	اور اس کے دو جوابات، دلیل رابع مع
-	چار مسائل خلافیہ کا تذکرہ، مسئلہ اولیٰ حکم قصر و	۳۰۶	جواب، دلیل خامس مع جواب، دلیل سادس
-	اتمام صلوٰۃ فی السفر، مذاہب	-	مع جواب
۳۱۰	دلائل احناف، شوافع کی دلیل اول مع	-	مسئلہ ثالثہ نقص وتر، دلیل جمہور۔ دلیل فریق
-	جواب	-	ثانی مع جواب



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۱۵	دلیل ابی یوسف و مزنی مع جواب مسئلہ ثانیہ	۳۱۰	دلیل ثانی اور اسکے تین جوابات، دلیل ثالث
-	در ایقہ سلوۃ الخوف، مذاہب، دلیل احناف	-	اور اس کے پانچ جوابات، دلیل رابع اور اس
-	دلیل شوافع مع جواب جس کے ذیل میں	۳۱۱	کے تین جوابات
-	پانچ وجوہ ترجیح مذہب فقہی مذکور ہیں وجہ اول	-	مسئلہ ثانیہ مدت اقامت، فر، مذاہب دلیل
-	وجہ ثانی، وجہ ثالث، وجہ رابع، وجہ خامس	-	احناف، دلیل شوافع مع جواب، دلیل ابن
-	<b>باب صلوۃ العیدین</b>	-	عباس مع جواب، مسئلہ ثالث مع بین
-	دو مسائل خلافیہ کا تذکرہ، مسئلہ اولی حکم صلوۃ	۳۱۲	الصلوۃ تین، مذاہب، دلائل احناف، دلیل
۳۱۶	العیدین، مذاہب، دلائل احناف، دلیل	-	بمہر اور اس کا جواب نمبر ۱، جواب نمبر ۲، مسئلہ
-	شوافع اور اس کے چار جوابات، مسئلہ ثانیہ	-	رابع مقدار مسافت سفر شرعی، مذاہب، دلائل
-	عدد تکبیرات عیدین، مذاہب، دلیل احناف	-	احناف، دلیل جمہور اور اس کے دو جوابات
-	دلیل ائمہ ثلاثہ مع جواب	-	<b>باب وجوب الجمعة</b>
-	<b>باب فی الاضحیۃ</b>	-	مسئلہ خلافیہ جمعہ فی القری، مذاہب، دلائل
-	مسئلہ خلافیہ حکم قربانی، مذاہب، دلائل احناف	۳۱۳	احناف، فریق ثانی کی دلیل اول مع جواب،
۳۱۷	جمہور کی دلیل اول اس دلیل کا جواب، دلیل	۳۱۴	دلیل ثانی مع جواب، دلیل ثالث اور اسکے دو
-	ثانی مع جواب	-	جوابات
-	<b>باب صلوۃ الخسوف</b>	-	<b>باب الخطبۃ و الصلوۃ</b>
-	مسئلہ خلافیہ عدد رکوع فی صلوۃ الکسوف،	-	مسئلہ خلافیہ حیۃ المسجد فی اثنا، الخطبۃ، مذاہب،
-	مذاہب، دلائل احناف، دلائل جمہور اور ان	-	دلائل جمہور، دلیل شوافع اور اسکے تین
-	کے چار جوابات	-	جوابات
۳۱۸	<b>باب الاستسقاء</b>	-	<b>باب صلوۃ الخوف</b>
-	مسئلہ خلافیہ استسقاء میں نماز کا حکم، مذاہب،	-	دو مسائل خلافیہ کا بیان، مسئلہ اولی حکم صلوۃ
-	دلائل احناف، دلیل شوافع مع جواب	۳۱۵	الخوف، مذاہب، دلیل بمہر

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۲۱	دلیل احناف، دلیل شوافع مع جواب	۳۱۸	<b>باب غسل المیت و تکفینہ</b>
-	مسئلہ خلافیہ جنازہ کے پیچھے چنا، مذاہب	-	مسئلہ خلافیہ تصفیر شعر النساء، مذاہب
-	دلائل احناف، دلیل ائمہ ثلاثہ مع جواب،	-	دلیل احناف، دلیل شوافع مع جواب، مسئلہ
۳۲۲	مسئلہ خلافیہ جنازہ سقط، مذاہب دلائل جمہور،	-	خلافیہ۔ مرد کے لئے کفن کے کپڑوں کی
-	دلیل حنابلہ اور اس کے تین جوابات، مسئلہ	-	تعمیت مذاہب، دلائل احناف
-	خلافیہ جنازہ کے چار پائے اٹھنا، مذاہب	۳۱۹	دلیل شوافع اور اسکے دو جوابات، مسئلہ خلافیہ
-	دلیل احناف، دلیل شوافع اور اسکے تین	-	محرم میت کا سر ڈھانکنا، مذاہب، دلائل
۳۲۳	جوابات، مسئلہ دعاء بعد الجنازہ کا چاروں	-	احناف، دلیل شوافع مع جواب
-	فقیہوں میں مکروہ ہونا، اہل بدعت کی دلیل	۳۲۰	مسئلہ خلافیہ عدد تکبیرات نماز جنازہ، مذاہب
-	اوس مع جواب، دلیل ثانی اور اسکے تین	-	دلیل جمہور، دلیل فریق ثانی مع جواب، مسئلہ
-	جوابات، دلیل ثالث اور اسکے دو جوابات،	-	خلافیہ نماز جنازہ میں فاتحہ کا پڑھنا، مذاہب،
-	دلیل رابع مع جواب	-	دلیل احناف، شوافع کی دلیل اور مع جواب،
-	<b>باب دفن المیت</b>	-	دلیل ثانی مع جواب
-	قبر میں کفن کے علاوہ اور کپڑا بچھنا، حدیث	-	مسئلہ خلافیہ مسجد میں نماز جنازہ، مذاہب،
۳۲۴	باب کا جواب نمبر ۱، جواب نمبر ۲، جواب نمبر ۳	-	دلائل احناف
-	جواب نمبر ۴، مسئلہ خلافیہ قبر کا مسما یا مسطح ہونا،	-	دلیل شوافع مع جواب
-	مذاہب، دلائل جمہور، دلیل شوافع مع جواب	۳۲۱	مسئلہ مذفیہ کل قیام امام جنازہ، مذاہب،
-	مسئلہ خلافیہ میت کا قبلہ کی جانب سے اتارنا،	-	دلائل احناف، شوافع کی دلیل اول مع جواب
-	مذاہب، دلائل احناف،	-	دلیل ثانی مع جواب
-	شوافع کی دلیل اول اور اس کے دو جواب	-	مسئلہ خلافیہ شہید کی نماز جنازہ
۳۲۵	<b>کتاب الزکوٰۃ</b>	-	مذاہب

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۲۹	قوله 'ولا یفرق بین مجتمع خشية الصدقة کی تحقیق، قوله 'وما کان من حلیطین فانہما یتواجعاں بینہما	۳۲۵	بقرہ سے ربہ، زکوٰۃ کے مدہ اشتقاق میں دو اقوال، زکوٰۃ کی شرعی تعریف، قوله 'تاس
-	حلیطین فانہما یتواجعاں بینہما	-	انھیں، ارفی قوله ہلا جلس فی بیت
۳۳۰	مالسویۃ کی تحقیق، مسئلہ خلافیہ خمس معدنیات	-	امہ او ابہ الخ کی تحقیق ک حدیث سے
-	مذہب، دلائل احناف، دلیل شوافع مع	-	مستنبط شدہ دو اصولوں میں سے اصل اول
-	جواب، مسئلہ خلافیہ حکم خمس و تخمینہ نخل و عنب	-	تثقیق ہے اور اصل ثانی مختلف فیہ ہے۔ دلیل
۳۳۱	مذہب، دلیل احناف، دلیل شوافع اور	-	احناف، مسئلہ خلافیہ خمس میں مستند، مذہب،
-	اسکے دو جوابات، مسئلہ خلافیہ، تخفیف عشر	۳۲۶	دلیل احناف، دلیل شوافع اور اس کا جواب
-	مذہب، دلیل امام احمد اور اسکے دو	-	نمبر، جواب نمبر ۲، جواب نمبر ۳، مسئلہ خلافیہ،
-	جوابات، مسئلہ خلافیہ حکم زکوٰۃ العسل،	-	زکوٰۃ مال انتیم، مذہب، دلائل احناف،
-	مذہب، دلائل احناف، دلیل مالکیہ مع	-	دلیل جمہور اور اسکے تین جوابات، مسئلہ خلافیہ
-	جواب، مسئلہ خلافیہ، حکم زکوٰۃ الحلی	۳۲۷	تعلق الزکوٰۃ بالعین، مذہب احناف، دلیل
۳۳۲	مذہب، دلائل احناف، دلیل نمبر ۴ پر شبہ مع	-	شوافع مع جواب
-	جواب، جمہور کی دلیل اول مع جواب، دلیل	-	<b>باب ما یجب فیہ الزکوٰۃ</b>
-	ثانی مع جواب، قوله 'فتلک المعادن	-	مسئلہ خلافیہ، نصب عشرانہ و پھل، مذہب
-	لا تؤخذ منها الا الزکوٰۃ الی الیوم پر	-	دلائل احناف، دلیل شوافع مع جواب، مسئلہ
-	ایک سوال اور اس کا جواب نمبر ۱، جواب نمبر ۲،	۳۲۸	خلافیہ خمس زکوٰۃ فرس، مذہب، دلائل احناف،
-	مسئلہ خلافیہ لیس فی الشخص و ات	-	دلیل جمہور مع جواب، فائدہ نمبر ۱، فائدہ نمبر ۲،
۳۳۳	صدقة، مذہب، دلائل احناف، دلیل جمہور	-	قوله 'ومن سئل فوقھا فلا یعطیھا پر
-	اس کے دو جوابات، باب صدقة الفطر	-	ایک شبہ اور اس کے دو جوابات، مسئلہ خلافیہ
-	اس کے ضمن میں چار مسائل خلافیہ، مسئلہ	-	ریادة الابل علی عشرين و مائة،
-	اولی حکم صدقة فطر، مذہب، دلائل احناف،	۳۲۹	مذہب دلائل احناف مع جواب، قوله 'ولا
-	دلیل شوافع مع جواب	-	یجمع بین متفرق کی تحقیق

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۳۷	مسئلہ خلافیہ حکم مساوی صائم، مذاہب، دلائل	۳۳۳	مسئلہ ثانیہ علی من یجب، مذاہب، دلیل
۳۳۸	احناف، دلیل شوافع اور اس کے دو	-	احناف، دلیل شوافع اور اسکے دو جوابات
-	جوابات، مسئلہ خلافیہ فساد صوم حاکم مجوم	۳۳۴	مسئلہ ثالثہ ممن تحب، مذاہب، دلائل
-	مذاہب، دلائل جمہور، دلیل حنابلہ اور اس	-	احناف، دلیل جمہور اور اسکے دو جوابات
-	کے دو جوابات	-	مسئلہ رابعہ کہ تجب، مذاہب، دلائل
۳۳۹	<b>باب مسئلہ خلافیہ قضاء صوم نفل، مذاہب</b>	-	احناف، دلیل جمہور مع جواب
-	دلائل احناف، شوافع کی دلیل اول اور اس کے	۳۳۵	<b>باب من لا یعود فی الصدقة</b>
-	دو جوابات، دلیل ثانی اور اس کے دو جوابات	-	مسئلہ خلافیہ صوم عن غیر، مذاہب، دلائل جمہور
-	<b>باب الاعتکاف</b>	-	دلیل حنابلہ اور اسکے دو جوابات
-	دو مسائل خلافیہ، مسئلہ اولیٰ نذر کافر کا ایفاء	-	<b>کتاب الصوم</b> ، صوم کے لغوی معنی و
-	بعد الاسلام، مذاہب، دلیل احناف، دلیل	-	شرعی معنی، فرضیت صوم رمضان
۳۴۰	شوافع مع جواب، مسئلہ ثانیہ اعتکاف	-	باب، دو مسائل خلافیہ، مسئلہ اولیٰ نیت صوم نفل
-	مذاہب، دلائل احناف، دلیل شوافع اور اس	۳۳۶	مذاہب، دلیل جمہور، دلیل مالکیہ اور اسکے
-	کے دو جوابات، مسئلہ خلافیہ ولا اعتکاف الا	-	تین جوابات، مسئلہ ثالثہ نیت صوم معین،
-	مسجد جامع، مذاہب، دلائل احناف، دلیل	-	مذاہب، دلیل احناف، دلیل جمہور اور اسکے دو
-	شوافع مع جواب	-	جوابات، قولہ اذا سمع النداء احدکم
-	<b>کتاب المناسک</b>	-	والاناء فی یدہ فلا یضعہ کی تین توجیہات
-	مناسک کی تحقیق، حج کے لغوی و شرعی معنی	-	باب تنزیہ الصوم، دو مسائل خلافیہ،
-	حج کی فرضیت، مسئلہ خلافیہ، حکم حج شیخ فانی	-	مسئلہ اولیٰ وجوب کفارہ من الاکل والشرب،
-	مذاہب	۳۳۷	مذاہب، دلائل احناف، دلیل شوافع اور اسکے
۳۴۱	دلیل احناف، دلیل شوافع مع جواب، مسئلہ	-	دو جوابات، مسئلہ ثانیہ، سقوط کفارہ از
-	خلافیہ، حکم حج شیخ فانی مذاہب، دلیل احناف	-	متعددست، مذاہب، دلیل جمہور، دلیل حنابلہ
-	دلیل شوافع مع جواب، مسئلہ خلافیہ حکم احرام	-	اور اس کے تین جوابات، مسئلہ خلافیہ فساد
-	آقائی، مذاہب، دلیل احناف، دلیل شوافع	-	الصوم بالغی، مذاہب، دلیل جمہور، دلیل بعض
-	مع جواب	-	ائمہ اور اسکا جواب نمبر ۱، جواب نمبر ۲

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۳۵	دلیل ثانی و ثالث اور ان کے دو جوابات جن میں سے جواب نمبر ۲ میں حدیث ابن عباسؓ کی تین وجوہ ترجیح مذکور ہیں وجہ اول، وجہ ثانی، وجہ ثالث، صاحب مصابیح کی طرف سے حدیث ابن عباسؓ کی توجیہ مع جواب	۳۳۱	<b>باب الاحرام والتلبیة</b> مسئلہ خلاfiہ حج کی کوئی قسم افضل ہے؟ مذاہب - روایات حج قرآن، روایات حج افراد جمع کے - جوابات، جواب نمبر ۱، جواب نمبر ۲، جواب نمبر ۳، وجوہ ترجیح مذہب احناف، وجہ اول، وجہ ثانی، وجہ ثالث، باب قصۃ حجة الوداع
۳۳۶	<b>باب المحرم یجتنب الصيد</b> مسئلہ خلاfiہ محرم کے شکار کا حکم، مذاہب دلیل - احناف، دلیل ائمہ ثلاثہ اور اس کے دو جوابات، دلیل بعض اسلاف اور اس کے دو جوابات، مسئلہ خلاfiہ حلت و حرمت اکل ضیغ - مذاہب، دلائل احناف، دلیل شوافع اور اسکے دو جوابات <b>باب الاحصار و فوات الحج</b>	۳۳۲	مسئلہ خلاfiہ حکم فسخ الحج بالعمرۃ، مذاہب، دلیل - جمہور، دلیل حنابلہ مع جواب، مسئلہ خلاfiہ - کیفیت جمع تاخیر، مذاہب، دلائل احناف، - دلیل شوافع اور اس کا جواب نمبر ۱، جواب نمبر ۲، مسئلہ خلاfiہ عدد طواف قارن، مذاہب، دلائل احناف، دلیل آئمہ ثلاثہ اور اس کے تین جوابات
۳۳۷	مسئلہ خلاfiہ احصار بالمرض، مذاہب، دلائل احناف، دلیل آئمہ ثلاثہ مع جواب	۳۳۳	<b>باب دخول مكة والطواف</b> مسئلہ خلاfiہ رفع یدین عند نظر البیت، مذاہب - دلیل جمہور، دلیل مالکیہ اور اسکے تین جوابات، باب، مسئلہ خلاfiہ ترتیب افعال یوم النحر، مذاہب، دلیل احناف، دلیل شوافع اور اس کے دو جوابات، جواب اول کے دو قرآن
۳۳۸	کتاب البیوع باب الکسب و طلب الحلال، مسئلہ خلاfiہ ثمن المکلب، مذاہب، دلائل احناف، دلیل شوافع اور اسکے تین جوابات، باب الخيار	۳۳۴	<b>باب ما یجتنبه المحرم</b> مسئلہ خلاfiہ نکاح المحرم، مذاہب، دلائل احناف، جمہور کی دلیل اول مع جواب
	مسئلہ خلاfiہ خیاری مجلس		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۵۲	مسئلہ خلائیہ شفعۃ جوار، مذاہب، دلائل	۳۳۸	مذاہب، دلائل احناف، دلیل شوافع اور اس کے دو جوابات، <b>باب الربوا</b>
-	احناف، دلیل جمہور مع جواب، مسئلہ خلائیہ	۳۳۹	مسئلہ خرفیہ بیع الحیوان باحیوان، مذاہب
-	شفعۃ شعی غیر منقول، مذاہب، دلیل احناف،	-	دلیل احناف شوافع کی دلیل اول مع جواب
۳۵۳	دلیل شوافع اور اس کے دو جوابات	-	دلیل ثانی اور اس کے دو جوابات، مسئلہ
-	<b>باب المساقاة و المزارعة</b>	-	خرفیہ بیع ستمر با رصب، مذاہب، دلیل
-	مسئلہ خلائیہ حکم مساقات و مزارعت، مذاہب	۳۵۰	حناف، دلیل جمہور اور اس کے دو جوابات،
-	دلائل احناف، دلیل شوافع مع جواب	-	مسئلہ خرفیہ بیع الحکم باحیوان، مذاہب، دلیل
-	دلیل حنابلہ مع جواب، احادیث نبی مختارہ	-	حناف، دلیل شوافع مع جواب
۳۵۳	کے تین جوابات، مسئلہ خلائیہ من زرع فی	-	<b>باب المنہی عنہا من البیوع</b>
-	ارض قوم بغیر اذنہم الخ، مذاہب، دلیل	-	مسئلہ خرفیہ بیع مسرقات، مذاہب، دلائل
-	احناف، دلیل حنابلہ اور اس کے تین جوابات	۳۵۱	حناف، دلیل جمہور اور اس کے دو جوابات
-	<b>باب الاجارة</b>	-	باب مسئلہ خرفیہ بیع الحیوان بشرط الרכوب،
-	مسئلہ خلائیہ نکاح علی الخدمۃ، مذاہب، دلائل	-	مذاہب، دلیل احناف، دلیل حنابلہ اور اس کے تین جوابات
-	حناف، دلیل شوافع اور اس کے تین جوابات	-	<b>باب السلم والرهن</b>
۳۵۵	<b>باب احياء الموات و الشرب</b>	-	مسئلہ خرفیہ رقبہ شعی مومن، مذاہب، دلائل
-	مسئلہ خلائیہ احياء الموات باذن الامام، مذاہب	-	حناف، دلیل حنابلہ مع جواب
-	دلائل احناف، دلیل شوافع مع جواب	-	<b>باب الغصب والعارية</b>
-	<b>باب العطایا</b>	۳۵۲	مسئلہ خرفیہ غنم ماریت، مذاہب، دلائل
-	مسئلہ خلائیہ غنم ماریت، مذاہب، دلائل	-	حناف، دلیل شوافع اور اس کے تین جوابات
-	جمہور، دلیل مالکیہ مع جواب، مسئلہ خلائیہ	-	<b>باب الشفعة</b>
۳۵۶	رجوع فی المہیۃ، مذاہب، دلائل احناف،	-	
-	دلیل شوافع مع جواب	-	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۵۸	الحجۃ السادس مقاصد نکاح، الحجۃ السابع	۳۵۶	<b>باب اللقطة</b>
۳۵۹	مستحبات نکاح، الحجۃ الثامن فوائد ومصالح	-	پہر مسائل خلافیہ کا بیان، مسئلہ اولیٰ، مدت
-	نکاح، الحجۃ التاسع اوصاف منکوحہ، الحجۃ	-	تعریف لقطہ، مذاہب، دلیل احناف، دلیل
-	العاشر مسئلہ خلافیہ حالت اعتدال میں نکاح کا	-	جمہور مع جواب، مسئلہ ثانیہ حکم استعمال لقطہ
-	حکم، مذاہب، دلائل احناف، دلیل شوافع	-	مذاہب، دلیل احناف، دلیل شوافع مع
-	اور اس کے دو جوابات	-	جواب، مسئلہ ثالث ضلالتہ الدلیل، مذاہب
-	<b>باب الولی فی النکاح و</b>	۳۵۷	دلیل احناف، دلیل جمہور مع جواب، مسئلہ
-	<b>استیذان المرأة</b>	-	راجعہ لقطہ حرم، مذاہب، دلیل احناف، دلیل
-	دو مسائل خلافیہ کا بیان، مسئلہ اولیٰ دلائل	-	شوافع مع جواب
-	اجبار جس کے ذیل میں عورتوں کی چار	-	<b>باب الفرائض</b>
۳۶۰	صورتمیں مذکور ہیں، باکرہ صغیرہ، شیبہ بالغہ،	-	مسئلہ خد فیہ لایستوار اہل ملتین
-	شیبہ صغیرہ، باکرہ بالغہ، مذاہب، دلائل	-	اشعی، مذاہب، دلیل احناف، دلیل جمہور مع
-	احناف، دلائل شوافع ج دلائل شلیہ کا مشترکہ	-	جواب، مسئلہ خلافیہ وراثت ذوی الارحام
-	جواب، مسئلہ ثانیہ نکاح امرأۃ بغیر اذن ولی	-	مذاہب، دلائل احناف، دلیل شوافع اور اس
۳۶۱	مذاہب دلائل احناف، شوافع کی دلیل اول	-	کے دو جوابات
-	مع جواب، دلیل ثانی مع جواب، دلیل	-	<b>تم الجلد الاول</b>
-	ثالث مع جواب	-	<b>کتاب النکاح</b>
-	<b>باب اعلان النکاح والخطبة</b>	۳۵۸	ان منہاج کے ذیل میں اس بحث کا تذکرہ
-	<b>والشرط</b>	-	الحجۃ الاول معنی النکاح، الحجۃ الثانی حکم
-	مسئلہ شغار، مذاہب، دلائل احناف، دلیل	-	النکاح، الحجۃ الثالث رکن النکاح، الحجۃ
-	شوافع، اور اس کے دو جوابات، تنبیہ و ثلث	-	المراجع لقطہ النکاح، الحجۃ الخامس شرائط
-	سے کا حکم	-	النکاح،

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۶۷	مذہب، دلیل شوافع اور اس کے دو جوابات	۳۶۲	مسئلہ نکاح متعہ، رد انقض کا مہمل نظریہ دلائل
-	باب القسم مسئلہ خلافیہ اذا تزوج	-	اہل سنت، رد انقض کی دلیل اول مع جواب،
-	المکرمہ علی الشیب اقام عندها سبعا	۳۶۳	دلیل ثانی مع جواب، دلیل ثالث اور اس
-	و قسم الخ، مذہب، دلائل احناف،	-	کے دو جوابات، دلیل رابع اور اس کے چار
-	دلیل آئمہ ثلاثہ اور اسکے دو جوابات	-	جوابات، دلیل خامس، اس دلیل کے دو
-	<b>باب الخلع و الطلاق</b>	-	جوابات
۳۶۸	مسئلہ خلافیہ طلاق المکررہ، مذہب، دلیل	۳۶۴	<b>باب المحرمات</b>
-	احناف، دلیل شوافع اور اسکے تین جوابات	-	مسئلہ خلافیہ التحريم ارضعة او الرضعتان
-	<b>باب المطلقہ</b>	-	مذہب، دلائل احناف، دلیل اہل ظاہر اور
-	طلقات ثلاثہ فی مجلس واحد، مذہب، دلائل	-	اس کے دو جوابات، دلیل شوافع مع جواب،
۳۶۹	جمہور، دلیل اہل ظاہر مع جواب، مسئلہ خلافیہ	-	مسئلہ خلافیہ امسک اربعاء، فرق لساڑہن
-	ایقاع الطلاق بعد الاربعۃ الاشر، مذہب،	-	مذہب دلیل شیعین، دلیل جمہور اور اسکے دو
-	دلیل احناف، دلیل شوافع مع جواب	۳۶۵	جوابات، مسئلہ خلافیہ اختلاف دارین کا
-	<b>باب العدة</b>	-	باب وقت ہون، مذہب، دلائل احناف،
-	مسئلہ خلافیہ معتدہ بانسہ غیر حاملہ کے لئے نفقہ و	-	جمہور دلیل اول مع جواب، دلیل ثانی اور
۳۷۰	سکنتی، مذہب، دلائل احناف، دلیل حنابلہ	-	اس تین جوابات
-	اور اس کا جواب نمبر ۱، جواب نمبر ۲، دلیل	-	باب مسئلہ خلافیہ خیال حق معتقدہ، مذہب،
-	مالکیہ و شوافع مع جواب، باب بلوغ الصغیر و	۳۶۶	دلائل احناف، دلیل آئمہ ثلاثہ اور اس کے دو
۳۷۱	حصانہ، مسئلہ خلافیہ حق تربیت طفل صغیر،	-	جوابات، فائدہ، باب الصداق
-	مذہب، دلیل احناف، دلیل شوافع اور اس	-	مسئلہ خلافیہ اقل مہر، مذہب، دلیل احناف ج
-	کا جواب نمبر ۱، جواب نمبر ۲، جواب نمبر ۳	-	دلیل شوافع مع جواب، مسئلہ خلافیہ تزویج
-	<b>خاتمة الكتاب</b>	-	بقرآن



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۸۷	باب قطع السرقة		<b>افادات</b>
۳۸۹	باب حد الخمر	۳۷۵	<b>كتاب العتق</b>
۳۹۰	باب بیان الخمر و وعید شاربها	-	باب اعتناق العبد المشترك
-	<b>كتاب الجهاد</b>	-	حدیث عمران بن حصینؓ
۳۹۱	باب قسمة العنانم و الغلول فيها	۳۷۶	حدیث جابرؓ، قوله فاشتره نعيم بن النحام
۳۹۲	<b>باب اخراج اليهود من</b>	-	حدیث جابرؓ، بعنا امهات الاولاد
-	<b>جزيرة العرب</b>	۳۷۷	باب الايمان و النذور
۳۹۳	<b>كتاب الصيد و الذبائح</b>	-	حدیث ثابت بن ضحاک
-	<b>باب ما يحل اكله وما يحرم</b>	-	حدیث ابی موسیٰؓ، كفوت عن يميني
۳۹۵	<b>باب العقبة</b>	۳۷۸	حدیث عائشةؓ، قالت انزلت هذه الآية
۳۹۶	<b>كتاب اللباس</b>	-	يحييٰن كى اقسام مع احكام
۳۹۷	<b>باب الترجل</b>	۳۷۹	باب فى النذور
		-	<b>كتاب القصاص</b>
		۳۸۰	حدیث ابی جحيفةؓ، قوله عليه السلام لا
		-	يقتل مسلم بكافر
		۳۸۱	حدیث طاؤسؓ، قوله من قتل فى عمية
		-	قتل كى پانچ قسمیں مع احكام
		۳۸۲	باب الديات
		۳۸۳	باب ما لا يضمن من الجنایات
		۳۸۵	باب اهل الردة و السعة بالفساد
		۳۸۶	<b>كتاب الحدود</b>

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# تقدمہ عرض مؤلف

الحمد لله رب العلمين الذي انزل خاتمه عليه نبيه خاتم النبيين، وصلى الله على رسوله محمد القائل ان العلماء ورثة الانبياء والذي جعل سنته تبيناً للكتاب وسلم و شرف و كرم، وعلى اله و اصحابه الذين كانوا افضل هذه الامة وعلى جميع اخوانه من النبيين اما بعد. الحمد لله على احسانه و انعامه كمنه تاج محمد طاهر رحيمى كوقا عدلت، بجود سياست، فقيه اجل، محدث اتم، حضرت مولانا مفتي محمود صاحب کے دور اہتمام میں جامعہ قاسم العلوم ملتان میں عرصہ سات سال تک مسلسل علم حدیث کی شہرہ آفاق کتاب مشکوٰۃ المصابیح کی تدریس کا اعزاز و شرف حاصل ہوا، اس دوران جو مختصر و اجمالی تقاریر و دروس طلباء کرام کو املاء کرائے گئے وہ بفضلہ سبحانہ کافی حد تک پسند کئے گئے ان تقاریر کی طباعت و اشاعت کے متعلق عرصہ سے شائقین و احباب کا اصرار و تقاضا اور شدید انتظار و اشتیاق تھا۔ اسی امر کے پیش نظر مشکوٰۃ شریف کی یہ درسی اردو تقریر طاہری اب خیر المصابیح لمشکوٰۃ المصابیح المعروف بہ تختہ المראה فی دروس المشکوٰۃ کے نام سے بعونہ عز و جل حلیہ طبع سے آراستہ ہو کر منظر عام پر آ رہی ہے فیللہ الحمد اولاً و آخراً۔

تقریر ہذا کی چند خصوصیات حسب ذیل ہیں۔

(۱) اردو عبارت کو سہل، سادہ عام فہم اور سلیس بنانے کی پوری کوشش کی گئی کیونکہ فاضلانہ تقاریر تو بڑے حضرات کو زیب دیتی ہیں۔ یہ تو محض چند اہمالی و منتخب مباحث اپنے جیسے قلیل الا تعداد عزیز طلبہ کے لئے جمع اور مرتب کئے گئے ہیں۔

(۲) ... اس تقریر کی ترتیب میں خیر الکلام ماقول و دال کے زریں اصول کو مد نظر رکھا گیا ہے اور بہت ہی مختصر اور جامع انداز میں تقاریر مشکوٰۃ کا مرقع پیش کرنے کی سعی کی گئی ہے۔

(۳) اس کا ماخذ مختلف تقاریر و شروح مرقات، اشعۃ المصباح، الصبح، بطل الحمود، فیض الباری، معارف السنن وغیرہ ذلک ہیں اور گو ہر مسئلہ میں مراجعت کا بخوبی موقع نہیں ملا مگر تاہم اس کو لائق استناد اور قابل اعتماد قرار دینے میں چنداں مضائقہ نہیں کیونکہ اس کے مباحث و مندرجات معتبر و مستند ماخذ

سے، خود ہیں اگر اہل علم حضرات کسی جگہ فرو گذاشت۔ اس نام میں تو اوجہ اللہ اس سے آئی نشیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس فرو گذاشت کی اصلاح اتالی کر دی جائے فللہ دھم و علی اللہ اجرہم

(۴) ابتداء میں علم حدیث کے مبدی اور مشکوٰۃ شریف کے فوائد و متعلقات پر مشتمل ایک مقدمہ شامل

تقاریر کیا گیا ہے جس سے ان تقاریر کی افادیت کو چار چاند لگ کر یہ مجموعہ بعونہ تعالیٰ نور کا صدق بن گیا ہے۔

(۵) زیادہ تر مباحث مشکوٰۃ جلد اول سے متعلق ہیں حالات و تعارف رجال کا سلسلہ نظر اختصار صرف باب

الوسوسہ تک باقی رکھ گیا ہے اس سے آگے اعتقاد علی الاکمال فی اسماء الرجال یہ سلسلہ جاری نہیں رکھا گیا ہے۔

(۶) کتاب الطہارۃ سے اخیر کتاب تک اکثر بیشتر مسائل خلافہ فی تفصیل پر انحصار کیا گیا ہے ورنہ

تحقیقات و متعلقات احادیث کو درج نہیں کیا گیا ہے۔

(۷) نقل مذاہب ائمہ اربعہ میں مختلف و متعدد روایات کے مواقع پر صرف انج و مشہور تر روایت پر اعتماد

کیا گیا ہے اور اختصار و سہولت کے پیش نظر دیگر روایات ترک کر دی گئی۔

(۸) بیان دلائل میں بھی اختصار و انتخاب سے کام لے کر صرف موثقی موثقی ایک دو بیسیں ذکر کی گئی ہیں

اور دیگر مفصل دلائل کو آئندہ سال کے درود حدیث کے درودس پر اعتماد کرتے ہوئے ترک کر دیا گیا ہے کیونکہ

درجہ موقوف علیہ درحقیقت درود صغریٰ ہے اور اختصار ہی اس سے منسوب والا حق تر ہے۔

(۹) جلد ثانی مشکوٰۃ کے مباحث صرف باب بلوغ الصغیر و حضانتہ فی صفر جلد ۲ صفحہ ۲۹۳ تک درج کئے

گئے ہیں اس سے آگے والے مباحث و تحقیقات ان شاء اللہ العزیز دوسرے ایڈیشن میں شامل کئے جائیں گے

ذکر امر بوقتہ رہیں۔

(۱۰) طویل مضامین کو نظر سہولت قطعہ قطعہ کر کے مباحث کی شکل میں ذکر کیا گیا ہے قتلک عشرۃ قصۃ

ومن اللہ لیسد ادبہ التوفیق والا عذتہ۔ ناظرین باعفا سے توقع ہے کہ وہ اس مختصر مجموعہ کا بنظر استحسن ملاحظہ فرما

نہ آئندہ کے لئے مرتب و مؤلف کے لئے موصدا افزائی و دل بستگی کا سامان مہیا فرمائیں گے اور مایوس و در

شمت نہ فرمائیں گے یہ سچ ہے کہ مجموعہ ہذا بمقابلہ دریا صرف ایک قطرہ کی اور بہت بلند دکان چنری فقط ہدی

کی ایک رودن نشیت رکھتا ہے مگر یہ بھی حقیقت ہے کہ

فطر علی فطر اذا اتفق مہر و مہر علی مہر اذا اختلف مہر

اور علامہ شلبلی نے ایسا خوب ارشاد فرمایا ہے۔ لا تسرون مروزا او تروی عوزا (تو کم درود

والے جانور کو ہرگز معیر نہ بنے یہاں تک کہ تو زیادہ دودھ والے جانور کو دلیہ لے (اس مختصر مجموعہ کے شائع کرنے میں مسرت تھائی کا یہ ارشاد بھی مد نظر ہے) انا متساءل شوم (انتہاء پسندی باعث ہے برکتی ہے) انیہ مآوردہ مشہور ہے مالا یندرک کلمہ لا ینترک کلمہ اعتدال و مناجات بزبان امام شاطبی رحمہ اللہ۔

عربیۃ مالہا مرآۃ منہۃ فلا یلم فاطر من مذرہا سورا

یہ کتاب انجی (مسافر) ہے اس لئے کوئی ایسا آئینہ نہیں ہے جو مضامین کے یاد کرانے (اور انہیں پورے طور پر مختصر کرانے) کا ذریعہ ہو تو اس کتاب کے کامل پائند (مضمون) میں نہایت دیکھنے والا ملامت نہ کرے۔

فقیرۃ حین لم تعنی مطالعۃ الی طلائع بلا غصاء معتبرا

یہ کتاب چشم پوشی کے لشکروں کی طرف مختار ہے جبکہ وہ کتاب کتب فن کے مطالعہ کے ذریعہ بے نیاز نہیں کی گئی ہے حالانکہ وہ چشم پوشی عذر قبول کرنے والی ہو۔

کالو ضل بین صلات المحسنین بها ظنا و کالہجر بین المفجورین سری  
یہ کتاب ان لوگوں کے اسانات کے درمیان توہم (عمدہ کلام) کی طرح ہے جو اس سے حسن ظن رکھنے والے ہیں اور ان لوگوں کے درمیان بدائی (بے ہودہ کلام) کی طرح ہے جو جاری ہونے کے اعتبار سے (یعنی حتمی طور پر) فضول کوئی کرانے والے ہیں۔

من عاب غیبا لد غذر و فلا وزرا ینجیہ من غومات اللوم متبرا

بس نے اس شخص پر اعتراض کیا ہے جس کے لئے کوئی عذر (مجبوری) ہو تو کوئی ایسا ٹھکانہ (اور مددگار) نہیں ہے جس پر معترض کو ملامت کی تکلیفوں سے بچالے۔ حالانکہ وہ مددگار ملامت گروں سے اس معترض کا بدلہ لینے والا اور اس کی ہدایت کرنے والا (ہو) یعنی معذور آدمی پر اعتراض کرنے والے کی کوئی مدد نہیں کرتا۔

انما ہی اغصالیٰ لد یسئہا حذ ما صفا و احتمل بالغفو ما کذرا

اور یہ مجموعہ تو سرف ایسے اعمال ہیں جو اپنی نیت کے موافق ہیں پس جو مضمون صاف (صحیح) ہو اس کو تو لے لے اور جو گداز (غلط) ہو اس کو معافی کے باعث برداشت کر لے۔

ان لا تقذی فلا تقذی مشاربہا لا تنزورن نزورا او قوی غورا

اور اگر تو اس کے مفہم سے بچنا نہیں نکالتا تو اس کے کلماتوں (مضامین) میں نکالنا ال بھی مت تو کم دودھ والے

جانور کو ہرگز فقیر نہ سمجھ یہاں تک کہ تو زیادہ دودھ والے جانوروں کو دیکھ لے۔

وَاللّٰهُ اَكْرَمُ مَأْمُوْلٍ وَّ مُعْتَمِدٍ وَ مُسْتَعَاثٌ بِهٖ فِی كُلِّ مَحْضَرٍ

اور اللہ ان سب سے بہتر ہے جو امید اور اعتماد کے لائق ہیں اور اسی سے ان تمام چیزوں میں فریاد چاہی جاتی ہے جو دہشت والی ہیں۔

يَا مُلْجَا الْفُقَرَا وَاَلْغَنِيَاءِ وَمَنْ اَلْطَّالِبُ تَكْشِفُ الْاَسْوَاءَ وَالضَّرَرَا

اے وہ ذات جو محتاجوں اور دولت مندوں کا ٹھکانہ ہے اور اے وہ ذات جس کی مہربانیاں تکلیفوں اور نقصانوں کو دور کر دیتی ہیں۔

اَنْتَ الْكَرِيْمُ وِعَفَّارُ الذُّنُوْبِ وَمَنْ يَرْخُو سِوَاكَ فَقَدْ اَرْدَى وَقَدْ حَسِرَا

آپ ہی احسان کرنے والے اور گناہوں کے بہت بخشنے والے ہیں اور جو آپ کے سوا کسی اور سے امید رکھے وہ یقیناً ہلاک ہو جاتا ہے اور بلاشبہ ٹوٹنے والا بن جاتا ہے۔

هَبْ لِيْ بِجُودِكَ مَا يَرْضِيْكَ مُتَّبِعٌ اَوْ مِنْكَ مُتَّبِعًا وَاِنْكَ مُضْطَرَا

اپنی بخشش کا صدقہ مجھے وہ چیز عطا فرمائیے جو آپ کو مجھ سے خوش کر دے حالانکہ میں آپ کے حکموں پر چنے والا اور آپ ہی سے طلب کرنے والا اور آپ ہی کی رضا کے بارے میں صبر کرنے والا ہوں

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ مُتَشَوِّرًا بِشَاْنِهِ مُنَاَزَعًا اَوَّلًا وَاٰخِرًا

اور سب تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں حالانکہ اس تعریف کی خوشخبریاں پہلی ہوئی ہیں نیز اس حالت میں کہ وہ تعریف اول (دنیا) میں بھی برست والی ہے ورنہ تماموں (آخرت) میں بھی ہمیشہ رہنے والی ہے

ثُمَّ الصَّلَاةُ عَلٰی الْمُحَارِّ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَلٰمِ الْهَادِيْنَ وَالسُّهْرَا

پھر پسندیدہ ذات یعنی ہمارے سردار محمد ﷺ پر رحمت کاملہ نازل ہو جو ہدایت کرنے والوں اور رسولوں کے پیشوا ہیں۔

تَنْدِي عِيْرًا وَّمَسْكًا شُكْرًا نَمْنِيْ بِهَا لِلْسُّنَنِ عَايَتُهَا شُكْرًا

اس درود کی بدیاں حالانکہ ہمیشہ آہستہ سے برسنے والی ہوں نبی علیہ السلام کی مقدس ذات پر غبر و مشک سے مائی رہیں اور اس سلوۃ کے ذریعہ امیدوں والوں کے لئے ان امیدوں کی انتہائیں تک بھی پوری کر دی جائیں حالانکہ وہ امیدوار شکر ادا کر کے والے ہوں۔

وَتَنْتَبِي فَتَعْمُ الْاَل ر الشَّيخ ال مُهَاجِرِيْنَ وَ مَنْ اَوْى وَ مَنْ نَصَرَ

اور وہ بدلیاں لوٹیں اور آپ کی آل اور آپ کی پیروی کرنے والوں یعنی مہاجرین کو بھی شامل ہو جائیں اور ان حضرات کو بھی جنہوں نے آپ کو مدینہ میں جگہ دی اور ان کو بھی جنہوں نے آپ کی مدد کی۔

تَضَاجَكَ الزَّهْرُ مَسْرُورًا اَبْسَرَتْهَا مَعْرُوفًا عَرَفَهَا الْاَصَالُ وَالْبُكْرَا

نیز وہ صلوٰۃ پھول کی کٹی کو ہنسائے۔ حالانکہ اس صلوٰۃ کی چوتھیں (ہنسی کے خطوط اور اس کی لکیریں) خوش کی ہوئی (روفتی دار) ہوں نیز اس حال میں کہ اس صلوٰۃ کی پاکیزہ ہوا شام اور صبح کے وقتوں میں (یعنی ہمیشہ) خوشبودیے والی ہو۔ آمین۔ اے

اللہ رب العزت اس عجلہ مختصرہ کو ناظرین کے لئے نافع اور احقر کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے

امین یا رب العلمین بجاہ سید المرسلین علیہ افضل الصلوٰۃ و اکمل التسليم فقط

ناچیز سیہ کار محمد طاہر رحیمی دقا اللہ عنہ

حال مقیم و مدیر جامعہ رحیمیہ اشاہہ القراءات مسجد باب رحمت قبل آباد ملتان پاکستان

۸ شعبان ۱۴۰۲ھ

مطابق ۱۰ مئی 1984ء بروز پچیسویں بوقت النہی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ کتاب مشکوٰۃ المصابیح

شروع فی ائمہ سے پہلے ائمہ مباحث ابتدائیہ کا بیان لینا نہ ورکی تے (۱) حدیث نے  
معنی حدیث کی وجہ تسمیہ ائمہ حدیث کی تعریف، موضوع، غرض و نیت، فائدہ (۲) حدیث اور نجم کے درمیان  
نسبت (۳) فضیلت علم حدیث (۴) نبی حدیث (۵) نہ اورت حدیث (۶) ازلیہ شبہات منکرین  
حدیث (۷) تاریخ تدوین حدیث (۸) ابواب باب حدیث (۹) بیان اقسام حدیث (۱۰) بیان اقسام  
تواتر (۱۱) بیان اقسام کتاب حدیث (۱۲) بیان اقسام مشتقین بالحدیث (۱۳) کتاب المصنوع  
تعارف (۱۴) مشکوٰۃ کا تعارف، سبب تالیف، وجہ تسمیہ، مدارج حدیث مشکوٰۃ (۱۵) جوہر فرق بین  
امشہ و المصنوع (۱۶) احادیث صاحب مصنف (۱۷) احادیث مؤلف مشکوٰۃ (۱۸) سند مشکوٰۃ۔

## البحث الاول

حدیث کے معنی :- حدیث کے لغوی معنی ہدایت اور خبر ہے جس میں اور جمہور محدثین کی اصطلاح میں حدیث کا فقہ امام انبیاء علیہ السلام کے قول و فعل و تقریر پر ہوا ہوتا ہے۔ الحدیث اقوال النبی و سنتہ و افعاله و تقریراته۔ تقریر سے مراد یہ ہے کہ کسی صحابی نے انصاف سے کہا ہے کہ میں نے کوئی کام کیا ہے کوئی بات کہی اور آپ نے ہر جواب میں ہدایت کے لیے تکیہ نہ فرمائی ہو بلکہ سکوت فرما کر اس و برکت اور کمال اور بعض محدثین حدیث کے معنی میں توسع فرماتے ہوئے صحابی اور تابعی کے قول و فعل و تقریر و بھی حدیث میں داخل کرتے ہیں و اس صورت میں حدیث کی تین قسمیں ہوں گی۔

۱۱) مرفوع۔ یعنی آنحضرت ﷺ کا قول و فعل اور تقریر۔

۱۴ (۲) موقوفہ - فی سائنس کا قول فعل اور تہ پر سبھی موقوفہ لایہ وشف علی الصحابة و لہ

منحاز: له الميَّةُ

(۳) منقولہ فی کتابوں میں اور تیسویں سہی منقطعاً لائنہ قطع عن الصحاح

ایسا۔ یابین طلاق حدیث سے مرفوع ہی مراد: ذاتی بنا اور موقوفہ پسندیت کا اطلاق کسی قرینے سے ہوتا ہے۔

حدیث کی وجہ تسمیہ اور مناسبت معنی میں۔ اس کی دو وجوہ ہیں۔

(۱) حافظ ابن حجر عسقلانی "فتح الباری شرح صحیح البخاری میں اور علامہ سخاوی "فتح المغیث" میں ونیز علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ حدیث بمعنی حادث و جدید ہے چونکہ قرآن کریم قدیم ہے اس لئے اس کے مقابلے میں سنت پر لفظ حدیث بولا گیا ہے لیکن یہ وجہ تسمیہ بہت بعید ہے۔

(۲) علامہ شبیر احمد عثمانی مقدمہ فتح الملہم شرح صحیح مسلم صفحہ ۱ میں فرماتے ہیں کہ حدیث بمعنی خبر ہے اور یہ لفظ باری تعالیٰ کے ارشاد و اما بنعمۃ ربک فحدث سے ماخوذ ہے۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ النبی میں حضور ﷺ پر تین نعمتیں ذکر فرمائی ہیں (۱) الم یجحدک یتیمًا فاوی (۲) ووجدک صلا فہدی (۳) ووجدک عانلاً فاغنی یعنی ایواہدایت اغناء۔ اس کے بعد لفظ وشر غیر مرتب کے طور پر دوائے شکر نعمت کے لئے تین احکام دیئے ہیں۔ نعمت ایواہ کے مقابلے میں فاما التیم ولا نقہور اور تیسری نعمت اغناء کے مقابلے میں واما السائل فلا تنہور اور دوسری نعمت ہدایت کے مقابلے میں واما نعمة ربک فحدث۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ اے رسول ﷺ! ہم نے آپ کو غلامیت کی ہدایت عطاء کی ہے اس لئے آپ اس نعمت کو بیان کیجئے تو حدیث نبوی ہدایت ربانیہ کا تذکرہ، بیان اور اخبار ہے اور تحدیث بمعنی اخبار و تذکرہ ہی کے آتے ہیں۔

علم حدیث کی تعریف ..... ہو علم یشتمل علی نقل ما اذیف الی النبی ﷺ قولاً او فعلاً او تقریراً او صفۃ او حالاً و علی ضبطہ و تحویر لفظہ پھر صفات نبویہ کی دو قسمیں ہیں (۱) جسمانیہ .. مثلاً زمان و مکان و ادات۔ حید مبارک قد و قامت شکل و صورت کیفیت قعود و قیوم و اکل و شرب (۲) روحانیہ .... مثلاً سخاوت شجاعت و رحمت و شفقت و صبر و غیر ذلک۔

سوال :۔ یہ تعریف آثار صحابہ کو شامل نہیں۔ لہذا ناقص و غیر جامع ہے۔ جواب :۔ آثار صحابہ انوال رسول میں بالقع داخل ہیں کیونکہ ان آثار کی قدر و قیمت صحابی رسول ہونے کی وجہ سے ہی ہے۔

موضوع علم حدیث ..... اقوال النبی ﷺ و افعاله و تقریراته "یا" ذات الرسول ﷺ من حیث انہ نبی و رسول لا من حیث انہ بشر و جسم اس لئے کہ اصل مقصود آنحضرت ﷺ کی

حدیث لغت اعتبار سے دو قسم کے کاہم لفظ ہوتا ہے اور اس میں آنحضرت ﷺ کے اقوال و افعال کے لئے لفظ حدیث مخصوص۔ لیکن متعارف احادیث میں یہ قیید نہیں اور اس اعتبار سے کہ حدیث رسول کریم ﷺ کے بعض ارشادات ہیں جن میں آپ نے خود لفظ حدیث استعمال فرمایا ہے مثلاً حدیثی و امری اور میں نے لفظ علی اقرار میں حدیثی استعمال فرمایا ہے۔



نبوت کے بعد قیامیس (۲۳) سالہ زندگی ہے اور پچپن کی زندگی کے احوال اس میں باقی داخل ہیں۔

غرض و غایت علم حدیث .....: هو الفوز بسعادة الدارين بعد العمل على مرضياته والكف عن غير مرضياته۔ فائدہ: علم حدیث ہی معرفۃ الاحکام الشرعیۃ و دلالتہا

و تفسیر القرآن الحکیم و العصمة عن الخطأ، فی نقل الروایات

## الحجۃ الثانی فی بیان النسبة بین الحدیث والخبر

یہاں پار لفظ میں حدیث، سنت، خبر، اثر۔ ان میں سے اول کے دو لفظ اور آخری دو لفظ باہم مترادف ہیں باقی حدیث اور خبر کے درمیان نسبت کے متعلق علماء کے تین اقوال ہیں اول جمہور محدثین کے نزدیک موم و مفسوس مطلق ہے یعنی حدیث خاص اور خبر عام ہے کیونکہ اس قول کی رو سے حدیث کا اطلاق صرف مرفوع پر ہوتا ہے اور خبر کا اطلاق مرفوع موقوف مقطوع تینوں پر ہوتا ہے ہر تاریخی خبر اور عام واقعہ و خبر پر بھی ہوتا ہے فکل حدیث خبر و لیس کل خبر بحدیث۔ دوم بعض محدثین کے نزدیک حدیث اور خبر مترادف اور مساوی ہیں یعنی دونوں کا اطلاق مرفوع موقوف مقطوع تینوں پر ہوتا ہے علامہ نووی شرح صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۶۳ پر فرماتے ہیں کہ جمہور خلف و سلف کے نزدیک حدیث و اثر میں کوئی فرق نہیں بلکہ دونوں ہی کا اطلاق احادیث مرفوعہ موقوفہ مقطوعہ سب پر ہوتا ہے۔ علامہ لکھنویؒ نے بھی ظفر الہانی صفحہ ۵۴ میں اسی کو اختیار فرمایا ہے۔ سوم بعض علماء کے نزدیک بتاین ہے کہ حدیث کا اطلاق صرف مرفوع پر اور خبر کا اطلاق صرف موقوف اور مقطوع پر ہوتا ہے و ہذا مسلک فقہاء خراسان۔

## الحجۃ الثالث فی بیان فضل علم الحدیث

علم حدیث کے اہم فضائل پانچ ہیں (۱) قرآن کے بعد علم حدیث تمام علوم سے من کل الوجوہ یعنی موضوع غایت ثمرہ تاثیر معلومات ان سب ہی وجوہ سے اشرف و افضل ہے حتیٰ کہ جمہور محدثین و متکلمین کے نزدیک عام تفسیر سے بھی افضل ہے کیونکہ علم تفسیر کا موضوع کلام لفظی ہے جو حروف و اصوات سے مرکب ہونے کی بنا پر ہوتی ہے اور علم حدیث کا موضوع ذات رسالت ہے جو باتفاق بیع العلماء، تمام حوادث و مخلوقات حتیٰ کہ عرش و کرسی بیت اللہ سے بھی افضل ہے اور شرافت علم شرافت موضوع ہی سے ہوتی ہے۔

(۲) آنحضرت ﷺ نے حدیث کے پڑھنے اور پڑھانے والوں اور اس کی تبلیغ کرنے والوں کے لئے بہت سی دعامیں فرمائی ہیں۔ جو سعادت ثانی ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے مروی ہے انظر الله

عند اسمع مقالتي وحفظتها ووعاها وادها قرب حامل فقد غير فقيه و رب حامل فقه الى من هو افقه منه رواه الشافعي و البيهقي في المدخل مشكوة صفحة ۳۵.

(۳) حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے منقول ہے قال قال رسول اللہ ﷺ اللهم ارحم حلفائي قلنا ومن خلفنا ذلك يا رسول الله قال الدين يحفظون احاديثي و يبلغونها الى الناس رواه في مسند الزرار، اس سے یہ معلوم ہوا کہ حدیث کی نشر و شاعت اور تبلیغ و تعلیم آنحضرت ﷺ کی خلافت ہے یونکہ حضور ﷺ کی بعثت کا مقصد تبلیغ اسلام ہے اور تعلیم حدیث بھی تبلیغ اسلام ہی کا ایک اہم شعبہ ہے۔

(۴) حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے قال قال رسول اللہ ﷺ ان اولي الناس بي يوم القيامة اكثرهم على صلوة. رواه الترمذی و ابن حبان مشكوة صفحہ ۸۶۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس قدر کوئی آنحضرت ﷺ پر نثرات سے زور دے جیسے گا اسی قدر اس کو قیامت کے روز آپ کا قرب زیادہ حاصل ہوگا اور کثرت و اوردی قویں جتنی حدیث پڑھنے پڑھانے والوں کو میسر آتی ہے اتنی دوسروں کو نہیں آتی یونکہ دوسرے حدیث کے ساتھ نبی ﷺ کہتے ہیں۔

(۵) امام ابو حنیفہ کا قول ہے لولا السلسلة ما فهم القرآن احد منا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ جميع ما تقولون الاثمة شرح للسنة و جميع ما تقولون السنة شرح للقرآن۔ داؤد ابن علی طبری کہتے ہیں من لم يعرف حديث رسول الله ﷺ و لم يميز بين صحيحه و مقيمه فليس بعالم حضرت عبداللہ ابن مبارک کا قول ہے کہ الاسناد من الدين و لولا الاسناد لقال من شاء ما شاء

## الحجۃ الرابع فی بیان حجۃ الحدیث

قرآن کی بہت سی آیات ہر اہل اس بات پر دال ہیں کہ حدیث نبوی ﷺ شرماحت ہے اور اس کی اتباع بھی نہ ورکی ہے یہاں بطور نمونہ دس آیات پیش کی جاتی ہیں۔

(۱) قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم (پارہ ۳ سورۃ آل عمران رکوع ۴) اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ منوہ نبی ﷺ کا مطلق اتباع مجبوریت الہی اور مغفرت ذنوب کا ذریعہ ہے۔

(۲) قل اطعوا الله واطعوا الرسول فان تنولوا فان الله لا يحب الكافرين (پارہ ۳ سورۃ آل عمران رکوع ۴) اس آیت سے معلوم ہوا کہ اطاعت الہی و اطاعت نبوی بھی واجب ہے اور اس سے روگردانی کفر ہے۔

(۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ (پارہ ۵ سورۃ النساء، رکوع ۸) اس آیت سے معلوم ہوا کہ اطاعت الہی کی طرح اطاعت نبوی بھی ایک مستقل چیز ہے کیونکہ اللہ اور رسول کے لئے ایک ایک اطاعت کا صیغہ آیا گیا ہے۔ بخلاف اولی الامر کے کہ ان کی اطاعت مستقل چیز نہیں بلکہ وہ خدا اور رسول کی اطاعت کے تابع ہے کیونکہ اولی الامر کے لئے مستقل صیغہ نہیں آیا گیا۔ اس سے منکرین حدیث کا یہ قول غلط ثابت ہو گیا کہ حضور ﷺ کے زمانے میں آپ ﷺ کی سیرت کا اتباع امیر ہونے کی وجہ سے واجب تھا دوسری بات فرودہ الی اللہ و الرسول سے معلوم ہوئی کہ اختلاف کی صورت میں خدا اور رسول کی طرف مراجعت واجب ہے اور ظاہر ہے کہ رد الی اللہ سے مراد قرآن کی طرف رجوع ہے تو رد الی الرسول سے مراد آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد حدیث کی طرف مراجعت کے بغیر اور کیا ہو سکتا ہے جبکہ یہ حکم باقی متبانی ہے۔

(۳) فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُوا بِمَا شِئْنَا وَبَيْنَهُمْ نَمٌّ لَا يُحَدِّثُوا فِي أَنفُسِهِمْ خِزْيًا مِّمَّا قُضِيََتْ وَيَسْلُمُوا نَسْلِيمًا (پارہ ۵ سورۃ النساء، رکوع ۹) اس سے صاف طور پر ثابت ہوتا ہے کہ اپنے اختلافات میں آنحضرت ﷺ سے فیصلہ لینا اور پھر دل و جان سے اس کو تسلیم کرنا ایمان کی شرط اونی ہے۔

(۵) مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ (پارہ ۵ سورۃ النساء، رکوع ۱۱) اس سے معلوم ہوا کہ رسول خدا کی اطاعت بعینہ خدا کی اطاعت ہے۔

(۶) وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ (پارہ ۱۴ سورۃ النحل، رکوع ۶) اس آیت سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے مطالب کی تشریح حضور ﷺ کا فرض منصبی ہے لہذا حدیث نبوی متن قرآن کی تفسیر اور شرح ٹھہری اور اس کے خلاف قرآن کی تشریح کرنا باطل ہو گیا۔

(۷) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا (پارہ ۲۱ سورۃ احزاب، رکوع ۳) اس سے واضح ہوا کہ مسلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی پوری زندگی کا نقشہ آنحضرت ﷺ کی سیرت کے مطابق بنائیں لیکن اس کا احساس وہ شخص کر سکتا ہے جس کے دل میں خدا کا خوف اور آخرت کا فکر باقی ہو اور وہ خدا کی یاد سے غافل نہ ہو۔

(۸) وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قصى الله ورسوله امراً ان يكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً (پارہ ۲۲، سورۃ الاحزاب، رکوع ۵) اس آیت سے صراحتاً معلوم ہوتا ہے کہ خدا اور رسول ﷺ کے فیصلے کے بعد ایماندار کے لئے بجز اس فیصلے کے قبول کر لینے کے اور کوئی راستہ نہیں اس کا اپنا اختیار تم ہو جاتا ہے۔ اور اس فیصلے سے انکار کھلی گمراہی ہے۔

(۹) وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد العقاب (پارہ ۲۸، سورۃ العنکبوت، رکوع ۱) اس عام عنوان سے یہ پتہ چلا کہ رسول خدا اپنے قول یا فعل یا تقریر سے جو چیز امت کو دے اس پر عمل کرنا اور جس چیز سے روک دے اس سے باز رہنا واجب ہے۔ اور خلاف ورزی کرنے والے کے لئے شدت عذاب کی وعید ہے۔

(۱۰) لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة (پارہ ۴، سورۃ آل عمران، رکوع ۱۷) اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم ﷺ کتاب کے ساتھ حکمت کی تعلیم بھی دیتے تھے۔ اور حکمت کا مصداق آپ ﷺ کی سنت ہے۔ چنانچہ امام شافعیؒ اپنی کتاب الرسالت صفحہ ۲۴ میں فرماتے ہیں وسمعت من ارضى من اهل العلم بالقرآن يقول الحكمة سنة رسول الله ﷺ اور حافظ ابن کثیر نے تفسیر ابن کثیر جلد ۱ صفحہ ۸۴ پر و يعلمهم الكتاب والحكمة کی تفسیر میں فرماتے ہیں یعنی السنة فانه الحسن و فتادة و مقاتل بن حيان ابو مالك و غيرهم و قيل الفهم في الدين و لا منافات - مطلب یہ ہے کہ حکمت نبویہ کی تفسیر میں مفسرین کے دو قول ہیں۔ بعض مفسرین نے اس کی تفسیر سنت نبویہ سے کی ہے اور بعض نے فہم دین سے۔ لیکن ان دونوں اقوال کا مآل اور مقصود ایک ہی ہے۔ کیونکہ درحقیقت حکمت نام ہے دانائی اور عقل و فہم کے اس کامل ترین فرد کا جس سے صحیح و غلط اور حق و باطل میں آسانی سے تمیز ہو جائے۔ پھر جس طرح اس نورانی عقل اور باطنی فہم پر حکمت کا اطلاق ہوتا ہے اس طرح اس کے آثار و نتائج پر بھی کبھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں حضرت لقمان کے متعلق فرمایا و لقد آتينا لقمان الحكمة (پارہ ۲۱، رکوع ۱۱) اس کے بعد حکمت لقمان کی تشریح ان اشیاء سے فرمائی :- شكر الله، مما نتعشك، خدمت والدین، اتباع الصالحين، نماز اور صبر کی تاکید، غرور کی مذمت، میانہ روی، آہستہ گفتار، تو بعض مفسرین نے حکمت کے پہلے معنی کی طرف توجہ کی یعنی فہم دین، نور نبوت اور معرفت الہیہ۔ اور بعض نے ثانوی معنی کو بیان کیا ہے یعنی سنت

وحدیث۔ بہر حال حضرت ﷺ کتاب اللہ کے ساتھ جس حکمت کی تعلیم دیتے تھے اس کا مصداق آپ ﷺ کی سنت ہے اور قرآن میں دوسری جگہ ارشاد ہے وَاَنْزَلَ الْاِلٰهَ عَلَیْكَ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ (پارہ ۵، سورۃ النساء، رکوع ۷۱) میں اس آیت سے واضح ہوا کہ کتاب الہی کی طرح حکمت و سنت بھی منزل من اللہ ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ کتاب کے الفاظ و معانی دونوں منزل من اللہ ہیں اور حکمت اور سنت کے صرف معانی منزل من اللہ ہیں اور الفاظ حضور ﷺ کے ہیں پس جب سنت رسول ﷺ بھی منزل من اللہ ہے تو نہ صرف اس کا اتباع لازم ہے بلکہ اس پر ایمان انا بھی ضروری ہے کیونکہ قرآن کا مطالبہ ہے وَاَمُوا بِمَا اَنْزَلْتُ (پارہ ۵، رکوع ۵)

### البحث الخامس فی بیان ضرورت الحدیث

اس کے بنیادی دلائل تین ہیں۔ دلیل نمبر (۱)..... اعتدالی یعنی انسان میں فطرۃ تین قوتیں عاقلہ، شہویہ، غصبیہ موجود ہیں۔ قوت عاقلہ قدرت نے اس کو اس لئے عطا کی کہ اس کے ذریعے منافع اور مضار کی معرفت حاصل ہو اور شہویہ اس لئے کہ اس کے ذریعے اپنے فوائد اکل و شرب لباس و مکان وغیرہ کے لئے جدوجہد کرے اور غصبیہ اس لئے کہ اگر دوسری طاقت اس کے ساتھ ان فوائد کے حصول میں مزاحمت کرے تو اس کے ذریعے مدافعت اور مقابلہ کرے۔ پھر ان تینوں قوی میں سے ہر ایک کے تین درجات ہیں۔ مفراط، مفرط، متوسط۔ پس قوت عاقلہ کے لئے جبروتہ (مکاری، حیلہ، تجویز) مفرط ہے۔ مثلاً ذات باری تعالیٰ کی مکانیت و ماہیت اور حقیقت صفات سے بحث کرنا اور بلادیت اور غیبات مفرط ہے یہ دونوں درجات ناقص ہیں اور حکمت درجہ متوسط ہے جو محمود ہے و علیٰ ہذا شہویہ کے لئے وقاحت و فجور (بے شرمی و بدکاری) مفرط ہے اور خفاش و خمول (بجھنا) مفرط ہے اور عفت معتدلہ ہے۔ اسی طرح غصبیہ کے لئے تموز (تخریب و ہدم) مفرط اور جنون مفرط اور شجاعت متوسط ہے پھر حکمت عفت و شجاعت۔ ان تینوں اوصاف متوسطہ کے مجموعے کا نام عدالت ہے جو خلق حسن کے لئے اصل الاصول ہے پھر ہمارے لئے ہر قوت کے تین درجات میں تمیز کرنا نہایت دشوار ہے لہذا ایک ایسے معلم کا ہونا ضروری ہے جو محمود مذموم میں خطا فاصل سمجھنے دے۔ یہ معلم بجز ذات باری کے اور کوئی نہیں ہو سکتا لیکن ظاہر ہے کہ خود ذات باری کا براہ راست ہم پر افانہ کرنا ممکن نہیں لہذا ایک ایسے برگزیدہ شخص کی ضرورت ہوئی جو ذات حق سے حصول فیوض کے قابل ہو اور وہ نبی مرسل ہے پس نبی کی اسی تعلیم و تبلیغ کا نام حدیث ہے جو حق و باطل کمال و نقص محمود مذموم میں تمیز و فارق ہے۔

(۲)۔ عنصری یعنی جسم انسانی عناصر ربوہ آگ، ہوا، پانی، مٹی سے مرکب ہے چنانچہ تصادم عضویں کے

وقت صدور حرارت آثار آگ میں سے ہے اور بدن کا تیز گرم ہونا کا اور پسینہ پانی کا اثر ہے وہی ہذا جسم کے  
 ٹھکانے اور رکڑنے سے اجزائے ارضیہ کا مشاہدہ ہوتا ہے اور پھر ان چاروں میں سے ہر عنصر سے بطور ثمرہ و  
 نتیجہ چند مسائل ردیلہ پیدا ہوتے ہیں مثلاً عنصر آتش سے ترشح اور اشتعال اور عنصر ہوا سے ثبوت و ریا اور عنصر  
 آب سے تذبذب اور تلون مزاجی اور عنصر مٹی سے نقل و حرص کیونکہ زمین ہر ناجنس کو اپنا جنس بنا دیتی ہے تو ان  
 مسائل مذمومہ کا علاج اور ازالہ ضروری ہوا۔ اس بناء پر ازالہ تعلقی کے لئے نماز اور ازالہ شہرت و جاہ کے لئے  
 حج اور حصول استقلال و چنگی کے لئے روزہ اور ازالہ بخل و طمع کے لئے زکوٰۃ مقرر کی گئی۔ لیکن پھر ظاہر ہے کہ  
 قرآن مجید میں ان عبادات اربعہ کے صرف قواعد و اصول بیان کئے گئے ہیں اور ان اصول کی پوری جزئیات و  
 فروعات سے وہ خاموش ہے مثلاً ہر نماز کی تعدد اور رکعت نماز کے شرائط و قرائن و واجبات نماز کی پوری  
 کیفیت، زکوٰۃ کا نصاب و زکوٰۃ کی مقدار وغیرہ انک اس لئے حدیث نبوی کی ضرورت ہے جس میں ان اصول  
 کی پوری تفصیل و تشریحات مذکور ہیں تو قرآن متین اور حدیث اس کی شرح ہے۔ اسی حقیقت کی طرف قرآن  
 نے اشارہ کیا کہ و انزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیہم (پارہ ۱۴، رکوع ۱۲)۔

دلیل (۳)۔ مراجعت صحیحہ کرام یعنی صحابہ کرام قرآن مجید کے اقوی مفہوم سے بخوبی واقف تھے  
 لیکن اس کے باوجود انہوں نے قرآن فہمی اور دیگر مسائل زندگی میں بار بار حضور ﷺ کی طرف رجوع کیا،  
 یہاں اس کی صرف دو مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔

(۱) جب یہ آیت نازل ہوئی کہ الذین آمنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم اولئک لہم الامن و  
 ہم مہتدون (پارہ ۱۵، رکوع ۱۵) تو صحابہ کرامؓ کھڑے ہوئے حضور ﷺ کے پاس پہنچے اور کہا رسول  
 اللہ! ایذا لم یظلم نفسہ یعنی ہم میں سے کون ایسا ہے کہ جس نے اپنی زندگی میں کوئی گناہ اور ظلم نہ کیا ہو۔ تو  
 آنحضرت ﷺ نے اس کی تفسیر میں فرمایا کہ ظلم سے مراد شرک ہے جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہے ان الشرک لظلم  
 عظیم (پارہ ۱۲، رکوع ۱۱)

(۲) جب یہ آیت نازل ہوئی و کسلوا و اشربوا حتی ینبین لکم الحیط الابيض من الحیط  
 الاسود (پارہ ۲، رکوع ۱۵) تو حضرت عدی ابن حاتمؓ نے دودھا گے سفید اور سیاہ لے لئے اور ان کے امتیاز کو  
 آیت کا مسداق ٹھہرایا تو آنحضرت ﷺ نے اس کی تشریح فرمائی کہ حیط ابیض اور حیط اسود سے مراد صبح صادق  
 کا نور اور رات کی ظلمت ہے نہ کہ دھا کے اور پھر اس کی توضیح کے لئے من الفجر کالظلم بھی اُترا۔ حافظ ابن قیمؒ

نے عام الموقعین صفحہ ۲۳۰ تا صفحہ ۲۳۱، ج ۴ میں تقریباً ۱۱۰ صفحات میں دین کے باب میں صحابہؓ کے سینکڑوں سوالات اور آنحضور ﷺ کے جوابات نقل کئے ہیں۔ جب صحابہؓ پر اہل قرآن مجید کے لفظی ترجمے سے بخوبی واقف ہوتے ہوئے حدیث کے محتاج تھے تو امت بطریق اولیٰ حدیث کی محتاج ہے۔ سچ فرمایا امام اعظم کاہنہ صلیہ نے کہ لولا السنة لما فهم القرآن احد مند۔

## البحث السادس فی بیان ازالۃ شبہات منکری الحدیث

اس زمانے میں ایک گروہ فرقہ اہل قرآن کے نام سے پیدا ہوا ہے جس نے حجیت حدیث کا انکار کیا ہے۔ اس فرقے کا بانی سبانی عبد اللہ چکڑالوی ہے جو پہلے حنفی تھا پھر غیر مقلد بن گیا۔ اس کے بعد حدیث کی کتب میں سے صرف صحیح بخاری اور صحیح مسلم کو ماننا تھا باقی احادیث کا منکر ہو گیا نین پھر اس نے ان دو کتب کی صحت کا بھی انکار کر دیا اور ان کتب حدیث کی توہین کی وجہ سے مرتد ہو گیا۔ اس زمانے میں جس قدر منکرین حدیث موجود ہیں وہ سب اسی کی معنوی اولاد ہیں۔ اس زمانے میں دو بڑے منکرین حدیث ہیں (۱) اسلم جیران پوری جو ہندوستان میں مقیم ہے (۲) غلام احمد پرویز جو پاکستان کی پیداوار ہے۔

ان منکرین حدیث کے چند شبہات مع جوابات یہ ہیں۔

شبہ نمبر (۱) قرآن پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر علیہ السلام کا کام صرف قرآن پہنچانا ہے باقی رہی تشریح و تفسیر تو وہ امت اور مرکز ملت کے سپرد ہے جیسا کہ ارشاد ہے ماعلیٰ الرسول الا ابلاغ (پارہ ۷، رکوع ۳)

جواب۔ دراصل امت دو قسم پر ہے امت دعوت یعنی کفار اور امت اجابت یعنی اہل اسلام تو کفار کے مقابلے میں آپ کی حیثیت صرف پیغام رسانی کی ہے۔ چنانچہ مندرجہ بالا مضمون کی آیات کے سیاق و سباق میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان آیات میں ایک طرف تو کفار کو دھمکی دی جا رہی ہے کہ ہمارے رسول کا کام صرف تبلیغ احکام کا تھا جو کر چکے اور منوانا آپ کے ذمے نہیں۔ لہذا اگر تم نہیں مانو گے تو اپنا ہی نقصان کرو گے کہ پیغمبر کا، اور دوسری طرف ان آیات میں حضور ﷺ کو تسلی دی جا رہی ہے کہ آپ ﷺ کا فریضہ محض تبلیغ تھا جو آپ ﷺ نے ادا کر دیا اور آپ سرخرو ہو گئے اور اس سوال نہ ہو گا کہ کفار نے کیوں نہ مانا۔ باقی امت اجابت یعنی اہل اسلام کے لئے آپ ﷺ مبلغ ہونے کے ساتھ مربی بھی ہیں اور معلم کتاب بھی۔ مفسر قرآن بھی ہیں اور شارح بھی، مطاع مطلق بھی ہیں اور خصوصیات میں قاضی بھی اسوہ حسنہ بھی ہیں اور نور ہدایت

بھی، راہی الی اللہ بھی ہیں اور سراج منیر بھی۔ چنانچہ قرآن پاک میں حضور ﷺ کی یہ دسوں مختلف شانیں بیان کی گئی ہیں۔ مثلاً ارشاد خداوندی ہے کہ و یزکیہم و یعلمہم الکتاب و الحکمة۔ (پارہ ۴) لبین للناس ما نزل الیہم (پارہ ۱۴) اور و یحلل لہم الطیبات و یحرم علیہم الخبائث (پارہ ۹) من یطع الرسول لقد اطاع اللہ (پارہ ۵) اور حتی یحکموا ک فیما شجر بینہم (پارہ ۵) اور لقد کان لکم رسول اللہ اسوۃ حسنۃ (پارہ ۲۱) فد جاءکم من اللہ (نور پارہ ۶) و اعیالی اللہ ہادئہ و سراجا منیرا (پارہ ۲۲)

شبیہ نمبر (۲)۔ اگر حدیث نبوی شرعی حجت ہوتی تو آنحضرت قرآن کی طرح حدیث کے لکھوانے کا بھی اہتمام فرماتے۔ حالانکہ آپ ﷺ نے صحابہ کو حدیث کی کتابت سے منع فرما دیا تھا۔ چنانچہ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۴۱۴ میں بروایت ابی سعید خدری آپ کا یہ ارشاد مروی ہے لا تکتبوا عنی و من کتب غیر القرآن فلیمحہ۔ جواب.....:۔ یہ شبہ تین وجوہ سے باطل ہے۔

(۱) اس لئے کہ شرما کسی منقول چیز کے حجت اور سند بننے کے لئے اس کا لکھا ہوا ہونا ضروری نہیں۔ بلکہ صرف اس کا محفوظ ہونا ضروری ہے خواہ حفاظت زبانی ہو یا تحریری ہو بشرطیکہ اس کا ناقل ثقہ اور قابل اعتماد ہو۔ چنانچہ قرآن کریم نے کفار سے شرک کے بارے میں دلیل کا مطالبہ ان الفاظ میں کیا ہے ایستونی بکتاب من قبل هذا و اثرۃ من علم ان کنتم صدقین (پارہ ۲۶) یعنی تم میرے پاس لاؤ کوئی تحریری کتاب جو اس سے پہلے کی ہو یا اور کوئی زبانی نقل لاؤ جو علی ہو اگر تم سچے ہو۔ اس آیت نے معلوم ہوا کہ جس طرح کتاب حجت ہے اسی طرح زبانی نقل بھی حجت ہے جبکہ وہ مستند طریقہ سے ثابت ہو اس معیار و اصول کے مطابق احادیث نبویہ حضور ﷺ کے زمانہ میں زیادہ تر زبانی اور ضبط صدر کے طور پر محفوظ کی گئی تھیں لہذا وہ حجت ہیں۔ چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ہے و اذکون ما بتلی فی بیوتکم من ابت اللہ و الحکمة (پارہ ۲۲) جب اہمات المؤمنین کو حکمت و حدیث کے یاد کرنے کا حکم تھا تو دوسرے صحابہ کرام کو بطریق اولیٰ یہ حکم ہوگا۔ اور حضرت ابن عباس فرماتے ہیں انما کننا نحفظ الحدیث (صحیح المسلم جلد ۱، صفحہ ۱۰۸) سنن ابن ماجہ صفحہ ۴) اور حضرت انس فرماتے ہیں کہ ہم لوگ آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک سے احادیث سنتے رہتے اور جب آپ ﷺ مجلس سے اٹھ جاتے تو ہم آپس میں ان احادیث کا دور کرتے تھے۔ (مجمع الزوائد جلد ۱، صفحہ ۱۶۱)



(۲) اس لئے کہ یہ میں جس حدیث کا حوالہ دیا گیا ہے اس سے عدم بحیثیت حدیث پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اس حدیث کے خیر میں یہ افادہ بھی ہیں کہ وحديثنا عسى ولا حرج اگر حدیث بحیثیت نہ ہوتی تو آپ ﷺ اس کی روایت کرنے سے بھی منع فرما دیتے۔ حاصل یہ کہ اس حدیث سے صرف کتابت حدیث کی ممانعت معلوم ہوتی ہے نہ کہ بحیثیت حدیث کی ممانعت بھی۔

(۳) اس لئے کہ کتابت حدیث کی ممانعت صرف ابتدائی زمانے میں تھی بعد میں یہ ممانعت منسوخ ہو گئی کیونکہ زندگی کے آخری ایام میں آپ نے خود حدیث لکھوائی تھی۔ چنانچہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کا بیان ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی زندگی کے آخری ایام میں عمال صدقات کے لئے جانوروں کی زکوٰۃ کے مسائل ”کتاب الصدقہ“ کے نام سے لکھوائے تھے، لیکن پھر اس کے بھیجنے سے پہلے آپ کا انتقال ہو گیا۔ بعد میں جب ابو بکر صدیقؓ خیفہ بنے تو انہوں نے اس پر عمل درآمد فرمایا۔ (سنن ابی داؤد جلد ۱، صفحہ ۱۵۶، جامع الترمذی جلد ۱، صفحہ ۷۹) اب رہی یہ بات کہ ابتدائے اسلام میں کتابت حدیث سے کیوں منع کیا گیا تھا تو اس کی ایک خاص وجہ تھی وہ یہ کہ قرآن مجید کے نہ صرف معانی بلکہ الفاظ بھی وحی اور منزل من اللہ تھے ان کا محفوظ رکھنا بھی مطلوب تھا۔ کیونکہ الفاظ قرآنیہ کے ساتھ بھی بہت سے احکام شرعیہ متعلق تھے۔ مثلاً نماز میں قرآنہ قرأۃ ادا کرنا اور انکی تلاوت پر اجر و ثواب کا حصول وغیرہ۔ لیکن بخلاف حدیث کے کہ اس کے صرف مضامین کا محفوظ رکھنا ضروری تھا نہ کہ الفاظ کا بھی۔ اس لئے ابتدائے اسلام میں صرف الفاظ قرآنیہ کی کتابت پر پوری توجہ مرکوز کر دی گئی اور ان کے ساتھ حدیث کی کتابت سے ممانعت فرمادی گئی تاکہ حدیث کا قرآن کے ساتھ اختلاط نہ ہو جائے۔ بعد میں جب قرآن کی غلطی حفاظت کا اطمینان ہو گیا تو اس وقت آپ نے تحریر حدیث کی نہ صرف اجازت مرحمت فرمائی بلکہ حسب ضرورت آپ نے اس کا حکم بھی فرمایا۔ اس کے متعلق چند مستند ثبوت یہ ہیں۔

عہد رسالت میں کتابت حدیث کے چند شواہد۔

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ میں سوائے عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کے اور کسی کے پاس مجھ سے زیادہ حدیثیں نہیں تھیں اور حضرت عبداللہؓ کے پاس زیادہ احادیث اس وجہ سے تھیں کہ وہ لکھا کرتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا۔ (صحیح البخاری جلد ۱، صفحہ ۲۳)

(۲) حضرت عبداللہ ابن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی سب باتیں لکھ لیتا تھا۔ صحابہ کرامؓ نے مجھے منع کیا اور کہا کہ آپ بشر ہیں بہت سی باتیں آپ غصے میں بھی فرما جاتے ہوں گے، اس پر میں

نے مدیث لکھی یہودی اور آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے اپنے دامن مبارک کی طرف اشارہ کے فرمایا اکتب فوالذی نفسی بیدہ لا یمخرج منه الا حق (من ابوداؤد جلد ۲ صفحہ ۵۱۳، ۵۱۴ کتاب الصوم، مسند داری وغیرہ۔)

(۳) حضرت رافع بن خدیج کا بیان ہے لانا یا رسول اللہ انا نسمع منك اشياء افکتبها قال اکتبوا ذلک ولا حرج۔ (مجمع الزوائد صفحہ ۵۱)

(۴) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر ایک اہم خطبہ دیا۔ ابوشامہ یمنی نے اس کے لکھوانے کی درخواست کی تو آپ ﷺ نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا کہ اکتبوا لابی فلان (صحیح البخاری جلد ۱، صفحہ ۲۳)

(۵) حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پاس ایک صحیفہ تھا جس میں دیت، قصاص، زکوٰۃ، حرم مدینہ اور دیگر مسائل کی بہت سی احادیث درج تھیں (صحیح البخاری، صحیح المسلم، مسند احمد) الغرض آنحضرت ﷺ کی احادیث عہد نبوی اور عہد صحابہ میں زبانی یا دہشی کی جاتی تھیں اور لکھی بھی جاتی تھیں ہر طرح انہیں محفوظ کیا گیا ہے لہذا وہ باشبہ محبت ہیں۔

شبہ نمبر (۳)..... قرآن پاک میں ہر چیز کا بیان ہے جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے و نزلنا علیک الکتب تنبانا لکل شیء (پارہ ۱۳) لہذا اس کے ہوتے ہوئے اور کسی چیز کی ضرورت نہیں۔

جواب :- قرآن میں نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیا گیا ہے لیکن یہ وضاحت قرآن میں کہیں بھی نہیں کہ نمازوں کی کل تعداد کتنی ہے ہر نماز کا وقت کب سے شروع ہوتا ہے اور کب ختم ہوتا ہے۔ ہر نماز کی تعداد رکعت کتنی ہے نماز کی پوری کیفیت کیا ہے۔ نماز کے شرائط، فرائض، واجبات کیا ہیں؟ اسی طرح زکوٰۃ کا حال ہے کہ زکوٰۃ کا نصب کیا ہے، کن اموال میں ہے اور کن میں نہیں۔ ماہوار ہے یا سالانہ، مال کی ہر جنس میں اس کی مقدار کیا ہے۔ زکوٰۃ کے شرائط و مصارف کیا ہیں ان سب امور کی تشریح سے قرآن مجید خاموش ہے اور ان امور کی تفصیل حدیث و فقہ میں ملتی ہے علیٰ حد اروزے اور حج اور دیگر احکام کا بھی یہی حال ہے اسلئے تنبیہا لکل شیء کا مطلب یہ ہے کہ فلاح دارین کے تمام اصول و قواعد و کلیات قرآن میں بیان کر دیئے گئے ہیں۔ یہ مطلب نہیں کہ تمام فروعات و جزئیات بھی قرآن میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں کیونکہ یہ تو خلاف واقعہ ہے اور ظاہر ہے کہ اصول تشریح کے محتاج ہوتے ہیں اور تشریح خود قرآن کریم کے بیان کے مطابق جناب رسالت

ما سبقتہ کا حجت ہے میرا کہ خود قرآن کریم میں ارشاد اوندی ہے وما انزلنا علیک الکتب الا لیسن لہم الذی احتفلوا فیہ (پارہ ۱۲) تو فوق قرآن کریم نے حدیث کی نیت اور ضرورت بیان کر دی لہذا یہ بھی نیساں لکل مشیء سے مسداق میں داخل ہے اس سے خارج نہیں۔

شبیہ نمبر ۴:۔ اکثر حدیثیں خبر واحد میں اور خبر واحد ظنی ہوتی ہے اور شریعت میں ظن کا اعتبار نہیں جیسا کہ ارشاد باری ہے ان الظن لا یغنی عن الحق شیئا (پارہ ۲)

جواب:۔ ظن کی دو قسمیں ہیں: ایک وہ جس کی بنیاد کسی صحیح دلیل و علم پر نہ ہو یعنی ظن معنی تخمینہ اور انکل اس کا اعتبار تو باری نہیں قرآن پاک میں جہاں بھی اتباع ظن کی مذمت کی گئی ہے اس سے مراد یہی ہے چنانچہ شریعت میں پیش کردہ آیت کا قبل یہ ہے وما لہم بعد من العلم ان یتعنوا الا الظن۔ ظاہر ہے کہ اس میں ظن علم کے مقابلے میں ہے معلوم ہوا کہ یہاں ظن سے مراد وہ مان ہے جس کی بنیاد علم پر نہیں بلکہ جہل پر ہو۔ دوسری قسم ظن کی وہ ہے جس کی بنیاد کسی صحیح دلیل و علم پر ہو جس کو جانب راجح اور ظن غالب سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ شرعی ظنی مسائل میں ایسا ظن قابل استناد اور لائق حجت ہے۔ چنانچہ قرآن کریم نے حضرت عائشہؓ کے واقعہ اقلک کے موقع پر ایسے ظن کا حکم دیا ہے، لولا اذ سمعتموہ ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسہم غیورا (پارہ ۱۸) تو خبر واحد سے حاصل شدہ ظن بھی اسی نوع کا ہوتا ہے لہذا خبر واحد بھی معتبر اور حجت ہے۔

حجیت خبر واحد کے دلائل: (۱) شرعاً، قانوناً، ہر فاعر لحاظ سے خبر واحد وسند مانا گیا ہے چنانچہ حدیث کے علاوہ تمام حد و قصاص اور مایات وغیرہ کے بارے میں قرآن نے دو عاویہ گواہوں کی شہادت معتبر قرار دی ہے مثلاً دین کے بارے میں فرمایا واستشهدوا شہیدین من رجالکم (پارہ ۳) اور دنیا کی تمام عدالتوں میں دو معتبر گواہوں کی گواہی پر دیوانی اور فوجداری ہر قسم کے مقدمات میں فیصلے دیئے جاتے ہیں اور دنیا کا نانو سے فیصد کاروبار خبر واحد پر چل رہا ہے۔ اگر خبر واحد بہت نہ ہو تو ایک منٹ میں دنیا کا تمام بھگدور دم نہ تم ہو جائے۔

(۲) مضمونہ علیہ نے دوسرے ممالک کے سلاطین کے ہام جو دعوت نامے بھیجے تھے وہ بھی خبر واحد ہی کی شکل میں تھے۔

(۳) قرآن کریم میں ہے یا ایہا الذین آمنوا ان حانکم فاسق بنیائے فبیئوا (پارہ ۲۶) اس سے

معلوم ہوا کہ اگر ایک فاسق خبر دے تو باوجود فسق کے وہ خبر واحد قابل رد نہیں بلکہ تحقیق کرنی چاہیے اگر خبر واحد بہت نہ ہوتی تو رد کرنے کا حکم ہوتا نیز اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر ایک ثقہ اور عادل آدمی کوئی خبر دے تو اس کو باور بلغ قبول کر لینا چاہیے۔

(۴) حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خبر واحد پر عمل کرتے ہوئے مہاجر ت فرمائی تھی چنانچہ قرآن میں ہے  
وجاء رجل من اقصى المدينة يسمي (پارہ ۲۰) الغرض خبر واحد بشرطیکہ اس کا ناقل ثقہ ہو، اتفاق معتبر ہے اور قرآن و عقل کی رو سے حجت ہے۔ البتہ عقائد کے بارے میں حجت نہیں کیونکہ انکی بنیاد قطعیات اور یقین پر ہوتی ہے لہذا ان کے سلسلے میں قطعی دلائل ہی معتبر ہیں لیکن عملی زندگی میں ہر انسان مکلف ہی اس بات کا ہے کہ ظن غالب پر عمل کرے کیونکہ یقینی علم کا معمول ہر جگہ اور ہر مسئلے میں اس کے لئے ممکن نہیں۔

شبیہ نمبر (۵)۔ اکثر حدیثیں روایت بالمعنی ہیں جب حضور ﷺ کے الفاظ بعینہ محفوظ نہیں تو ممکن ہے کہ معانی تبدیل ہو گئے ہوں لہذا احادیث کی صحت کا یقین نہیں ہو سکتا۔

جواب :- یہ ہم تناسیم ہی نہیں کرتے کہ اکثر احادیث روایت بالمعنی ہیں کیونکہ حدیث نام ہے حضور ﷺ کے قوس و فعل اور تقریر کا۔ ظاہر ہے کہ فعل و تقریر میں روایت باللفظ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کیونکہ یہاں سرے سے الفاظ نبویہ ہی نہیں باقی رہ گئے۔ احادیث قولیہ تو ان میں سے اذان، اقامت، تشہد، اذکار و ادعیہ کی احادیث، نیز احادیث قدسیہ، احادیث اخلاق، احادیث جوامع انکام یہ تمام روایت باللفظ ہیں علیٰ ہذا احکام کا یہ کی اکثر احادیث بھی روایت باللفظ ہیں..... روایت بالمعنی کا حصہ بہت قلیل ہے۔ بہر حال اکثر احادیث بالفاظہ مروی ہیں پھر یہ عجیب منطوق ہے کہ قلیل کی وجہ سے کثیر کو بھی ترک کر دیا جائے کیونکہ یہ بات تمام عقلاء اور حکماء کے قاعدہ مسلمہ لاکثر حکم الكل کے خلاف ہے پھر جو قلیل حصہ بالمعنی مروی ہے اس کے راوی بھی سب کرام ہیں جو عربی میں مہارت کے علاوہ نبوت کے مزاج شناس اور احادیث کے ماحول سے پورے واقف تھے اور مترادف الفاظ و خصلت سیات کو خوب جانتے تھے ظاہر ہے کہ اس صورت میں روایت بالمعنی میں ولی حدیث باقی نہیں رہ جاتا البتہ ایہ شخص کی روایت بالمعنی حدیثین کے نزدیک مقبول و معتبر نہیں جو اس کی ان شرائط سے آگاہ نہ ہوں۔

شبیہ نمبر (۶)۔ اگر رسول خدا ﷺ کا ہر قوس و فعل شرعی بہت ہوتا تو قرآن کریم میں آپ ﷺ کے جنس افعال پر تنبیہ کی جاتی حالانکہ پانی افعال پر تنبیہ کی گئی ہے اور وہ یہ ہیں۔

(۱) غزوہ بدر کے قیدیوں کی رہائی کے بارے میں فرمایا کہ ما کان لنسی ان یکون له اسرئى حتى یثخن فی الارض (پارہ ۱۰، رکوع ۵)

(۲) غزوہ تبوک میں آنحضرت نے بعض منافقین کے اجازت طلب کرنے پر ان کو اجازت مرحمت فرمادی حق تعالیٰ نے اس پر تنبیہ فرمائی عفا اللہ عنک لم اذنت لهم (پارہ ۱۰، رکوع ۱۳)

(۳) آپ ﷺ نے عبد اللہ ابن ابی ابن سلول منافق کی نماز جنازہ پڑھائی اس پر یہ آیت نازل ہوئی ولا تصل علی احد منہم مات امدا (پارہ ۱۰، رکوع ۱۷)

(۴) آپ ﷺ نے بعض زواج کی دل جوئی کے لئے شہد کو اپنے اوپر حرام قرار دیا تو یہ متاب نازل ہوا یا ایہا النبی لم تحرم ما احل اللہ لک تستعی مرصات ازواجک (پارہ ۲۸، رکوع ۱۹)

(۵) ایک موقع پر آپ ﷺ رؤسائے مکہ کو تبلیغ فرما رہے تھے اس دوران میں حضرت عبد اللہ ابن اسلم مکتوم نامی صحابی شریف لائے اور کوئی مسئلہ دریافت کیا تو آپ ﷺ نے انکی طرف التفات نہ فرمایا اس پر حق تعالیٰ کی طرف سے تنبیہ نازل ہوئی۔ عس و قولی ان جاءہ الا عسی (پارہ ۳۰، رکوع ۵)

جواب قرآن پاک سے پوری صراحت کے ساتھ ثابت ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور خصوصاً امام الانبیاء جنسہم معصوم ہیں اور ہر قسم کے گناہ سے پاک ہیں البتہ بعض اوقات پیغمبران اجتہاد میں خلاف اولیٰ کے ارتکاب کی معمولی سی لغزش ہو جاتی ہے تو حق تعالیٰ تنبیہ فرمادیتے ہیں اور اس کی بھی اصلاح کر دیتے ہیں۔

## عصمت انبیاء علیہم السلام کے متعلق چند دلائل

وہ یہ ہیں۔ نمبر (۱) نبوت اور رسالت انتخاب الہی ہوتا ہے کہ جو ہستی حق تعالیٰ کے علم محیط اور قدیم میں علم و عمل دونوں کے اعتبار سے کامل اور اس عہدے کے لائق ہوتی ہے اسی کو اس عہدے پر فائز فرماتے ہیں کمال علم یہ ہے کہ نبی کے علم اور معلومات میں کوئی غلطی نہیں ہوتی اور کمال عمل یہ ہے کہ نبی ﷺ کا عمل ہر قسم کے گناہ سے پاک اور محفوظ ہوتا ہے اب نبی کے علم یا عمل میں کوئی غلطی پیدا ہو جائے تو اس سے اللہ تعالیٰ کے انتخاب اور ان کے علم محیط میں نقص اڑتا ہے جو عقلاً محال ہے لہذا عقلی طور پر ثابت ہوا کہ نبی کے علم و عمل دونوں کا صحیح ہونا ضروری ہے۔ اسی حقیقت کی طرف قرآن نے اشارہ کیا اللہ اعلم حیث یجعل رسلہ (پارہ ۸)

نمبر (۲) سورہ حج روع ۱۰ میں فرمایا کہ اللہ یصطفیٰ من الملکۃ رسلاً ومن الناس (پارہ ۱۷)

۱۷ اور سورہ نمل ۱۰ میں فرمایا کہ اللہ یصطفیٰ منہم ما یشاء (پارہ ۱۷)

اصراط مستقیم (پارہ ۷) اسطفا، کے معنی میں چن کر پسند کرنا اور ابقا کے معنی میں پسند کرنا۔ تو ناممکن ہے کہ حق تعالیٰ جس ہستی کو چن کر پسند کر لیں اس میں کسی قسم کا نقص اور عیب پیدا ہو۔ ورنہ انتخاب باری اور علم باری غلط نمبر ۷ کے (والعیاذ باللہ)

نمبر (۳) . . امام الانبیاء علیہ السلام کے متعلق ارشاد خداوندی ہے انک لعلیٰ ہدی مستقیم (پارہ ۷) (۱) دوسری جگہ فرمایا انک لمن المرسلین علیٰ صراط مستقیم (پارہ ۲۲) تیسری جگہ فرمایا والنجم اذا هوی۔ ماضل صاحبکم وما غوی (پارہ ۷) مطلب یہ ہے کہ جس طرح ستارہ طلوع سے غروب تک ایک خاص رفتار کے ساتھ اپنے مقرر شدہ راستہ پر ٹھیک چلتا رہتا ہے ایک منٹ اور ایک انچ بھی اوہرا ہٹ نہیں ہوتا ٹھیک اسطر ج آفتاب رسالت یعنی حق تعالیٰ شانہ کے مقرر کردہ راستہ پر چلتا رہتا ہے اس سے سرمو انحراف نہیں کرتا۔ اس آیت میں منالالت سے علمی غلطی اور غواہیت سے علمی غلطی مراد ہے۔ تو آپ ﷺ ہر قسم کی غلطی سے محفوظ اور پاک ہیں۔ حاصل یہ کہ قرآن و عقل دونوں کی رو سے انبیاء علیہم السلام کا معصوم اور بے گناہ ہونا ضروری ہے اب رہ گئے وہ پانچ واقعات جو شبہ میں پیش کئے گئے تو ان کا جواب یہ ہے کہ یہ غیر معصیت کی دلیل نہیں بلکہ اہل عصمت کی دلیل ہیں کیونکہ پورے قرآن میں تلاش کرنے سے صرف یہی پانچ آیات ایسی ملتی ہیں جن میں آپ ﷺ کے بعض افعال پر تنبیہ کی گئی ہے

اس سے ایک بات تو یہ نکلتی ہے کہ حق تعالیٰ کی دائمی منت یہ ہے کہ اگر خدا کا نمبر اپنے اجتہاد میں کہیں معمولی سی لغزش بھی کھا جاتا ہے تو حق تعالیٰ خاموش نہیں رہتے بلکہ فوراً وحی بھی کہہ دیتے۔ ایسے اس کی اصلاح فرما دیتے ہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ تیس (۳۳) سالہ نبوی زندگی میں آپ ﷺ سے جو باروں افعال و اقوال سرزد ہوئے ان پانچ امور کے سوا باقی سب اللہ کی نگاہ میں صحیح اور پسندیدہ تھے۔ کیونکہ اگر ان میں سے کوئی اور فعل بھی خدا کے نزدیک ناپسندیدہ ہوتا تو ضرور اس پر بھی آپ ﷺ کو قرآن مجید میں تنبیہ کی جاتی۔

دوسری بات ان پانچ امور میں غور کرنے سے یہ معلوم ہوتی ہے کہ کن وہ چوبہا و کجا خلاف الہی کا بھی غیر مستحکم ہوتا تو حق تعالیٰ کو برا نہیں کیونکہ جن امور پر تنبیہ کی گئی ہے غور سے دیکھ جائے تو ان میں کتناہ کی کوئی بات نہیں زیادہ سے زیادہ خلاف اولیٰ کہہ سکتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ انبیاء بر عمل میں احسن و اولیٰ پہلو کو اختیار کرتے ہیں ان پانچ امور میں حضور ﷺ نے اپنے اجتہاد سے جس پہلو کو احسن سمجھا اللہ کی نگاہ میں وہ غیر احسن اور خلاف ولی تھا۔ نہ یہ کہ کن وہ اس لئے تنبیہ کی گئی۔ مثلاً سورہ میں جس واقعہ پر تنبیہ کی گئی ہے

اس میں آپ ﷺ کا مابین صحابی کی طرف توجہ نہ فرمانا اس خیال سے تھا کہ ان کا مسئلہ اتنا اہم نہیں تھا جتنا توحید کا مسئلہ اہم ہے۔ کیونکہ وہ صحابی شرف باسلام تھے وہ کوئی جزئی اور فرعی مسئلہ پوچھتے ہوئے جبکہ ایمان اور توحید کا مسئلہ اصل الاصول ہے ظاہر ہے کہ آپ ﷺ کا یہ اجتہاد اس حیثیت سے سراپا حکمت اور صواب تھا لیکن علامہ الغیوب کے علم محیط میں دوسرا پہلو اہم تھا کیونکہ متیقن شی کو مہم شی پر ترجیح ہوا کرتی ہے تو صحابی کے جواب دینے کا فائدہ متیقن تھا لیکن روسائے مکہ کو تبلیغ کا فائدہ متیقن نہ تھا۔ اس لئے آپ کو صحابی کی طرف التفات فرمانا چاہیے تھا بہر کیف یہاں دو پہلو تھے اور دونوں اپنی اپنی جگہ یرٹھیک تھے مثلاً اگر اجتہاد میں ایک پہلو بہترین تھا اسے اختیار فرمایا گیا لیکن حق تعالیٰ نے تنبیہ فرمائی کہ جو پہلو آپ نے چھوڑ دیا ہے وہ اس سے بہتر تھا۔ نور کہتے ہیں کہ اس میں کون سے گناہ تھا جس کا آپ ﷺ نے ارتکاب کیا۔ یہ تو محض خلاف ولی کے ارتکاب اور ترک اولیٰ پر تنبیہ تھی نہ یہ کہ کوئی گناہ تھا (العیاذ باللہ) دوسرے واقعات کو بھی اسی پر قیاس کر لیں مثلاً جنگ کے قیدیوں کو معاف کر دینا اور ان سے نڈیہ لے کر سلامی دفاع کو مضبوط کرنا کون سا گناہ ہے یا کسی شخص کی معذرت خواہی پر اس کو معذور سمجھنا جبکہ علم غیب بھی نہ ہو اس میں کیا جرم ہے۔ علیٰ ہذا ابن سول کے بیٹے حضرت عبداللہ جو مخلص صحابی تھے ان کی دل جوئی کے لئے و نیز ابن سلول کے خاندان میں سے ایک جماعت کے متوقع اسلام کی خاطر منافق کی نماز جنازہ پڑھانا کیسے گناہ ہو سکتا ہے۔ اسی طرح اپنی زوجہ کی دل جوئی کے لئے کسی مباح چیز کو ترک کر دینا کیونکر جرم ہے۔

غرضیکہ یہ تمام معاملات ایک پہلو سے صحیح تھے آپ ﷺ نے اس پہلو کو بہترین سمجھ کر اختیار فرمایا لیکن علامہ الغیوب نے تنبیہ فرمائی کہ ان معاملات کا دوسرا پہلو بہترین تھا اور یہ خلاف اولیٰ ہے۔

شبہ نمبر (۷) :- احادیث میں تعارض ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ اذا تعارضتا تساقطا۔

جواب :- تمام احادیث میں تعارض نہیں ہے مثلاً احادیث فضائل و مناقب، احادیث اخلاق، احادیث احوال بشر و نشر، احادیث احوال جنت و نار، احادیث رفاق، احادیث معجزات، احادیث صفات باری تعالیٰ و غیر ذلک۔ ان میں کوئی تعارض نہیں باقی احکام و مسائل کی بعض احادیث میں محض ظاہری تعارض پایا جاتا ہے جو عدم فہم مراد کی وجہ سے ہوتا ہے لیکن اگر ہر حدیث کے مصداق میں غور و خوض کیا جائے تو ان میں بھی توفیق و تطبیق یا ترجیح و تنسیخ کی صورتیں ممکن ہیں تو مختلف احادیث کو اوائل مختلف حالات پر محمول کر کے تطبیق دینی چاہیے یا رواۃ کی ثقات و عدالت کے تفاوت سے بعض کو بعض پر ترجیح دینی چاہیے یا تاریخ کے معلوم ہونے کی صورت میں

مقدمہ کو منسوخ اور موخر کو نسخ کہنا چاہیے اگر یہ قسم راستے مسدود ہو جائیں تو تب تساقط کا راستہ اختیار کرنا چاہیے۔ آخر خود قرآن پاک کی بعض آیات میں بھی ظاہری تعارض پایا جاتا ہے۔ اس میں بھی مذکورہ بالا اصول اختیار کرتے ہیں تو معلوم ہوا کہ مطلق تعارض حجت کے لئے مانع نہیں۔

## البحث السابع فی بیان تاریخ تدوین الحدیث

جاننا چاہیے کہ ضبط حدیث دو قسم پر ہے: (۱)..... ضبط صدر (۲)..... ضبط کتابت پہلے زمانے میں ضبط صدر زیادہ معروف اور مردج تھا کہ سینے میں یاد رکھتے تھے کیونکہ اس وقت حافظے بہت قوی تھے۔ پھر ضبط کتابت کی دو قسمیں ہیں (۱)..... مطلق کتابت (۲)..... کتابت بصورت تصنیف۔ مطلق کتابت حدیث قرون اولیٰ میں مختلف فیہ تھی ابتداء بعض حضرات فرماتے تھے کہ کتابت حدیث مکروہ ہے تاکہ الفاظ حدیث کا الفاظ قرآنیہ کے ساتھ التباس اور اختلاط نہ ہو جائے لیکن پھر اخیر زمانے میں سب کے سب حضرات اس امر پر متفق ہو گئے کہ کتابت حدیث بلاشبہ جائز بلکہ مستحسن ہے اور اب اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ کتابت حدیث بصورت تصنیف کے پانچ طبقات ہیں۔

طبقہ اولیٰ، طبقہ تابعین..... اول صدی ہجری کے آخر میں خلیفہ برحق حضرت عمر بن عبدالعزیز المتوفی ۱۰۱ھ بنے امام محمد بن مسلم بن شہاب زہری المتوفی ۱۲۴ھ اور قاضی مدینہ امام ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم اندلسی المتوفی ۱۲۰ھ کو حکم دیا کہ وہ اپنی اپنی یادداشت کے مطابق ایک ایک کتاب حدیث میں تصنیف کریں چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے امام ابو بکر بن محمد کو یہ خط لکھا کہ اسطر ما کان من حدیث رسول اللہ ﷺ فاكتبه فاسی خفت دروس العلم و ذهاب العلماء (مفتاح الیہ مطبوعہ مصر ص ۲۱) مشہور قول کے مطابق امام ابن شہاب زہری نے اولین کتاب ضبط فرمائی تو آپ اول المدونین ہوئے۔ اور پھر امام ابو بکر بن محمد نے تصنیف فرمائی۔

طبقہ ثانیہ طبقہ تابع تابعین اس طبقہ میں مختلف علماء نے کتب احادیث بہ ترتیب ابواب لکھی ہیں۔ چنانچہ مدینہ منورہ میں امام مالک نے مؤطا مالک لکھ اور مکہ مکرمہ میں ابن جریجؒ نے اور واسطہ میں ہشیم نے اور یمن میں معمر بن راشد نے اور خراسان میں عبداللہ ابن مبارک نے اور کوفہ میں سفیان ثوری نے اور شام میں عبد الرحمن اوزاعی نے اور بصرہ میں ربیع بن صبیح نے اور رے میں جریر بن عبد الحمید نے ایک ایک کتاب تصنیف فرمائی۔ یہ زمانہ تقریباً ۱۵۰ھ (۷۶۷ء) کا تھا۔



طبقہ ثالثہ، طبقہ مسانید۔ مسند وہ کتاب ہے جس میں صحابہ کرام کی ترتیب رقی یا ترتیب حروف، یا ترتیب تقدم و تاخر اسلامی کے لحاظ سے احادیث مذکور ہوں مثلاً مسند داری وغیرہ اس طبقہ میں امام احمد بن حنبل نے مسند احمد اور عثمان بن ابی شیبہ نے مصنف ابن ابی شیبہ اور ابی داؤد نے مسند اسحاق لکھی۔ یہ زمانہ دوسری صدی کا آخر اور تیسری صدی کا اول تھا۔ ان تینوں طبقات میں کتب احادیث مخلوط تھیں یعنی حدیث مرفوع اور موقوف وغیرہ میں نیز حدیث صحیح اور حسن و ضعیف میں کوئی خاص امتیاز نہ تھا۔

طبقہ رابعہ طبقہ صحاح ستہ۔ اس طبقہ میں مصنفین صحاح ستہ نے صحیح سند کے ساتھ صرف مرفوع احادیث لکھیں اور صحاح ستہ کو مرتب فرمایا پھر صحاح ستہ میں بھی سب سے اول امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری نے صحیح بخاری مرتب فرمائی اس کے بعد ان کی اتباع میں باقی صحاح بھی لکھی گئیں۔ امام جلال الدین سیوطی نے التقیۃ اللہ یث میں ان چاروں طبقات کو منظوم کیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔

اول جامع الحدیث و الاثر ابن شہاب امر لہ عمر

اول الجامع للابواب حماعۃ فی العصر ذواقراہ

کابن جریج و ہشیم مالک و معمر و ولد المبارک

و اول الجامع باقتصار علی الصحیح فقط البخاری

طبقہ خامسہ طبقہ متأخرین۔ اس طبقہ میں متأخرین محدثین نے اپنی سندوں سے خود روایت نہیں کی بلکہ جو محدثین نے اپنی سندوں کے ساتھ ذکر فرمایا ہے اسی کو بحذف الاسانید صحابی کے نام سے یا حضور ﷺ کی ذات گرامی سے ذکر کرتے ہیں اور یوں کہتے ہیں قال النبی ﷺ یا عن ابی ہریرۃ۔ چنانچہ علامہ محی السنہ ابو محمد حسین بن سعید فراء بغوی نے کتاب المصابیح اور صاحب مشکوٰۃ ولی الدین ابو عبد اللہ خطیب ترمذی نے مشکوٰۃ المصابیح مرتب فرمائی۔

## المبحث الثامن فی ذکر آداب طالب الحدیث

بنیادی آداب دس ہیں (۱) تصحیح نیت و اخلاص یعنی علم حدیث میں محنت صرف اس لئے کرے کہ حق تعالیٰ کی رضا حاصل ہو جائے اور احکام اسلامیہ کا علم ہو جائے کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے من تعلم علماً مما یتغی بہ وجد اللہ لا یتعلمہ الا لیصب بہ عرضاً من الدنیا لم یجد عرف الجنة يوم القيامة (ای ریحہا) رواہ احمد و ابوداؤد و ابن ماجہ مشکوٰۃ صفحہ ۳۲، ۳۵)

(۲) اخلاق حمیدہ کا اہتمام کرے۔ حضرت ابو عامر ثمالی فرماتے ہیں من طلب هذا الحديث طلب اعلىٰ امور الدين فيجب ان يكون هو خير الناس

(۳) پوری محنت سے کام لے اور اس موقع کو قیمتی سمجھے محدث یحییٰ بن ابی کثیر فرماتے ہیں لا يستطاع العلم براحة الجسم۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں لا يفلح من طلب هذا العلم بالتامل (رنجیدگی ناگواری سستی) و غنى النفس (لا پرواہی، بے نیازی) ولكن من طلبه بذلة النفس و ضيق العيش و خدمة العلم الفلح، اور مشہور شعر ہے۔

من طلب العلى سهر اللبالي  
بقدر الكد تكتسب المعالي  
اور شیخ سعدیؒ فرماتے ہیں۔

پے علم چوں شمع باید گداخت  
کہ بے علم نتوان خدرا شناخت

غرضیکہ اپنی تمام قوتیں تحصیل حدیث میں صرف کر دے مثلاً قوت دماغ، قوت فکر، قوت عمل، صحت، عافیت اور فراغت۔

(۴) کلمات تعظیم یعنی اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ کوئی تعظیسی لفظ کہے مثلاً عَزَّ وَجَلَّ یا عَزَّ اسْمُہ یا جلَّ جَدُّہ یا سبحانہ و تعالیٰ وغیرہا اور آنحضور ﷺ کے نام پر صلوٰۃ بھیجے اور صحابہؓ کے نام پر رضی اللہ عنہم اور آئمہ کا نام پر رحمہم اللہ کہے۔

(۵) عبادات، اخلاق، آداب کی جو حدیث پڑھے اس پر عمل کرے کیونکہ اس سے حدیث محفوظ بھی ہو جاتی ہے اور ثواب بھی ملتا ہے۔ حضرت وکیعؒ فرماتے ہیں اذا اردت ان تحفظ الحديث فاعمل به اور امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں ما كتبت حديثا الا وقد عملت به حتى مرسى ان النبى ﷺ احتجم و اعطى ابا طيبة الحجام دينارا فاحتجمت و اعطيت الحجام دينارا لیکن طالب علم کو نوافل کی اتنی کثرت نہ کرنی چاہیے کہ پڑھنے میں تکرار و مطالعے میں حرج واقع ہو۔

(۶) اپنے شیخ اور استاذ کی تعظیم کرے حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے تو اضعوا لمن تعلمون منه اور حضرت علیؓ فرماتے ہیں انما عبد من علمنى حرفا ان شاء باع وان شاء اعتق اور استاذ کی تعظیم کا معیار یہ ہے کہ پس پشت بھی کوئی ایسا قول و فعل نہ ہونے دے جو استاذ تک پہنچنے کی صورت میں اس لئے باعث اذیت ہو اور یہ بھی ادب ہے کہ طبیعت میں استاذ کی ترجیح کا امتقاد رکھے ورنہ علم سے انتفاع نہ ہوگا۔

(۷) عدم بکل یعنی دوسرے طالب علم کو علمی فائدہ پہنچانے میں غفل نہ کرے۔ حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ میں منہل مالمعلم انتلی ثلاث اما ان يموت فيذهب علمه او ينسى او يتبع السلطان۔ البتہ نا اہل کے کتمان علم ضروری ہے اور نا اہل وہ شخص ہے ہو جو علم کو سمجھ نہ سکے یا علم کی تحصیل دنیوی غرض کے لئے کرے یا ریاکار ہو یا بے ادب ہو۔

(۸) عدم حیا یعنی تحصیل علم میں اور سوال کرنے میں حیا اور تکبر سے قطعاً پرہیز رکھے اور عمر وغیرہ میں اپنے سے چھوٹے سے استفادہ کرنے میں عار نہ کرے۔ امام بخاریؒ حضرت مجاہدؒ سے نقل فرماتے ہیں لا ینال العلم مستحی ولا مستکبر۔

(۹) خواندہ تعلیم کا ساتھیوں سے خوب تکرار کرے۔ علامہ سیوطیؒ فرماتے ہیں ولینذاکر بمحفوظہ ولیباحث اهل المعرفة فان المذاکرة تعین علی دوامہ اور حضرت ابن عباسؓ کا فرمان ہے مذاکرة العلم ساعة خیر من احياء ليلة۔

(۱۰) شامی وغیرہ میں ہے کہ حدیث اور فقہ کی کتابوں اور دوسری دینی کتب کو بغیر طہارت کے ہاتھ نہ لگائے کیونکہ یہ مکروہ ہے (پوری تقریر مقدمہ اور جز المسالک الی شرح موطا مالک صفحہ ۸۲ تا ۸۳، مولفہ حضرت شیخ الحدیث دامیر التبلیغ حضرت مولانا محمد زکریا صاحبؒ سے ماخوذ اور مختص ہے)

## البحث التاسع فی بیان اقسام الحدیث

جاننا چاہئے کہ حدیث اولاد دو قسم پر ہے (۱) خبر متواتر (۲) خبر واحد۔

خبر متواتر :- وہ حدیث ہے جس کے روایت کرنے والے ہر زمانے میں اس قدر کثیر ہوں کہ ان سب کے جھوٹ پر اتفاق کر لینے کو عقل سلیم محال سمجھے اور انتہائی راوی اپنے امر دیدہ یا شنیدہ کو بیان کرے۔ خبر واحد ..... وہ حدیث ہے کہ جس کے راوی اس قدر کثیر نہ ہوں پھر یاد رکھو کہ خبر واحد کی پانچ مختلف حیثیات سے پانچ تقسیمات ہیں۔

تقسیم اول: خبر واحد اپنے منہی کے اعتبار سے تین قسم پر ہے (۱) مرفوع (۲) موقوف (۳) مقطوع۔ مرفوع :- وہ حدیث ہے جس میں حضور ﷺ کے قول یا فعل یا تقریر کا ذکر ہو اور موقوف :- وہ حدیث ہے جس میں صحابی کے قول یا فعل یا تقریر کا ذکر ہو اور مقطوع ..... وہ حدیث ہے جس میں تابعی کے قول یا فعل یا تقریر کا ذکر ہو۔

تقسیم ثانی :- خبر واحدہ دروۃ کے اعتبار سے بھی تین قسم پر ہے۔

(۱) مشہور (۲) عزیز (۳) غریب۔ پس مشہور ..... وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر زمانے میں تین سے کم کہیں نہ ہوں اس کو مستفیض بھی کہتے ہیں اور عزیز ..... وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر زمانے میں دو سے کم کہیں نہ ہوں۔ اور غریب ..... وہ حدیث ہے جس کا راوی کہیں نے کہیں ایک ہو اس کو فرد بھی کہتے ہیں پھر غریب یا فرد کی دو قسمیں ہیں (۱) فرد مطلق (۲) فرد نسبی۔ اگر غربت اول سند یعنی صحابی کی جانب میں واقع ہو کہ صحابی سے فقط ایک راوی تابعی روایت کرے تو اس کو فرد مطلق کہتے ہیں اور اگر سند کے کسی درجے کے مقام میں غربت ہو تو اس کو فرد نسبی کہتے ہیں۔

تقسیم ثالث :- خبر واحد اپنے رواۃ کی صفات کے اعتبار سے سولہ قسم پر ہے (۱) صحیح لذاتہ (۲) حسن لذاتہ (۳) ضعیف (۴) صحیح لغیرہ (۵) حسن لغیرہ (۶) موضوع (۷) متروک (۸) شذ (۹) محفوظ (۱۰) منکر (۱۱) معروف (۱۲) معلل (۱۳) مضطرب (۱۴) منقلب (۱۵) مصحف (۱۶) مدرج۔ ان کی تعریفات یہ ہیں (۱) صحیح لذاتہ ..... وہ حدیث ہے جس کے کل راوی عادل اور کامل الفبط ہوں اور اس کی سند متصل ہو اور معلل، شذ، منکر ہونے سے محفوظ ہو اور عادل وہ ہے جو کذب، اتہام کذب، فتن، جہالت، بدعت سے پاک ہو۔ اور ضابطہ وہ ہے جو خش غلط، غفلت، وہم، مخالفت ثقات، سوائے حفظ سے محفوظ ہو۔

(۲) حسن لذاتہ ..... وہ حدیث ہے جس کے راوی کا صرف ضبط ناقص ہو اور باقی سب شرائط صحیح لذاتہ کے اس میں موجود ہوں۔

(۳) ضعیف ..... وہ حدیث ہے جس کے راوی میں حدیث صحیح اور حدیث حسن کے شرائط نہ پائی جائیں مثلاً راوی کا ذب ہو یا فاسق ہو یا سنی الحفظ ہو یا اس کی سند منقطع ہو۔

(۴) صحیح لغیرہ ..... اس حدیث حسن لذاتہ کو کہا جاتا ہے جس کی سندیں متعدد ہوں۔

(۵) حسن لغیرہ ..... اس حدیث ضعیف کو کہا جاتا ہے جس کی سندیں متعدد ہوں۔

(۶) موضوع ..... وہ مصنوعی حدیث ہے جس کے راوی پر حدیث نبوی میں جھوٹ بولنے کا طعن موجود ہو۔

(۷) متروک ..... وہ حدیث ہے جس کا راوی متہم بالکذب ہو یعنی راوی کے متعلق حدیث کے علاوہ

دوسرے معاملات میں جھوٹ بولنا ثابت ہو جائے یا وہ روایت قواعد معلومہ فی الدین کے خلاف ہو۔

(۸) شاذ ..... وہ حدیث ہے جس کا راوی خود ثقہ ہو مگر ایک ایسی جماعت کثیرہ کی مخالفت کرتا ہو جو اس سے

زیادہ ثقہ ہے۔

(۹) محفوظ . . . وہ حدیث ہے جو شاذ کے مقابل ہو یعنی اوثق راوی کی حدیث۔

(۱۰) منکر . . . وہ حدیث ہے جس کا راوی باوجود ضعیف ہونے کے جماعت ثقات کے مخالف روایت

کرے اور وہ حدیث بھی منکر ہے جس کا راوی فاحش الغلط یا کثیر الغفلت یا ظاہر الفسق والبدعت ہو۔

(۱۱) معروف . . . وہ حدیث ہے جو منکر کے مقابل ہو یعنی ثقہ اور قوی راوی کی حدیث۔

(۱۲) معطل یا معلول . . . وہ حدیث ہے جس میں کوئی ایسی علت خفیہ اور پوشیدہ خرابی ہو جو صحت

حدیث کے لئے باعث نقصان ہو۔ مثلاً حدیث کا راوی ضبط میں کمی آ جانے کی وجہ سے وہی ہو گیا ہو یا وہ

موقوف کو مرفوع بیان کر رہا ہو وغیرہ وغیرہ اس علت کو معلوم کرنا ماہر فن ہی کا کام ہے ہر شخص کا کام نہیں

(۱۳) مضطرب . . . وہ حدیث ہے جس کی سند یا متن میں ایسا اختلاف واقع ہو کہ اس میں ترجیح یا تطبیق نہ ہو سکے۔

(۱۴) مقلوب . . . وہ حدیث ہے جس میں نسیاناً سند یا متن میں تقدیم و تاخیر واقع ہو جائے یعنی لفظ مقدم

کو مؤخر اور مؤخر کو مقدم کر دیا جائے مثلاً مرہ بن کعب کی جگہ کعب بن مرہ کہہ دیا جائے یا بھول کر ایک راوی کی

جگہ دوسرا راوی رکھ دیا جائے۔

(۱۵) مصحف . . . وہ حدیث ہے جس میں باوجود صورت خطی کے باقی رہنے کے نقطوں اور حرکات و سکنات

کے تغیر کی وجہ سے تلفظ میں غلطی واقع ہو گئی ہو مثلاً مراجعہ کی بجائے مزاجم اور ابی کی بجائے ابی اور اگر لفظ کے

ساتھ صورت خطی بھی بدل جائے تو وہ حدیث محرف ہے مثلاً حفص کی جگہ جعفر۔

(۱۶) مدرج . . . وہ حدیث ہے جس میں کسی جگہ راوی تشریح کی غرض سے اپنا یا کسی راوی یا تابعی کا کلام درج

کر دے یا دو حدیثوں کے دو متون الگ الگ اسناد سے مروی ہوں اور انہیں ایک ہی سند سے روایت کر دے۔

تقسیم رابع . . . خبر واحد ستوط اور عدم ستوط راوی کے اعتبار سے سات قسم پر ہے

(۱) متصل (۲) مسند (۳) منقطع (۴) معلق (۵) معطل (۶) مرسل (۷) مدلس۔ انکی تعریفات یہ ہیں:-

(۱) متصل . . . وہ حدیث ہے کہ اسکی سند میں پورے راوی مذکور ہوں کوئی راوی ساقط نہ ہو۔

(۲) مسند . . . وہ حدیث ہے کہ اس کی سند حضور ﷺ تک متصل ہو۔

(۳) منقطع . . . وہ حدیث ہے کہ اس کی سند متصل نہ ہو بلکہ کہیں نہ کہیں سے کوئی راوی گرا ہوا ہو۔ اس کا

حکم یہ ہے کہ اگر راوی کا ستوط اختصار یا شہرت یا عدم نشاط وغیرہ کی وجہ سے ہو تو یہ مقبول ہے ورنہ مردود ہے۔

(۴) معلق ..... وہ حدیث ہے جس کی سند کے شروع میں ایک یا کثیر راوی ہوئے گئے ہوں اور تعلیق کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ سند کے تمام راوی حذف کر کے حدیث کو بلا واسطہ حضور ﷺ کی طرف یا صحابی کا نام لے کر حضور ﷺ کی طرف منسوب کر دیں۔ جیسا کہ احادیث مشکوٰۃ میں ہے۔

(۵) معضل ..... وہ حدیث ہے جس کی سند کے درمیان میں سے کوئی راوی گراہ ہو یا اس کی سند میں ایک سے زائد راوی پے در پے یعنی علی التوالی گرے ہوئے ہوں اور اگر دو راوی دو مختلف مقامات پر لاعلی التوالی گرے ہوئے ہوں تو وہ حدیث منقطع ہے معضل نہیں۔

(۶) مرسل ..... وہ حدیث ہے جس کی سند کے آخر سے کوئی راوی گرا ہوا ہو یعنی تابعی کے بعد کوئی راوی صحابی یا تابعی ساقط ہو یا تبع تابعی کے بعد کوئی راوی تابعی ساقط ہو یہ حدیث عند الاحناف مقبول ہے کیونکہ صحابہ تمام کے تمام عدول ہیں و نیز یہ کلام مرسل ثقہ میں ہے اور ظاہر ہے کہ ثقہ آدمی اسی راوی کو ساقط کر سکتا ہے جو معتد اور ثقہ ہو کیونکہ غیر ثقہ کو ساقط کرنا ثبات ثقہ کے خلاف ہے۔ تو گویا تبع تابعی نے کمال وثوق و اعتماد کی وجہ سے اس تابعی کو ساقط کر دیا ہے۔

(۷) مدلس ..... وہ حدیث ہے جس کے راوی کی عادت یہ ہو کہ وہ اپنے شیخ یا شیخ الشیخ کا نام چمپالیتا ہو اور وہ راوی جس شخص سے روایت کرتا ہے اس سے اس نے ملاقات کی ہو یا وہ اس کا ہمعصر ہو مگر اس نے اس روایت کو اس سے سنا نہ ہو اور پھر بھی ایسے الفاظ میں بیان کرتا ہو جن سے سماع کا ایہام ہوتا ہے مثلاً عن فلان یا قال فلان پس اگر راوی اور مروی عنہ میں سرے سے معاصرہ اور ملاقات ہی نہیں مثلاً حضرت امام مالک حضرت عمرؓ سے روایت کریں تو ایسی حدیث باتفاق المحدثین منقطع جلی ہوگی نہ کہ مدلس کیونکہ اس صورت میں ایہام سماع نہیں پایا جاتا۔ تدلیس عیب ہے اور مدلس کی حدیث عند الجہور مقبول ہے بشرطیکہ وہ ثقہ ہے تدلیس کرتا ہو والا فہر دور۔ مگر یہ کہ وہ مدلس ایسے لفظ سے روایت کرے جو صراحہ سماع پر دلالت ہو مثلاً حدیثی واخبرنی تقسیم خامس :- ہر واحد صیغہ ادا کے اعتبار سے دو قسم پر ہے۔ (معنعن) (۲) مسلسل۔

(۱) معنعن ..... وہ حدیث ہے جس کی سند میں لفظ عن ہو اس کو حدیث عنعن بھی کہا جاتا ہے۔

(۲) مسلسل ..... وہ حدیث ہے جس کی سند میں صیغہ ادایا راویوں کے اوصاف اور حالات ایک طرح کے ہوں مثلاً ہر راوی یوں کہتا ہے سمعت فلاناً یقول یا کسی سند کے تمام راوی نقیہ ہوں یا مثلاً و مشقی ہوں اور مثلاً حدیث اللہم اعنی علی ذکرک و شکرک و حسن عبادتک مسلسل باخذ الید ہے کہ اس

میں ہر راوی خذید کا ذکر کرتا ہے۔

## البحث العاشر فی بیان اقسام التواتر

تواتر کی پانچ قسمیں ہیں۔ (۱) تواتر اسناد (۲) تواتر طبقہ (۳) تواتر تعامل (۴) تواتر قدر مشترک۔ یہ تمام اقسام علم یقینی کا فائدہ دیتی ہیں لہذا ان کا جو ذکر ہے انکی تعریفات یہ ہیں۔

(۱) تواتر اسناد یا تواتر حدیث ..... یہ ہے کہ ابتدائے سند سے انتہائے سند تک ہر دور میں حدیث کے رواۃ اس قدر کثیر ہوں کہ عقل سلیم ان کے توافقی علی الکذب کو محال سمجھے جیسا کہ نویں بحث کی ابتداء میں گذرا مثلاً حدیث من کذب علی متعمدا فلیتبوا مقعده من النار اس کے متعلق ابو عمرو بن صلاح فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو بائیس (۶۲) صحابہ کرامؓ نے روایت کیا ہے جس میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں اور عشرہ مبشرہ کا اس کے ماسوا اور کسی حدیث پر روایت و نقل اتفاق نہیں۔ امام نوویؒ شرح مسلم میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے راوی تقریباً دو صد (۲۰۰) صحابہ کرامؓ ہیں۔ علامہ عراقی کہتے ہیں کہ خاص اس متن کے راوی ستر (۷۰) سے کچھ اوپر صحابہؓ ہیں البتہ مطلق مضمون کذب والی احادیث کے کل راوی تقریباً دو صد (۲۰۰) صحابہ کرامؓ ہیں۔ اس سے ابن صلاح اور نووی دونوں کے اقوال میں تطبیق ہوگئی۔ علیٰ ہذا ختم نبوت کی احادیث ذریعہ صد (۱۵۰) سے زائد ہیں جن میں سے تقریباً تیس (۳۰) احادیث صحاح ستہ میں ہیں۔

(۲) تواتر طبقہ یا تواتر قرآن ..... یہ کہ کوئی سند معین تو بیان نہ کی جائے مگر طبقہ بعد نمبرۃ اور قرناً بعد قرن ہر زمانے میں کسی چیز کو پورا طبقہ طبقے سے اور پوری جماعت جماعت سے اور پورا قرن قرن سے اس طرح نقل کرتا چلا آ رہا ہو کہ کوئی آدمی ان کے متعلق ذرا برابر بھی جھوٹ کا گمان نہ کرتا ہو مثلاً قرآن کریم کی روایت و نقل۔

(۳) تواتر تعامل یا تواتر توارث ..... یہ کہ حضور ﷺ کے زمانے سے لے کر اب تک ہر دور میں عمل کرنے والوں کی ایک کثیر تعداد کسی چیز کو اپنے تعامل سے اس طرح محفوظ کرتی چلی آتی ہو کہ ان کو دیکھ کر طبع سلیم یہ فیملہ کرے کہ یہ عمل اتنے کثیر لوگوں میں آنحضور ﷺ کی تعلیم ہی سے آیا ہے مثلاً مصلوات خمسہ بایں بیت مخصوصہ اور سنیت مسواک اور طریقہ اذان اور فرض نمازوں کی تعداد رکعات۔

(۴) تواتر قدر مشترک یا تواتر معنوی ..... یہ کہ کسی چیز کے متعدد واقعات کو خبر واحد کے درجے میں نقل کیا جائے لیکن ان متعدد واقعات و روایات سے جو قدر مشترک سمجھ میں آتا ہو وہ متواتر دینی ہو مثلاً معجزات کی احادیث میں بہت سے واقعات مذکور ہیں جن میں سے ہر واقعہ تو حد تو اترا کو پہنچا ہوا نہیں ہے لیکن

ان تمام واقعات سے بطور قدر مشترک یہ بات ضرور ثابت و معلوم ہو جاتی ہے کہ آنحضرت ﷺ سے خرق عادت کا صدور ہوا ہے تو یہ چیز متواتر و یقینی ہے تو اتر کی ان چار اقسام کو اس نہج پر سب سے پہلے حضرت علامہ مولانا سید انور شاہ صاحب کشمیریؒ نے بیان فرمایا ہے۔

## البحث الحادی عشر فی بیان اقسام کتب الحدیث

حدیث کی کتابیں وضع و ترتیب مسائل کے اعتبار سے گیارہ قسم پر ہیں۔  
(۱) جامع (۲) سنن (۳) مسند (۴) معجم (۵) جزء (۶) مفرد (۷) غریب (۸) مستخرج (۹) مستدرک (۱۰) رسالہ (۱۱) اربعین۔ ان کی تعریفات یہ ہیں۔

(۱) جامع .....: وہ کتاب ہے جو درج ذیل آٹھ قسم کی احادیث پر مشتمل ہو ....

سیرآداب و تفسیر و عقائد فتن و احکام و اشراط و مناقب مثلاً جامع البخاری، جامع الترمذی

(۲) سنن .....: وہ کتاب ہے جس میں احکام کی احادیث ابواب فقہیہ کی ترتیب کے مطابق بیان ہوں مثلاً سنن ابی داؤد، سنن ابن ماجہ، سنن نسائی، سنن ترمذی

(۳) مسند .....: وہ کتاب ہے جس میں صحابہ کرامؓ کی ترتیب شرافت اسلامی یا ترتیب حروف حجاب یا ترتیب تقدم و تاخر اسلامی کے لحاظ سے احادیث مذکور ہوں، مثلاً مسند احمد و مسند دارمی

(۴) معجم .....: وہ کتاب ہے جس کے اندر وضع احادیث میں ترتیب اساتذہ کا لحاظ ہو مثلاً معجم طبرانی

(۵) جزء .....: وہ کتاب ہے جس میں صرف ایک ہی مسئلہ کی احادیث یکجا جمع ہوں مثلاً جزء القرآن و جزء رفع الیدین للامام البخاری اور جزء القرآن للبیہقی

(۶) مفرد .....: وہ کتاب ہے جس میں صرف ایک ہی شخص کی کل مرویات مذکور ہوں مثلاً ابو ہریرہؓ یا انسؓ یا حدیفہ۔

(۷) غریب .....: وہ کتاب ہے جس میں ایک محدث کے مفردات جو اس کے شیخ سے ہوں وہ مذکور ہوں۔ مثلاً کتاب الافراد للدارقطنی

(۸) مستخرج .....: وہ کتاب ہے جس میں دوسری کتاب کی حدیثوں کی ان زائد سندوں کا استخراج کیا گیا ہو جو مصنف کی ذاتی ہوں حتیٰ کہ وہ مصنف اس دوسری کتاب کے مصنف کے ساتھ اوپر جا کر سند میں شریک ہو جائے مثلاً مستخرج ابی عوانہ علی صحیح مسلم اس کا ناکد یہ ہے کہ دوسری کتاب کی روایات پر مزید وثوق اور اعتماد



حاصل ہو جاتا ہے

(۹) مستدرک : وہ کتاب ہے جس میں دوسری کتاب کی شرائط کے موافق اس کی رہی ہوئی احادیث کو پورا کر دیا گیا ہو۔ مثلاً مستدرک حاکم علیٰ المستدرکین

(۱۰) رسالہ : وہ مجموعہ ہے جس میں خاص کسی ایک مقصد کی احادیث جمع کی جائیں مثلاً کتاب الادب المفرد للبخاری

(۱۱) اربعین : وہ مجموعہ ہے جس میں صرف چالیس احادیث اس لئے جمع کی جائیں کہ درج ذیل حدیث کی فضیلت و سعادت حاصل ہو جائے۔ من حفظ علی امتی اربعین حدیثا فی امر دینہا بعنہ اللہ فقیہا و کنت لہ یوم القیامۃ شافعا و شہیدا رواہ البیہقی فی شعب الایمان مشکوٰۃ صفحہ ۳۶ مثلاً اربعین للنووی و البیہقی۔

## المبحث الثانی عشر فی بیان اقسام المشتغلین بالحدیث

حدیث کے پڑھنے پڑھانے والے پانچ قسم پر ہیں (۱) طالب (۲) محدث (۳) حافظ (۴) حجت (۵) حاکم فی الحدیث۔ ان کی تعریفات یہ ہیں۔

(۱) طالب الحدیث : وہ مبتدی ہے جو تحصیل علم حدیث میں مشغول ہو۔

(۲) محدث : وہ شیخ و استاذ جو درس حدیث دیتا ہو۔

(۳) حافظ الحدیث : وہ محدث ہے جس کو ایک لاکھ احادیث سند و متنا و معنی یاد اور از بر ہوں۔ امام

ابن شہاب زہریؒ فرماتے ہیں :۔۔۔ کہ حافظ الحدیث ہر چالیس سال میں پیدا ہوتا ہے۔

(۴) حجت فی الحدیث : وہ محدث ہے جس کو تین لاکھ احادیث سند و متنا و معنی یاد ہوں۔ مثلاً امام

بخاریؒ، علی بن مدینیؒ، یحییٰ بن معینؒ، عبد اللہ ابن مبارکؒ، دغیرہم اور امام ابو یوسفؒ کو صرف موضوع احادیث تین

لاکھ یاد تھیں اس سے اندازہ لگائیے کہ ان کو صحیح احادیث کتنی یاد ہوں گی اور پھر ان کے شیخ امام اعظمؒ کو کس قدر احادیث محفوظ ہوں گی۔

(۵) حاکم فی الحدیث : وہ محدث ہے جس کو تمام احادیث موجودہ ممکنہ الحصول سند و متنا و معنی و جرحا

و تعدیلا یاد ہوں بلکہ مزید برآں یہ کہ اس کو رداۃ کی تاریخ یعنی سن ولادت و وفات اور زمان و مکان تعلیم وغیرہ

بھی یاد ہو۔ مثلاً امام احمد بن حنبلؒ کہ آپ کو سات لاکھ سے زائد احادیث یاد تھیں علیٰ عہد الامام ابو زریرہؒ رازی کو

سات لاکھ احادیث یاد تھیں۔

## البحث الثالث عشر فی بیان تعارف کتاب المصابیح

پانچویں طبقہ میں ایک محدث محی السنہ ابو محمد حسین بن مسعود فرماہ بغوی شافعی التوفی ۵۰۶ ھ گذرے ہیں یہ کتاب ان کی تصنیف ہے۔ محی السنہ نے اس کتاب سے پہلے ایک کتاب شرح السنہ لکھی جب اس کی تالیف سے فارغ ہوئے تو خواب میں حضور اکرم ﷺ کی زیارت ہوئی آپ نے خواب میں فرمایا: اَحْبَبُكَ اللَّهُ كَمَا أَحْبَبْتَ سُنَّتِي۔ اسی وجہ سے محی السنہ آپ کا لقب ہوا جب خواب سے بیدار ہوئے تو اللہ کا شکر ادا کیا اور اسی نعمت کے تشکر میں کتاب المصابیح لکھی۔ یہ کتاب تمام کتب احادیث سے زیادہ جامع ہے جو احادیث دوسری کتب میں متفرق تھیں ان کو مصابیح میں یکجا جمع کر دیا گیا ہے۔ امام محی السنہ نے راوی کو اول حدیث سے اور حوالے کو آخر حدیث سے حذف کر دیا تھا اور تصد او اصلہ صرف مرفوع احادیث نقل فرمائی تھیں نیز محی السنہ نے اپنی کتاب کی احادیث کو دو اقسام پر تقسیم کیا ہے قسم اول میں بخاری اور مسلم کی احادیث کو نقل فرمایا اور اس قسم کا نام الصحاح رکھا اور قسم ثانی میں سنن خمسہ یعنی ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی کی احادیث جمع فرمائی ہیں اور اس کا نام الحسن رکھا ہے۔ مشکوٰۃ میں جہاں بھی کتب اصول کا لفظ آیا ہے اس سے مراد یہی کتب سبعة ہیں۔ مصابیح میں کل چار ہزار چار صد چونتیس (۲۲۳۴) احادیث ہیں جن میں سے دو ہزار چار صد چونتیس (۲۲۳۴) صحاح ہیں اور باقی دو ہزار (۲۰۰۰) حسان ہیں۔

## البحث الرابع عشر

تعارف کتاب مشکوٰۃ..... اس کے مؤلف ولی الدین ابو عبد اللہ محمد بن عبید اللہ خطیب حمیری التوفی ۷۴۳ ھ ہیں آپ نے اپنے استاذ شیخ علامہ طبری کے حکم پر کتاب المصابیح میں اضافات و تغیرات کر کے اور پندرہ صد گیارہ (۱۵۱۱) احادیث اضافہ فرما کر مشکوٰۃ مرتب فرمائی آپ نے مشکوٰۃ کی احادیث کو تین فصلوں پر تقسیم کیا ہے۔ فصل اول میں مصابیح کی صحاح احادیث نقل فرمائی ہیں اور فصل ثانی میں اس کی حسان احادیث ذکر کی ہیں اور فصل ثالث میں وہ احادیث ہیں جو انہوں نے زائد کی ہیں آپ مشکوٰۃ کی تالیف سے ۷۴۳ ھ تک فارغ ہوئے اور پھر فراغت سے چھ سال بعد ۷۴۳ ھ میں وفات پائی۔

سبب تصنیف مشکوٰۃ..... مصابیح میں حدیث کا ماخذ اور راوی مذکور نہیں تھا اس طرز پر بعض اہل علم کلام تھا کیونکہ حوالہ کتاب نہ ہونے کی وجہ سے تلاش ماخذ میں بہت دقت ہوتی ہے اور ذکر سند کے بغیر

حدیث پر پورا اعتماد بھی نہیں ہوتا اس لئے علامہ طیبی اور مؤلف نے اس کا احساس کر کے باہم مشورہ کیا اور بالآخر مصابیح کی تکمیل کا کام مؤلف کے سپرد ہوا۔ چنانچہ آپ نے راوی اور ماخذ کے ساتھ ساتھ فصل ثالث کا بھی اضافہ فرمایا اور بہت تنقیح و استیلاش کے بعد کئی سال میں نہایت محنت کے ساتھ مشکوٰۃ المصابیح مرتب فرمائی اور جن احادیث کا حوالہ نہ مل سکا وہاں بیاض چھوڑ دیا، اس کے بعد محققین اور شارحین نے اس کو پورا کیا لیکن بعض جگہ اب بھی بیاض باقی ہے۔ سوال: صاحب مصابیح پر علماء کا اعتراض بسبب ترک ذکر اسناد کے تھا وہ بات تو اب بھی باقی رہی کیونکہ صاحب مشکوٰۃ نے فقہ صحابی اور کتاب کا نام ذکر کیا ہے اور تمام سند ذکر نہیں کی: جواب: جب کتاب کا نام ذکر کر دیا تو گویا پوری سند حضور ﷺ تک بیان کر دی کیونکہ خود اس صاحب کتاب نے پوری سند ذکر کی ہے۔

وجہ تسمیہ مشکوٰۃ المصابیح..... مشکوٰۃ کے لغوی معنی ہیں دیوار کے اندر کا وہ طاقچہ جس میں چراغ رکھا ہو تو مصنف کا مطلب یہ ہے کہ محی السنہ کی کتاب المصابیح مثل چراغ کے ہے اور میری کتاب معمولی درجے کی مثل طاقچے کے ہے جو چراغ سے کم درجہ رکھتا ہے تو اس میں مصنف نے نہایت درجے کا ادب اختیار کیا ہے یا مصابیح سے مراد احادیث رسول ہیں۔ تو احادیث رسول میں مصروف ہیں اور میری کتاب ظرف کے درجے میں ہے جو مظروف سے کم مرتبہ رکھتی ہے۔

عدد احادیث مشکوٰۃ.....: مصابیح میں کل چار ہزار چار صد چونتیس (۴۴۴۴) احادیث تھیں۔ صاحب مشکوٰۃ نے ان پر پندرہ صد گیارہ (۱۵۱۱) احادیث کا اضافہ فرمایا تو اس طرح مشکوٰۃ میں احادیث کی کل تعداد پانچ ہزار نو صد پچاس (۵۹۴۵) ہوئی، مشکوٰۃ میں کل نصوص کی تعداد ایک ہزار اڑتیس (۱۰۳۸) ہے اور کل ابواب کی تعداد تین صد ستائیس (۳۲۷) اور کل کتب کی تعداد (۲۹) ہے۔

شرح و حواشی مشکوٰۃ.....: (۱) الکاشف عن حقائق السنن جو شرح طیبی کے نام سے معروف ہے۔ مصنف علامہ حسین بن عبد اللہ بن محمد طیبی شافعی استاذ صاحب مشکوٰۃ۔ یہ سب سے پہلی شرح ہے۔ (۲) علامہ میر سید شریف جرجانی کا حاشیہ مشکوٰۃ۔ (۳) المہیتر "مصنفہ علامہ شیخ شہاب الدین فضل اللہ بن حسین تورپشتی حنفی"۔ (۴) مرقاۃ الفائق شرح مشکوٰۃ المصابیح پانچ ضخیم جلدوں میں مصنفہ علامہ نور الدین طاعلی بن سلطان محمد قاری حنفی یہ سب سے اہم اور قابل اعتماد و مطول شرح ہے۔ (۵) الممعات باللفظ العربیۃ (۶) الممعات باللغة الفارسیہ دونوں محدث الہند شیخ عبد الحق محدث دہلوی کی تصنیفات ہیں۔ پہلے ممعات لکھی پھر حضور ﷺ نے

خواب میں فرمایا کو اس کو آسان زبان میں لکھو تو اس پر بزبان فارسی اشعۃ المصباحات لکھی۔ شیخ عبدالحق نے عربی شرح کے شروع میں اصول حدیث کے متعلق ایک مقدمہ لکھا جو بہت مختصر مگر جامع اور پر مغز ہے یہ مقدمہ مشکوٰۃ کے شروع میں مطبوع ہے۔ (۷) مظاہر حق بزبان اردو مصنفہ علامہ نواب قطب الدین خان صاحب شاہجہاں آبادی تلمیذ شاہ محمد اعظمی سب سے پہلے خود شاہ صاحب نے شروع فرمائی تھی پھر آپ کے ایماء پر نواب صاحب نے مکمل کی (۸) التعلیق الصبیح مصنفہ حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی (۹) المرآت مصنفہ حضرت مولانا محمد عبداللہ (۱۰) منہاج المشکوٰۃ مصنفہ شیخ عبدالعزیز ابهری (۱۱) التعلیق الفصیح علی مشکوٰۃ المصابیح مصنفہ قاضی ابوسعید اللہ شمس الدین بن شیخ شیر محمد (۱۲) مرآۃ المتابع لمشکوٰۃ المصابیح مصنفہ قاضی ابوالفضل عبید اللہ ملوی خٹکی اور ان کے علاوہ بہت سے حواشی و شرح ہیں۔

## البحث الخامس عشر فی بیان وجوہ الفرق بین المشکوٰۃ والمصابیح

مؤلف مشکوٰۃ نے دیباچہ کتاب میں چودہ وجوہ فرق بین کئے ہیں جن کی اجمالی فہرست علی الترتیب یہ ہے (۱) صحابی (۲) ماخذ (۳) عنوان (۴) فصل ثالث (۵) حدیث مرفوع (۶) حذف تکرار (۷) اختصار حدیث (۸) تکمیل حدیث (۹) تبدیلی حوالہ (۱۰) اختلاف متن (۱۱) عدم وجدان فی کتب الاصول (۱۲) وجہ نکارت (۱۳) بیان ضعف و نکارت (۱۴) بیاض، اور ان وجوہ کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) صحابی..... یعنی مصابیح میں متن حدیث سے پہلے صحابی کا نام مذکور نہیں اور مشکوٰۃ میں مذکور ہے۔

(۲) ماخذ..... یعنی مصابیح میں ماخذ کا حوالہ نہیں اور مشکوٰۃ میں ہے الا نادراً

(۳) عنوان..... یعنی مصابیح میں صحیحین کی احادیث کا عنوان من المصابیح ہے اور مشکوٰۃ میں الفصل الاول

کا عنوان ہے علیٰ ہذا المصابیح میں غیر صحیحین کی احادیث کا عنوان من الحسان ہے اور مشکوٰۃ میں الفصل الثانی کا

عنوان ہے۔

(۴) فصل ثالث..... یعنی مصابیح کے ہر باب میں صرف دو عنوانات ہیں لیکن مشکوٰۃ کے اکثر ابواب میں

تین فصول ہیں اور فصل ثالث میں مضمون باب کے مناسب ہر نوع کی احادیث صحیح حسن ضعیف جمع کی ہیں اور

اسی اضافے کی وجہ سے مشکوٰۃ میں پندرہ صد گیارہ (۱۵۱۱) احادیث مصابیح سے زائد ہیں۔

(۵) حدیث مرفوع..... یعنی مصابیح میں قسداً و اصلہ صرف مرفوع احادیث ہیں لیکن مشکوٰۃ کی فصل

ثالث میں موقوف اور مقطوع احادیث بھی مذکور ہیں۔

(۶) حذف تکرار..... یعنی مصابیح میں بعض احادیث مکرر مذکور تھیں لیکن مشکوٰۃ میں اس تکرار کو حذف کر دیا گیا ہے اور ان احادیث مکررہ کو مشکوٰۃ کے صرف اس باب میں رکھا گیا ہے جس کے ساتھ ان احادیث کی مناسبت زیادہ تھی مثلاً کتاب الایمان میں فصل اول کا آخر صفحہ ۱۴ پر۔

(۷) اختصار حدیث..... یعنی مصابیح میں بعض احادیث مفصل اور پوری مذکور تھیں اور مشکوٰۃ میں کسی مصححت کی بناء پر ان کو مختصر اذکر کیا گیا ہے اور وہ مصلحت یہ ہے کہ متروک حصہ باب کے مناسب نہیں تھا۔

(۸) تکمیل حدیث..... یعنی کہیں (نمبر ۷ کے برعکس) مصابیح میں بعض احادیث مختصر تھیں لیکن صاحب مشکوٰۃ نے بعض مصلحتوں کی وجہ سے ان کی تکمیل کر دی ہے اور وہ مصلحت یا تو یہ ہے کہ بقیہ حدیث بھی اس باب کے مناسب ہے یا یہ کہ بقیہ حدیث کے ذکر کے بغیر حدیث کے معنی میں خلل واقع ہو جاتا ہے یا یہ کہ بقیہ حصہ کثیر الفوائد ہوتا ہے۔

(۹) تبدیلی حوالہ..... یعنی مشکوٰۃ میں بعض جگہ فصل اول کی احادیث میں غیر صحیحین کا حوالہ ہوتا ہے اور فصل ثانی کی احادیث میں صحیحین کا حوالہ ہوتا ہے اسکی وجہ صاحب مشکوٰۃ کی اپنی تحقیق و تفتیش ہے کہ فصل اول کی حدیث صحیحین میں نہیں ملی یا فصل ثانی کی حدیث صحیحین میں مل گئی۔

(۱۰) اختلاف متن..... یعنی بعض جگہ صاحب مشکوٰۃ کو کتب اصول میں صاحب مصابیح کے نقل کردہ الفاظ نہیں ملے تو وہاں ان الفاظ کو ترک کر کے کتب اصول ہی میں اس روایت کے کسی دوسرے طریق سند میں جو الفاظ قدرے اختلاف متن کے ساتھ ملے وہ لکھ دیئے ہیں اور اس قسم کے بعض مقامات میں یہ عبارات بھی لکھ دی ہیں وجہ خلاف ہذا الروایۃ فی کتب الاصول۔

(۱۱) عدم وجدان فی کتب الاصول..... یعنی مصابیح کی بعض احادیث جو صاحب مشکوٰۃ کو کتب اصول میں نہیں مل سکی ہیں لیکن بعض دوسری کتب حدیث میں مل گئی ہیں وہاں بعض مقامات میں یہ عبارات لکھ دی ہیں۔ ما وجدت ہذا الروایۃ فی کتب الاصول دلائل کتاب الحمیدی صفحہ ۳۹۔

(۱۲) وجہ نکارت..... یعنی مصابیح میں بعض احادیث پر غریب یا ضعیف وغیرہ ہونے کا حکم لگایا ہے مگر وجہ ضعف اور وجہ نکارت بیان نہیں کی۔ صاحب مشکوٰۃ نے وہاں اکثر جگہ وجہ نکارت بھی بیان کر دی ہے یعنی مستند آئمہ محدثین سے اس کی تائید نقل کر دی ہے مثلاً قال الترمذی ہذا حدیث غریب یہ مطلب نہیں کہ ضعف و غرابت کی اصل علت وجہ یہی بیان کی ہے کیونکہ صاحب مشکوٰۃ نے ایسا نہیں کیا۔

(۱۳) بیان ضعف و نکارت : یعنی بعض احادیث میں ضعف و غرابت ہونے کے باوجود مصابیح میں ان کی غرابت اور ضعف بیان نہیں کیا لیکن صاحب مشکوٰۃ نے بعض مقامات میں کہ غرض کی وجہ سے احادیث کے ضعف اور غرابت وغیرہ کو بیان کر دیا اور وہ غرض مثلاً یہ ہوتی ہے کہ بعض لوگوں نے ان احادیث کو موضوع سمجھ لیا تھا تو صاحب مشکوٰۃ نے ان پر ضعیف وغیرہ کا حکم لگا کر یہ بتا دیا کہ ان احادیث کو موضوع سمجھنا تو غلط ہے البتہ ان میں ضعف ضرور ہے۔ نیز محی السنہ نے یہ التزام کیا ہے کہ مصابیح میں منکر احادیث نہیں لائے اور جہاں لائے ہیں وہاں ان کی نکارت کو بیان کر دیا ہے پس جہاں صاحب مصابیح نے نکارت کی صراحت نہیں کی وہاں صاحب مشکوٰۃ نے صراحت کر دی ہے۔

(۱۴) بیاض : یعنی صاحب مشکوٰۃ کو جن احادیث کا حوالہ نہ مل سکا۔ کتب اصول میں نہ دیگر کتب حدیث میں وہاں بیاض چھوڑ دیا ہے۔

## البحث السادس عشر فی بیان حالات صاحب المصابیح

آپ ۳۳۵ھ میں پیدا ہوئے اور شوال ۵۱۶ھ میں بمقام شہر مرو بممر ۸۰ سال انتقال ہوا۔ اور اپنے استاد فقیہ خراسان قاضی حسین مروزی کے پاس دفن کئے گئے، آپ کی کلیت ابو محمد اور لقب محی السنہ اور اسم گرامی حسین بن مسعود ہے۔ پورا نام و نسب یہ ہے محی السنہ ابو محمد حسین بن مسعود القراء البغوی الشافعی۔

محی السنہ: ان کا لقب محی السنہ اس لئے ہے کہ انہوں نے مصابیح سے پہلے ایک کتاب شرح السنہ لکھی جب اس سے فارغ ہوئے تو خواب میں حضور ﷺ کی زیارت ہوئی آپ ﷺ نے خواب میں فرمایا ایاک اللہ کا احیاء سنتی۔ اس وجہ سے آپ کا لقب محی السنہ ہوا۔ القراء یہ آپ کی والد ماجد کی صفت ہے اور آپ کے والد ماجد کو فراء اس لئے کہتے ہیں کہ وہ فرو یعنی پوشین بناتے تھے یا بیچتے تھے باقی یحییٰ بن زیاد فراء نحوی دوسرے عالم ہیں۔ البغوی: یہ بغ یا بغشور کی طرف نسبت ہے جو خراسان کی حدود میں ہرات اور مرو کے درمیان ایک شہر تھا۔ مرکب امتراجی میں بسا اوقات نسبت پہلے جز کی طرف ہوتی ہے مثلاً معد یکرب سے معدی اور بعلبک سے بعلی اس لیے شور کو حذف کر بغ کی طرف نسبت کی تو بغوی ہو گیا اور بغوی میں واؤ کا اضافہ اس لئے ہوا کہ نبغی بمعنی زانیہ کے ساتھ ملتبس نہ ہو یا واؤ کی زیادتی خلاف قیاس ہے (مرقات صفحہ ۱۱، جلد ۱)۔

محی السنہ کے خاص حالات .....: آپ کو خصوصاً تین فنون میں مہارت تامہ حاصل تھی (۱) تفسیر (۲) حدیث (۳) نقد۔ شافعی مذہب رکھتے تھے تمام عمر تصنیف اور حدیث تفسیر فقہ کے درس میں

مشغول رہے ہمیشہ با وضو درس دیتے تھے۔ فقہ میں قاضی حسین بن محمد مروزی کے اور حدیث میں ابو الحسن داؤدی کے شاگرد ہیں۔ یعقوب بن احمد صیرفی اور علی بن یوسف جوینی اور دیگر محدثین سے بے شمار فوائد حاصل کئے۔ قائم اللیل اور صائم النہار تھے۔ نہایت سادہ غذا استعمال کرتے تھے۔ حتیٰ کہ با سالن صرف روٹی پر گزارہ فرماتے تھے۔ بڑھاپے میں لوگوں کے کہنے پر روٹی کے ساتھ زیتون کا تیل استعمال فرمانے لگ گئے تھے (مرقات صفحہ ص ۱۰، طبقات الشافعیہ جلد ۲، صفحہ ۲۱۴، ایضاً الملعات جلد ۱، صفحہ ۲۹)

تصنیفات: تفسیر میں معالم التنزیل اور حدیث میں شرح السنۃ اور مصابیح اور فقہ میں کتاب التہذیب لکھی۔

## البحث السابع عشر فی ذکر احوال مؤلف مشکوٰۃ

آپ کا لقب ولی الدین اور نام محمد اور کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ کے والد ماجد کا مشہور نام تو عبد اللہ ہے مگر خود مؤلف نے اپنے رسالے الاکمال فی اسماء الرجال کے آخر میں اپنے والد کا نام عبید اللہ ذکر کیا ہے۔ پورا نام نسب یہ ہے ولی الدین ابو عبد اللہ محمد بن عبید اللہ العمری الخطیب التمریزی الشافعی العمری۔ یہ حضرت عمر بن عبد العزیز کی طرف نسبت ہے اور اگر حضرت عمر بن الخطابؓ کی طرف نسبت کی جائے تو فاروقی کہا جاتا ہے۔ الخطیب التمریزی: آپ تبریز شہر میں خطیب تھے اس لئے آپ کو خطیب تبریزی کہتے ہیں۔ آپ آٹھویں صدی کے ممتاز اور جید علماء میں سے تھے نہایت عابد و زاہد اور اپنے وقت کے بے نظیر عالم تھے۔ آپ نے اپنے استاذ و شیخ علامہ طبری کے حکم پر مصابیح میں اضافات و تغیرات کر کے اور پندرہ صد گیارہ احادیث کا اضافہ فرما کر مشکوٰۃ المصابیح مرتب فرمائی۔ استاذ کی خدمت میں پیش کی تو وہ بے حد خوش ہوئے۔ آپ مشکوٰۃ کی تالیف سے ۷۳۷ھ حج میں رمضان المبارک کے جمعۃ اوداع کو عید کا چاند نظر آنے سے کچھ دیر قبل فارغ ہوئے اور پھر فراغت سے چھ سال بعد ۷۴۳ھ حج میں وفات پائی۔ پھر جن صحابہؓ تابعینؓ، محدثینؓ کا ذکر مشکوٰۃ میں آیا ان کے احوال میں ایک رسالہ الاکمال فی اسماء الرجال لکھا جو مشکوٰۃ کے آخر میں ملحق ہے۔ آپ اس رسالے کی تصنیف سے بروز جمعۃ ۲۰ ربیع ۷۴۰ھ حج میں فارغ ہوئے۔

## البحث الثامن عشر فی ذکر سند مشکوٰۃ از احقر العباد تا مؤلف مشکوٰۃ

میرے اور صاحب مشکوٰۃ کے درمیان بیس واسطے ہیں اور اکیسواں نام مؤلف کا ہے اور پوری سند یہ ہے قاری محمد طاہر الرجسی از استاذ الحدیث مولانا محمد صدیق صاحب مدظلہ از شیخ العلماء حضرت مولانا خیر محمد صاحب از شیخ مولانا محمد حسین ساکن بریلی (انڈیا) از شیخ الہند، امیر المائنا مولانا محمود حسن دیوبندی از شیخ

مولانا محمد قاسم نانوتوی از شیخ مولانا شاہ عبدالغنی مہاجر مدنی از شیخ مولانا شاہ محمد اسحاق دہلوی از شیخ مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی از شیخ مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی از شیخ ابوطاہر مدنی از شیخ محمد ابراہیم کردی مدنی از شیخ احمد قہاشی از شیخ احمد بن عبدالقدوس شادوی از سید غنفر بن سید غفر مہر دانی از شیخ محمد سعید عرف میر کاں شیخ مکہ از سید نسیم الدین میرک شاہ از سید جمال الدین عطاء اللہ بن سید غیاث الدین فضل اللہ بن سید عبدالرحمن از سید اصیل الدین عبداللہ بن عبدالرحمن بن عبداللطیف بن جلال الدین یحیی شیرازی حسی از شیخ شرف الدین عبدالرحیم بن عبدالکریم حسینی الصدیقی از شیخ امام الدین علی ابن مبارک شاہ سادتی صدیقی از مؤلف مشکوٰۃ ولی الدین ابو عبداللہ محمد بن عبید اللہ العمری الخطیب البتیری از الشافعی التوفی ۴۲۳ ھج۔۔۔۔۔

بحمدہ تعالیٰ و بعونہ سبحانہ یہاں مقدمہ کتاب اختتام پذیر ہوا۔ اب اصل مقصد شروع ہوتا ہے۔  
-ومن اللہ التوفیق و الاتمام و علیہ ننوکل و بہ نستعین۔

## کتاب مشکوٰۃ المصابیح

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مصنف نے اپنی کتاب کو بسم اللہ اور الحمد للہ سے شروع کر کے اتباع کی ہے قرآن وحدیث اور احمد دین کی پھر ابتداء کے بارے میں تین طرح کی احادیث آئی ہیں (۱) خطیب بغدادی کی کتاب الجامع میں کل امر ذی بال لم یبدأ بسم اللہ فہو ابتر۔ (۲) ترمذی اور ابو داؤد میں کل کلام لم یبدأ بحمد اللہ فہو اجذم۔ (۳) ابن ماجہ میں کل امر ذی بال لم یبدأ بحمد اللہ فہو اقطع۔ ان احادیث میں تطبیق یہ ہے کہ تمام روایات متحد ہیں اور مقصود ذکر اللہ ہے خواہ بسم اللہ سے ہو یا الحمد للہ سے ہو۔ چنانچہ حافظ عبدالقادر رحادی کی اربعین میں یہ الفاظ آئے ہیں کل امر ذی بال لا یبدأ بذكر اللہ فہو اقطع پھر اس میں اختلاف ہے کسے یا تفریحی کتب اشعار ونیز کتب منطق وفلسفہ کی ابتداء میں بسم اللہ لکھنی جائز ہے یا نہیں؟ تو امام شعبی اور ابن شہاب زہری نے کتب اشعار کی ابتداء میں کتابت بسم لہ ناجائز قرار دی ہے اور سعید بن مسیب نے جائز بتائی ہے لیکن اس میں یہ تفصیل عمدہ ہے کہ حنہ حسن و قبیحہ یح علیٰ حد اگر کتب منطق و فلسفہ سے متصوّر و معتزنین و مصلین ہو تو کتابت بسم لہ جائز ہے اور اگر تخسین اور تشہیر کی نیت ہو تو ناجائز ہے۔

قوله الحمد لله نحمدہ۔ سوال۔۔۔ اس کی وجہ کیا ہے کہ مصنف اپنی کتاب کے شروع میں حمد باری کے لئے دو قسم کے جملے لائے ہیں ایک جملہ اسمیہ الحمد للہ اور دوسرا جملہ فعلیہ نحمدہ۔



جواب نمبر ۱.....: چونکہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا سلسلہ عمر بھر باقی رہتا ہے، اس لحاظ سے جملہ اسمیہ لائے جو دوام پر دلالت کرتا ہے اور اس لحاظ سے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں نوع نوع ہر گھڑی میں متجدد ہوتی رہتی ہیں جملہ فعلیہ لائے جو تجدید اور حدوث پر دلالت کرتے ہیں۔

جواب نمبر ۲.....: جملہ الحمد لہ اول پیدائش اور ابتداء خلق سے انتہائے خلق تک تمام حامدین کی مطلق حمد کو شامل ہے اور جملہ نہ حمد میں خاص اپنی طرف سے اظہار حمد ہے۔

قولہ نہ حمدہ ....: اس کو صیغہ جمع سے تعبیر کرنے میں اشارہ ہے عظمت شان ہماری کی طرف کہ میں اکیلا ایسی بڑی ذات کی تعریف بیان نہیں کر سکتا البتہ ہم سب مل کر کچھ تعریف کر سکتے ہیں۔

قولہ و نستعینہ و نستغفرہ و نعوذ باللہ من شرور انفسنا الخ .....: چونکہ نہ حمدہ سے یہ شبہ ہوتا تھا کہ ہم حمد پر قادر ہیں۔ حالانکہ اللہ کی مدد شامل حال نہ ہو تو بندہ ہیچ محض ہے اس لئے اس وہم کے دفعیہ کے لئے و نستعینہ لائے پھر کما حقہ اللہ تعالیٰ کی شان بیان کرنا اور حق تعریف ادا کرنا ناممکن ہے اس لئے و نستغفرہ فرمایا پھر آدمی میں گنہ دو قسم کے ہیں (۱) ظاہری (۲) باطنی۔ اور دونوں میں خواہش نفسانی کا دخل ہے جو طاعت و استغفار سے مانع اور ریا اور سمعہ کا باعث ہے اس لئے آگے فرمایا و نعوذ باللہ الخ پھر چونکہ انفسنا اور اعمالنا کی ضمیر متکلم سے یہ شبہ ہوتا تھا کہ ہمیں بھی کچھ اختیار و استقلال حاصل ہے اس لئے آگے فرمایا من یدہ اللہ الخ تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ جملہ امور اللہ کی جانب سے ہیں اور بندہ کو تو صرف کسب حاصل ہے۔

قولہ من یدہ اللہ الخ ..... اس جملے میں اور علیٰ ہذا دوسرے جملے میں من موصولہ ہے اور نحو کے قاعدے کے لحاظ سے صلہ کی ضمیر کا ذکر اور حذف دونوں امور جائز ہیں تو دونوں جملوں میں اس قاعدے کی طرف اشارہ ہے کہ اول جملے میں ضمیر مذکور ہے اور ثانی میں اکثر نسخوں کے لحاظ سے محذوف ہے۔

قولہ واشہد ..... یہاں واحد کا صیغہ اس لئے لائے کہ شہادت ایک ایسا فعل ہے جو قلب سے متعلق ہے اور اپنے ماسوا کے دل پر اطلاع پانا ممکن نہیں اس لئے واحد کا صیغہ لائے بخلاف مذکورہ بالا افعال کے کہ وہ ظاہری تھے اس لئے ان میں سب کو شامل کر لیا۔

قولہ و طرق الایمان ..... اس سے مراد انبیاء اور علماء ہیں جو آنحضرت ﷺ سے قبل گزرے ہیں۔ قولہ و خبت انوارہا .....: انوار سے مراد انبیاء اور علماء کی تعلیمات و ہدایات ہیں۔

قوله و هنت ارکانها..... ارکان سے مراد تو حید و رسالت اور بعث و قیامت ہے۔

قوله و جهل مکانها... : اس سے مراد علم کے مقامات ہیں یعنی مدارس اور خانقاہیں۔

قوله من معالمها... یہ شہید کے مفعول مؤخر معاف کا بیان مقدم ہے۔

قوله من العلیل..... : یہ شفیع کے مفعول مؤخر من کان علی شفا کا بیان مقدم ہے اور فی تائید کافی ضعیف

کے متعلق ہے اور یہ فی اجلہ اور سببہ ہے اور پہلا شفیع ماضی اور دوسرا شفاء اسم ہے بمعنی کنارہ اور اس میں صحت

اجناس ہے کہ دو لفظ متشابہ اللفظ اور متغایر المعنی مذکور ہیں۔

قوله و اضبط لشوارد الاحادیث و او ابدھا..... : شوار در جمع ہے شاردہ کی بمعنی

بھاگنے والا اونٹ اور او ابد جمع ہے آبدہ کی بمعنی وحشی چوپایہ جو انسان سے نفرت کرتا ہے۔ سید جمال الدین

فرماتے ہیں کہ شوار در سے مراد وہ احادیث ہیں جو کتب اصول حدیث میں موجود ہیں لیکن طالب حدیث کو ان

کا علم نہ تھا یعنی غیر مانوس و غیر معلوم اور متفرق و منتشر احادیث اور او ابد سے مراد وہ احادیث ہیں جن کی دلالت

معنی مقصودی پر طالب کے لئے مخفی تھی یعنی مشکل و شوار احادیث۔ ان احادیث کو محی السنہ نے مناسب مقام و

باب میں لا کر دلالت کو واضح کر دیا اور تو حش کو دور فرما دیا (اشعة اللمعات) یا یہ اضافت بیان یہ ہے کہ احادیث کو

جلدی بھول جانے کی وجہ سے وحشیات کیساتھ تشبیہ دی ہے اس وجہ سے کہا گیا ہے العلم صید و الكتابة قید۔

قوله اعلام..... : یہ علم کی جمع ہے بمعنی علامت و نشانی۔

قوله کالاعفال... : یہ غفل کی جمع ہے بمعنی بے نشان و بے عمارت زمین۔

قوله و ابی عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ..... : ابن ماجہ میں ہمزہ وصلی کو رسم خطی

میں باقی رکھنا ضروری ہے کیونکہ یہ یزید کی صفت نہیں بلکہ یا تو یہ ابن یزید سے بدل ہے اس صورت میں ماجہ یزید

کا لقب ہے کمافی القاموس یا ابن ماجہ محمد کی صفت ثانیہ ہے اس صورت میں ماجہ محمد کی والدہ اور یزید کی زوجہ کا نام

ہے اور یہی احتمال رائج ہے۔ کمافی شرح الاربعین بہر حال ابن ماجہ یزید کی صفت نہیں ہے ورنہ معنی فاسد ہوگا

اور اس کے نظائر اور بھی ہیں مثلاً عبد اللہ بن عمرو ابن ام مکتوم میں ام مکتوم عبد اللہ کی والدہ اور عمرو کی بیوی ہیں اور

عبد اللہ بن مالک ابن خثیمہ میں خثیمہ عبد اللہ کی والدہ اور مالک کی بیوی ہیں اسی طرح عبد اللہ بن ابی بن

سلول اور محمد بن علی ابن الحنفیہ کو تصور کریں۔

قوله و غیرہم..... مثلاً ابن حبان، ابن عبد البر، امام نووی، علامہ بن جوزی وغیرہم۔

عن عمر بن الخطابؓ قال قال رسول الله ﷺ انما الاعمال بالنیات الخ  
 اس حدیث کے متعلق دس مباحث قابل ذکر ہیں۔ (۱) حدیث کی مختصر تشریح (۲) حالات حضرت  
 عمرؓ فاروقؓ (۳) وجہ تقدیم حدیث ہذا (۴) فضیلت حدیث ہذا (۵) شانِ ورود حدیث ہذا (۶) الفاظ  
 حدیث کی لفظی و معنوی تحقیق (۷) بیان اقسام اعمال (۸) اس حدیث کے تحت ایک مسئلہ خلافیہ کا بیان  
 (۹) جملہ اولیٰ کے متعلق اختلاف روایات (۱۰) نوعیت حدیث ہذا۔

## البحث الاول فی ذکر شرح هذا الحديث مختصراً

اللہ کے نزدیک عمل بغیر نیت و اخلاص کے معتبر اور مقبول نہیں بلکہ اعمال کی اچھائی برائی کا اعتبار اور  
 حصول ثواب کا دار نیت پر ہے مثلاً ادائے صلوٰۃ میں رضائے الہی کی نیت ہو تو ثواب ہے اور ریا کی نیت ہو تو  
 ثواب نہیں پھر ایک عمل میں جتنی نیتیں ہوں گی اتنے ہی ثواب پائے گا مثلاً محتاج قرائتی کے دینے میں اگر نیت  
 فقط لوجہ اللہ دینے کی ہو تو صرف ایک ثواب پائے گا اور اگر صلہ رحمی کی نیت بھی کرے گا تو دہرا ثواب پائے گا  
 علیٰ ہذا اگر دخول مسجد میں فقط ادائے صلوٰۃ کی نیت ہوگی تو صرف ایک ثواب پائے گا اور اگر انتظار صلوٰۃ اور  
 اعتکاف کی نیت بھی ہوگی تو تین گنا ثواب پائے گا بلکہ خواہش نفسانی کی چیزوں میں بھی اچھی نیت کرنے سے  
 ثواب ہوتا ہے مثلاً خوشبو لگانے میں اتباع سنت، تعظیم مسجد، فرحت دماغ کا قصد ہو تو ہر نیت کا جدا گانہ ثواب ہو  
 گا لیکن یاد رکھو کہ کار حرام اور معاصی میں نیت کا اثر نہیں ہوتا باقی امر مباح میں اگر عبادت کی نیت ہوگی تو یہ بھی  
 موجب ثواب ہے بہر حال اعمال کی اچھائی برائی اور حسن و قبح کا مدار دل کے اچھے برے ارادوں پر ہے حتیٰ کہ  
 ہجرت جیسی بڑی سعادت و عبادت بھی بری نیت کے سبب اکارت ہو جاتی ہے۔ مصنف مشکوٰۃ نے اس حدیث  
 کو اپنی کتاب کی ابتداء میں لا کر اس طرف اشارہ کر دیا کہ تحصیل علم سے قبل صحیح نیت ضروری ہے۔

## البحث الثانی فی ذکر احوال عمر الفاروقؓ

آپ کا نام عمر اور کنیت ابو حفص اور لقب فاروق ہے والد کا نام خطاب ہے، فاروق مبالغہ کا صیغہ  
 ہے فرق سے جس کا معنی ہے حق و باطل میں بہت فرق کر دینے والا۔ چونکہ حضرت عمرؓ کے اسلام لانے سے کفر و  
 شرک کے مقابلے میں اسلام کو نمایاں ظہور اور غلبہ اور اعزاز حاصل ہوا۔ اس لئے آپ کو فاروق کہا جاتا ہے  
 بعض علماء نے یہ تو جیہ بتائی ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانے میں ایک منافق اور یہودی کا باہم نزاع ہو گیا اور  
 حضرت عمرؓ نے صرف اس وجہ سے اس منافق کا سر قلم کر دیا کہ اس نے آنحضرت ﷺ کا فیصلہ ماننے سے انکار

کر دیا تھا جیسا کہ اس کا واقعہ مشہور ہے۔ آپ اصحاب میل کے واقعہ سے ۱۳ سال بعد میں پیدا ہوئے۔ آپ چالیس مردوں اور دس عورتوں کے بعد نبوت کے چھٹے سال میں مشرف بہ اسلام ہوئے اور بعض اہل تاریخ نے لکھا ہے کہ تینتیس (۳۳) مردوں اور چھ عورتوں کے بعد اسلام لائے۔ ۱۳ھ میں آپ کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی گئی، ساڑھے دس سال خلافت کی جس میں بہت سی فتوحات ہوئیں۔ تیرہ اسلامی شہروں کی بنیاد اور آبادی آپ ہی کے زمانہ خلافت میں ہوئی جن میں کوفہ اور بصرہ بھی شامل ہیں۔ آپ کی مہر پر یہ جملہ نقش تھا۔ کفیی بالموت و اعظایا عمر۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ کے غلام ابولود فیروز نے مدینہ میں ۲۶ ذی الحجہ ۲۳ھ کو بروز بدھ نماز صبح میں آپ کو نیزہ مارا اور بروز اتوار یکم محرم الحرام ۲۴ھ کو آپ انتقال فرما کر مدفون ہوئے۔ صبح قول کے مطابق آپ کی کل عمر ۶۳ سال ہے آپ سے کل ۵۳۷ مرفوع احادیث مروی ہیں جن میں سے ۸۱ احادیث صحیحین میں موجود ہیں پھر ان ۸۱ احادیث میں سے ۳۴ احادیث بخاری میں اور ۱۲۱ احادیث مسلم میں اور باقی ۲۶ دونوں میں ہیں۔

## البحث الثالث فی ذکر وجہ تقدیم هذا الحديث

صاحب مشکوٰۃ اور صاحب مصابیح نے اپنی اپنی کتاب کے مقاصد سے پیشتر مقدمے میں اس حدیث کو ذکر فرمایا۔ اس میں تین اشارات ہیں۔

(۱)۔ اس طرف اشارہ کر دیا کہ تعلیم و تعلم سے پہلے نیت درست کر لینی چاہیئے ورنہ تمام محنت ضائع ہو جائیگی۔ یہی وجہ ہے کہ سلف صالحین اس حدیث کو اپنی تصنیفات کے شروع میں لانا پسند کرتے تھے تاکہ طالب و معلم دونوں اپنی نیت صحیح کر لیں چنانچہ امام عبدالرحمن بن مہدی فرماتے ہیں من اراد ان یصنف کتابا فلیبدأ بهذا الحديث اور علامہ خطابی فرماتے ہیں کان المتقدمون من شیوخنا یستحبون تقدیم حدیث الاعمال امام کل شیء ینشاء و یبدأ من امور الدین۔

(۲) اس طرف اشارہ فرما دیا کہ طلب علم کے لئے ہجرت ظاہر یہ کرنی ہوگی اور اپنا وطن چھوڑنا ہوگا اور طلب علم میں جو تکالیف پیش آئیں گی انہیں برداشت کرنا ہوگا۔

(۳) اس طرف اشارہ ہے کہ ہجرت باطنیہ حقیقیہ یعنی ترک معاصی بھی کرنا پڑے گا۔ جیسا کہ حدیث بخاری میں ہے المهاجر من هجر ما نهی الله عنه (مشکوٰۃ صفحہ ۱۲)

## البحث الرابع فی ذکر فضیلة هذا الحديث

امام احمدؒ سے روایت ہے کہ یہ حدیث ٹلٹ علم ہے امام بیہقی اس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اعمال تین قسم پر ہیں۔ (۱) متعلقہ بالجنان (۲) متعلقہ باللسان (۳) متعلقہ بالارکان۔ تو یہ حدیث اعمال متعلقہ بالجنان کے بارے میں ہے اس لئے ٹلٹ علم ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں انہ یدخل فیہ نصف العلم وجہ اس کی یہ ہے کہ نیت قلبی عبادت ہے اور عمل بدنی عبادت ہے۔ اگر نیت صحیح ہوگی تو اعمال بھی درست ہوں گے۔ بلکہ نیت من وجہ عمل سے زیادہ اہم ہے۔ جیسا کہ ایک حدیث میں وارد ہے۔ نية المؤمن خير من عمله اس کا مطلب یہ ہے کہ عمل صالح بلا نیت حسنہ کے مقابلے میں نیت حسنہ بلا عمل بہتر ہے یہ مطلب نہیں کہ عمل مع نیت حسنہ سے بھی نیت حسنہ بلا عمل کا درجہ زیادہ ہے مثلاً ایک آدمی نے سوتے وقت یہ نیت کی کہ تہجد کے لئے اٹھوں گا لیکن پھر آنکھ نے کھلنے کی وجہ سے تہجد نہ پڑھ سکا تو اس کو اس عمل کے بغیر ہی نیت تہجد کا ثواب مل جائے گا اور اگر تہجد والا عمل کسی نے کیا مگر رضائے الہی کی نیت نہیں کی تو یہ عمل طاعت نہیں بنے گا لیکن اگر کسی نے رضائے الہی کی نیت سے تہجد والا عمل کیا تو اس کا درجہ ان دونوں سے..... زیادہ ہے۔ الغرض اخلاص اور تصحیح نیت بہت ضروری ہے۔ قرآن مجید میں بھی بہت تاکید آئی ہے مثلاً ارشاد خداوندی ہے قل انسی اموت ان اعبد الله مخلصا له الدين (پارہ ۲۳) اور انما يعقبل الله من المتقين (پارہ ۶) اور یہی مطلب ہے اس فارسی مصرع کا رع دل بدست آور کہ حج اکبر است

## البحث الخامس في ذكر شان الورود لهذا الحديث

اس حدیث کا شان ورود ایک عورت کا قصہ ہے۔ چنانچہ علامہ طبرانی نے جید سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا۔ ہے کہ ہم میں سے ایک مرد نے ایک عورت سے خطبہ کیا۔ اس عورت کی کنیت ام قیس اور نام اس کا قبیلہ تھا پھر وہ عورت مدینہ کی طرف ہجرت کر گئی اس مرد نے مدینہ میں دوبارہ پیغام نکاح بھیجا اس پر ام قیس نے ہجرت کی شرط لگائی تو اس مرد نے ہجرت کی اور نکاح کر لیا۔ اسی لئے صحابہ کرامؓ اس شخص کو مہاجر ام قیس کے لقب سے یاد کرتے تھے۔ اس موقع پر حضور ﷺ نے یہ حدیث ارشاد فرمائی تاکہ نیت کی اصلاح ہو جائے اس واقعہ پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ صحابہ کرامؓ کی شان سے اس قسم کی نیت بعید ہے تو جواب یہ ہے کہ ان کی نیت مخلوط تھی جو محض خلاف اولیٰ ہے نہ کہ حقیقی گناہ لیکن آنحضرت ﷺ نے اس پر بھی نکیر فرمائی۔ تو یہ واقعہ ان صحابہ کرامؓ کے کمال ایمان اور علو شان کی دلیل ہے کہ خلاف اولیٰ کو بھی حضور ﷺ نے ان کے حق میں برداشت نہ کیا اور اس پر نکتہ بھی فرمایا

## البحث السادس فی ذکر تحقیق الفاظ الحلیث لفظاً ومعنی

قوله عن عمر بن الخطاب (صفحة ۱۱) ... اس سے پہلے روئی کا لفظ محذوف ہے۔

قوله انما ..... جمہور اہل لغت کے نزدیک یہ کلمہ حصر کے لئے آتا ہے فارسی میں اس کا ترجمہ جزا میں نیست اور اردو میں اس کا ترجمہ "سوائے اس کے نہیں" ہوتا ہے۔ مگر امام ابن عطیہؒ اس کو حصر کے لئے قرار نہیں دیتے البتہ کہیں دیگر قرآن سے حصر پیدا ہو جائے تو اور بات ہے۔

قوله الاعمال ..... یہ عمل بمعنی ساختن کی جمع ہے صاحب قاموس عمل اور فعل کو مترادف قرار دیتے ہیں لیکن امام راغبؒ نے مفردات القرآن میں عمل اور فعل میں دو فرق بتائے ہیں

(۱) ... یہ کہ عمل کہتے ہیں اس اختیاری فعل کو جو مکلف اور ذی عقل سے صادر ہو اور فعل عام ہے خواہ اختیاری ہو خواہ غیر اختیاری، اسی لئے عمل الیہائم نہیں کہا جاتا بلکہ فعل الیہائم کہا جاتا ہے۔

(۲) ... یہ کہ عمل دوام و استمرار کا پتہ دیتا ہے لیکن فعل کا مفہوم اس سے خالی ہے اس لئے قرآن مجید میں و اعملوا صالحا اور و عملوا الصالحات آتا ہے افعلو اور فاعلو نہیں آتا۔

قوله بالنیات (صفحہ ۱۱) ..... اس میں باء یا تو استعانت کے لئے ہے کہ نیات کی معاونت سے ہی اعمال عند اللہ مقبول اور معتبر ہوتے ہیں یہی احتمال رائج ہے یا مصاحبت کے لئے ہے یعنی عمل کے ساتھ نیت کا ہونا

ضروری ہے پھر مصاحبت عام ہے خواہ حقیقتاً ہو خواہ حکماً ہو کہ شروع عمل میں نیت کی مصاحبت حقیقتہً ہوتی ہے اور اس کے بعد عمل کے باقی حصے میں محض حکماً نیت کی مصاحبت سمجھی جائیگی پھر حرف باء کا متعلق عند الشوائع لفظ

تصحیح ہے اور عند الاحناف لفظ معتبر و تشابہ ہے یا الاعمال کا مضاف محذوف ہے اور تقدیر عبارت یہ ہے

حکم الاعمال یا ثواب الاعمال بالنیات یعنی حق تعالیٰ کے نزدیک اعمال کا اعتبار اور ان پر ثواب کا ترتیب نیت پر موقوف ہے۔ قوله نیات ..... نیت کی جمع ہے۔ نیت کے لغوی معنی قصد و ارادے کے ہیں

اور شرعی معنی ہیں توجه القلب نحو الفعل ابتغاء لوجه اللہ تعالیٰ پھر نیت و ارادے میں فرق ہے۔ ارادے کے معنی ہیں شیء مراد کے صادر کرنے کا قصد کرنا اس میں مرید کی غرض کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا بخلاف

نیت کے اس میں نادۃ کی غرض کا یہی تصور و اعتبار ہوتا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ پر نیت کا اطلاق نہیں ہوتا کیونکہ افعال باری تعالیٰ معلل بالاعراض نہیں۔

قوله وانما لامری مانوی ..... بعض علماء نے کہا کہ یہ جملہ صرف ماقبل کی تاکید کے لئے ہے

لیکن محققین کے نزدیک پہلے جملے میں اور اس جملے میں کی تین وجوہ سے فرق ہے۔

(۱) یہ کہ علامہ ابوالحسن سندھی مدنی حنفی فرماتے ہیں کہ پہلا جملہ عرفیہ عقلیہ ہے جو بطور تمہید کے ہے اور دوسرا جملہ شرعیہ ہے جو اصل مقصود ہے یعنی پہلے جملے میں وہ بات بتائی جس کو اہل عرف بھی اپنی عقل سے جان سکتے ہیں اور دوسرے جملے میں یہ ارشاد فرمایا کہ شریعت کا بھی یہی ضابطہ ہے اس کے نظائر اور بھی ہیں مثلاً ایک حدیث میں ہے لکل شیء زینۃ و زینۃ القرآن آخر سورۃ البقرۃ اور دوسری حدیث میں ہے لکل امة امین و امین هذه الامة ابو عبیدۃ ابن الجراح۔

(۲) یہ کہ جملہ اولیٰ میں ضرورت نیت کا بیان ہے اور جملہ ثانیہ میں کیفیت اور کمیت نیت کا بیان ہے۔ مقصد یہ کہ نیت میں جتنا اخلاص زیادہ ہوگا اتنا ہی اس پر ثواب بھی زیادہ مرتب ہوگا علیٰ ہذا ایک عمل میں جس قدر نیتیں ہوں گی اسی قدر اعمال کا ثواب ہوگا۔

(۳) میرے ناقص خیال میں پہلے جملے میں نیات کے اعتبار سے حسن و فح اعمال کا بیان ہے کہ اعمال کی اچھائی برائی کا اعتبار نیتوں کے ساتھ ہے اور دوسرے جملے میں ثواب و عقاب اخروی کا بیان ہے کما خرت میں اعمال پر نیتوں کے مطابق ثواب و عقاب مرتب ہوگا۔ حاصل یہ ہے کہ پہلا جملہ شرعیہ اور دوسرا جملہ اخرویہ ہے قولہ فمن كانت هجرته... :۔ یہ ماقبل کے اجمال کی تفصیل و تمثیل ہے۔ ہجرت کے لغوی معنی ترک کے ہیں اور اصطلاح شریعت میں ہجرت دو قسم پر ہے۔ (۱) باطنی (۲) ظاہری۔ ہجرت باطنیہ ترک معاصی کو کہتے ہیں کما قال علیہ السلام المهاجر من هجر ما نهی اللہ عنہ (رواہ البخاری، مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۱۲) اس کو ہجرت حقیقیہ بھی کہتے ہیں اور ہجرت ظاہری میں یہ مجاز کی تین قسمیں ہیں (۱) انتقال من دار الکفر الی دار الاسلام مثلاً من الہند الی الباکستان (۲) انتقال من دار الفساد الی دار الامان مثلاً من الباکستان الی السعودیہ (۳) انتقال من مکہ الی مدینہ۔ یہ تیسری قسم ۸ھ میں فتح مکہ کے بعد منسوخ ہو چکی ہے چنانچہ حدیث میں ہے لا ہجرۃ بعد الفتح۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ فتح مکہ کے بعد مکہ دارالاسلام بن گیا تھا اور پہلی قسم یعنی من دار الکفر الی دار الاسلام قیامت تک جاری رہے گی جیسا کہ دوسری حدیث میں ہے لا تنقطع الهجرة حتی تنقطع التوبة ہجرت کا حکم یہ ہے کہ دارالحرب میں اگر دین پر عمل کرنا دشوار ہو تو ہجرت واجب ہے ورنہ مستحب ہے۔

قولہ الی اللہ و رسولہ (صفحہ ۱۱) :۔ اس میں لفظ اللہ کے ذکر کرنے سے مقصود اخلاص کی تعلیم ہے کہ

محض لوحہ اللہ ہجرت ہو یا اس طرف اشارہ ہے کہ ہجرت الی الرسول گویا عین ہجرت الی اللہ ہے جیسا کہ من یطع الرسول فقد اطاع اللہ میں اطاعت رسول کو عین اطاعت خداوندی قرار دیا گیا ہے۔  
**قوله فہجرتہ الی اللہ و رسولہ.....** :- سوال: شرط و جزا میں تغایر ضروری ہے اس جملہ شرطیہ میں شرط و جزاء کا اتحاد ہے تغایر نہیں۔

**جواب نمبر (۱)۔** .. غرض کے اعتبار سے دونوں میں تغایر ہے اور تقدیر عبارت یہ ہے فمن كانت ہجرتہ الی اللہ و رسولہ قصدا و نية فہجرتہ الی اللہ و رسولہ ثمرة و نتیجۃ حاصل یہ کہ قصد و نیت اگر درست ہے تو آخرت میں بھی ثمرہ اور عہدہ ملے گا اور اگر نیت فاسد ہے تو ثمرہ بھی ضرور فاسد ہوگا تو یہاں تین چیزیں ہوئیں۔ (۱) عمل (۲) نیت (۳) غایت۔ پس ہجرت تو عمل ہے اور الی اللہ و رسولہ نیت ہے فہجرتہ الی اللہ و رسولہ غایت و ثمرہ ہے اور اسی قیاس پر اگلے جملے کو سمجھیں۔

**جواب نمبر ۲.....** :- جزاء میں خبر مخذوف ہے اور اصل عبارت یوں ہے فہجرتہ الی اللہ و رسولہ مقبولة و صحیحة تو معنی کے لحاظ سے دونوں میں تغایر ہو گیا۔ **قوله و من كانت ہجرتہ الی دنیا.....** یہ ذنوب سے مشتق ہے آخرت سے پہلے کل کائنات کا نام دنیا ہے چونکہ کائنات بہ نسبت آخرت کے ہمارے قریب ہے اس لئے اس کو دنیا کہتے ہیں۔

**قوله او امرأة یتزوجھا.....** :- سوال عورت کو علیحدہ کیوں ذکر کیا گیا۔ حالانکہ وہ دنیا کے ضمن میں آ جاتی ہے۔ **جواب نمبر ۱:-** اس حدیث کا شان و رود ہی ایک عورت کا قصہ ہے جیسا کہ بحث خاص میں گذرا۔ **جواب نمبر ۲:-** عورت دنیا کا عظیم ترین فتنہ اور امتحان ہے چنانچہ قرآن کریم میں ہے **وین للناس حب الشهوات من النساء و البین الاية (پارہ ۳)۔** اس میں شہوتِ مناس کی تقدیم شدتِ فتنہ پر رال ہے اور حدیث میں ہے **ما نرکت بعدی فتنۃ اضر علی الرجال من النساء (مشکوٰۃ صفحہ ۲۶ جلد ۲) البتہ** نیک عورت اس سے استغنیٰ ہے جیسا کہ دوسری حدیث میں ہے **الدنیا کلھا متاع و حیر متاع الدنیا المرءۃ الصالحة بحوالہ مذکورہ۔**

**قوله فہجرتہ الی ما ہاجر الیہ (صفحہ ۱۱).....** :- اس پر یہ اشکال ہے کہ جملہ اولیٰ میں فہجرتہ الی اللہ و رسولہ کا اعادہ کیا گیا ہے تو اسی طرح اس جملہ ثانیہ میں فہجرتہ الی دنیا یصیہا او امرأة یتزوجھا ہوتا یا بیٹے تھا۔ اس کی بجائے اجمالا فہجرتہ الی ما ہاجر الیہ کیوں فرمایا؟



جواب.....: دنیا اور عورت اس قابل نہیں کہ بلا ضرورت ان کا نام لیا جائے بخلاف اللہ اور رسول ﷺ کے کہ ان کا نام محبوب اور لذیذ ہے اس لئے استلذاذ کے لئے اس کا تکرار کیا گیا ہے اور دنیا اور عورت کا تکرار نہیں کیا گیا تاکہ ان کی حقارت اور مذمت ظاہر ہو۔

## البحث السابع فی ذکر اقسام الاعمال

امام غزالی احیاء العلوم میں فرماتے ہیں کہ اعمال کی تین قسمیں ہیں۔

نمبر (۱)..... معاصی (۲)..... طاعات (۳)..... مباحات۔ ان تینوں کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) معاصی.....: ان کے اندر نیت مؤثر نہیں ہوتی۔ یعنی حسن نیت سے معصیت، معصیت ہونے سے نہیں نکلتی بلکہ دھری معصیت بن جاتی ہے۔ مثلاً مال حرام سے صدقہ کرنا یا مسجد بنانا یا کسی کی دل جوئی کے لئے اس کے مخالف کی اس کے سامنے غیبت کرنا۔ یہ امور ہرگز موجب ثواب نہیں۔

(۲) طاعات.....: ان کا اصل ثواب اور ثواب کی زیادتی دونوں نیت پر موقوف ہیں۔ مثلاً نماز میں نیت صحیح نہ ہو بلکہ بطور ریا کے ہو تو ثواب نہیں۔ علیٰ ہذا ایک عمل میں متعدد عبادتوں کی نیت سے کئی نیکیاں بن جاتی ہیں مثلاً دخول مسجد ایک عمل ہے جس میں کئی نیتیں کی جاسکتی ہیں مثلاً اللہ کے گھر کی زیارت کرنا ذکر و فکر کے لئے، تنہائی حاصل کرنا، نماز پڑھنا، تلاوت قرآن کرنا، صلحاء کی زیارت کرنا، جماعت مسلمین سے ملاقات کرنا، نفلی اعتکاف کا قصد کرنا، اعضاء کو ناشائستہ حرکات و معاصی سے بچانا، علمی افادہ و استفادہ، جماعت کا انتظار کرنا وغیر ذلک ان تمام امور پر نصوص میں ثواب وارد ہوا ہے۔

(۳) مباحات.....: ان کے اندر اچھی نیت کرنے سے ثواب ملتا ہے مثلاً خوشبو لگانا فی حد ذاته امر مباح ہے۔ اب اگر اس میں تفاخر و ریا اور عورتوں کو اپنی طرف مائل کرنا مقصود ہو تو معصیت ہے اور اگر اجتناع سنت تعظیم مسجد فرحت دماغ اور ساتھیوں کی راحت کا قصد ہو تو عبادت ہے اور اگر محض جی خوش کرنے کے لئے ہو تو مباح محض ہے نہ ثواب ہے اور نہ عذاب ہے حتیٰ کہ حسن نیت سے طبعی امور بھی عبادت بن جاتے ہیں مثلاً کھانا، پینا تقویٰ علی العبادۃ کے لئے اور قضاے حاجت کرنا صفائی کی نیت اور اطمینان سے دینی کام کرنے کے لئے اور اپنی بیوی سے صحبت کرنا اپنی اور اس کی عزت کی حفاظت اور قلبی یکسوئی حاصل کرنے کے لئے اور اولاد صالح کے حصول کے لئے یہ سب عبادت ہی عبادت ہے۔ الغرض حسن نیت سے مسلمان کا ہر مباح کام بلکہ پوری زندگی کا ہر لمحہ عبادت بن سکتا ہے۔

## البحث الثامن فی ذکر مسئلة خلافة تحت هذا الحديث

آیا وضو میں نیت شرط ہے یا نہیں؟ تو امام ابو حنیفہؒ، صاحبینؒ، زفرؒ، سفیانؒ، ثوریؒ، اوزاعیؒ، حسن بن زیادؒ کے نزدیک نیت وضو کی صحت کے لئے شرط نہیں۔ امام مالکؒ، شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک شرط ہے۔

دلیل ائمہ ثلاثہ..... حدیث باب ہے کیونکہ وہ بالنیات کا متعلق (نصح) مقدر مانتے ہیں معلوم ہوا کہ اعمال کی صحت کا مدار نیت پر ہے اور وضو بھی ایک عمل ہے لہذا نیت کے بغیر وہ بھی صحیح نہیں ہوتا۔

دلیل احناف..... باب صفۃ الوضوء کی وہ تمام احادیث ہیں جن میں کیفیت وضو کے ضمن میں نیت کا ذکر موجود نہیں معلوم ہوا کہ نیت صحت وضو کے لئے شرط نہیں ورنہ اس کا بھی ذکر ہوتا۔

جواب حدیث باب..... اس حدیث کی تقدیر عبارت یہ ہے انما الاعمال تعتبر بالنیات یا انما

الاعمال تنساب علیہا بالنیات۔ پس نیت کے بغیر اعمال عند اللہ معتبر نہیں یا نیت کے بغیر اعمال کا ثواب نہیں ہوتا تو اس حدیث میں نیت کے بغیر عمل کے ثواب کی نفی کرنا مقصود ہے۔ صحت کی نفی کرنا مطلوب نہیں ہے

اور وضو اگر بغیر نیت کے کیا جائے تو ہمارے نزدیک بھی اس کا ثواب نہیں ملتا مگر وہ وضو صحیح ضرور ہو جاتا ہے اور اس وضو سے نماز بلاشبہ پڑھی جاسکتی ہے باقی ہم نے جو صحیح کی بجائے معتبر تنساب مقدر مانا ہے اس پر وہ

زیر دست قرآن ہیں قرینہ اولیٰ: یہ حدیث مجاہرام قیس کے ہارے میں وارد ہوئی ہے۔ اور آنحضرت ﷺ نے ان کی ہجرت پر بطلان اور عدم صحت کا حکم نہیں لگایا معلوم ہوا کہ اس حدیث میں ثواب و عدم ثواب کا ذکر

ہے صحت و عدم صحت کا ذکر نہیں۔ قرینہ ثانیہ: دین اسلام کی ترکیب پانچ چیزوں سے ہے۔ (۱) عقائد (۲) اخلاق (۳) عبادات (۴) معاملات (۵) عقوبات۔ ان میں سے پہلی دو چیزیں تو اعمال ظاہر یہ میں

داخل ہی نہیں اور عبادات مقصود میں بالاتفاق نیت شرط صحت نہیں ہے مثلاً نماز وغیرہ باقی معاملات اور عقوبات میں کسی کے نزدیک بھی نیت شرط صحت نہیں۔ مثلاً بیع و شراء، اجراء و تصاص و حد سرقہ وغیر ذلک۔ علیٰ هذا غسل

ثوب، غسل بدن، استقبال قبلہ، ستر عورت میں بھی بالاتفاق نیت شرط صحت نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ بالنیات کا متعلق (نصح) نہیں ورنہ یہ حدیث تمام اعمال کو شامل نہ ہوگی اور اگر ہاں کا متعلق تنساب مقدر مانیں تو یہ

حدیث تمام اعمال شرعیہ کو شامل ہو جائے گی کہ اچھی نیت سے ہر عمل قابل ثواب بن جاتا ہے اور بری نیت سے ہر عمل قابل عذاب ہوتا ہے۔ لہذا اس کا مقدر ماننا ضروری ہے۔

سوانح کی جانب سے احناف ہر ایک اعتراض تیمم میں آپ کے نزدیک بھی نیت شرط ہے تو اس فرق کی

وجہ کیا ہے؟ اس کے دو جوابات ہیں۔

جواب نمبر ۱.....: وضو اور تیمم میں وجہ فرق یہ ہے کہ آلہ وضو یعنی پانی میں تو بالذات اور خلقة اور فطرۃ پاک کرنے کا وصف موجود ہے جیسا کہ قرآن میں ارشاد باری ہے و انزلنا من السماء ماء طهوراً (پارہ ۱۹) لہذا اس میں تو نیت کے شرط قرار دینے کی ضرورت نہیں جیسا کہ ثوب اور بدن سے ازالہ نجاست میں نیت شرط نہیں لیکن آلہ تیمم یعنی مٹی اور زمین میں یہ وصف ذاتی نہیں بلکہ حق تعالیٰ شانہ نے محض امت محمدیہ کے حصول اکرام و نیز دفع حرج کے لئے پانی نہ ملنے کے وقت میں مٹی کو پاک کرنے کا وصف عطا فرما دیا ہے۔ لہذا اس میں نیت کی ضرورت ہوگی۔

جواب نمبر ۲.....: قصد واردہ تیمم کی حقیقت و ماہیت میں داخل ہے کیونکہ لغت کے اعتبار سے تیمم کے معنی ہی قصد واردہ کے ہیں اس لئے بھی تیمم میں نیت شرط ہوگی۔

## البحث التاسع فی ذکر اختلاف الروایات فی الجملة الاولى

یہ جملہ پانچ طرح سے مروی ہے..... (۱) انما الاعمال بالنیات (۲) انما الاعمال بالنية (۳) الاعمال بالنية (۴) العمل بالنية (۵) الاعمال بالنیات۔ علامہ نووی بستان العارفین میں بحوالہ حافظ ابو موسیٰ اصنہانی اس پانچویں طریقے کے متعلق فرماتے ہیں لا یصح اسنادہ لیکن صحیح ابن حبار اور ابن عیینہ حاکم اور مسند ابی حنیفہ میں یہ پانچواں طریقہ بھی مروی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (مرقات جلد ۱، صفحہ ۴۲)

## البحث العاشر فی بیان نوعیۃ هذا الحديث

یہ حدیث شروع کے دو، تین ادوار میں فرد رہی ہے کیونکہ اس حدیث کو آنحضرت ﷺ سے صرف حضرت عمرؓ نے اور حضرت عمرؓ سے صرف علقمہؓ اور علقمہؓ سے صرف محمد بن ابراہیم تمیمیؒ نے اور محمد بن ابراہیم تمیمیؒ سے صرف یحییٰ بن سعید انصاریؒ نے روایت کیا ہے لیکن بعد میں حدیث کو پہنچ گئی ہے بعض علماء نے لکھا ہے کہ مشہور محدثین میں سے تین صد (۳۰۰) سے زائد محدثین اس کے راوی ہیں بعض علماء نے سات صد (۷۰۰) بتائے ہیں بہر حال جمہور محدثین کے نزدیک یہ حدیث مشہور ہے۔ (اشعۃ الممعات جلد ۱، صفحہ ۳۶)

# کتاب الایمان

اس عنوان کے ذیل میں آٹھ مباحث قابل ذکر ہیں۔ (۱) کتاب، باب، فصل کی تعریفات (۲) کتب و ابواب مشکوٰۃ کی ترتیب ذکر (۳) تعریف ایمان (۴) حقیقت ایمان میں اختلاف مذاہب (۵) دلائل اہل حق (۶) زیادت و نقصان ایمان (۷) ایمان اور اسلام کے درمیان نسبت (۸) قول الرجل انا مؤمن انشاء اللہ

## البحث الاول فی ذکر تعاریف الكتاب و الباب و الفصل

کتاب ان مسائل کے مجموعے کا نام ہے جو جنس میں متحد ہوں اور اس کے نیچے مختلف انواع ہوں مثلاً کتاب الصلوٰۃ اور باب ان مسائل کے مجموعے کا نام ہے جو نوع میں متحد ہوں اور اس کے نیچے مختلف اصناف ہوں مثلاً باب مواقیات الصلوٰۃ اور فصل ان مسائل کے مجموعے کا نام ہے جو صنف میں متحد ہوں اور اس کے نیچے افراد جزئیات ہوں مثلاً فصل فی تعجیل الصلوٰۃ خلاصہ یہ کہ کتاب بمنزلہ جنس کے ہے اور باب بمنزلہ نوع کے اور فصل بمنزلہ صنف کے ہے۔

## البحث الثاني فی بیان الترتیب الذکری للکتب و ابواب المشکوٰۃ

ایمان تمام احکام شرعیہ کی بنیاد ہے اس لئے اس کو سب سے مقدم کیا گیا پھر احکام تین قسم پر ہیں۔ (۱) عبادات محضہ مثلاً نماز وغیرہ (۲) معاملات محضہ مثلاً بیع و شراء وغیرہ (۳) مرکبات مثلاً نکاح۔ ان تینوں کو اسی ترتیب سے لائے ہیں اور ان کے بعد معاشرت یعنی کتاب الادب لائے ہیں اور بالکل آخر میں کتاب الفتن اور قیامت و قرب قیامت کے حالات اور مناقب پر کتاب کو ختم کیا ہے کیونکہ مناقب صحابہ اور مناقب امت مکملہ ہیں حضور ﷺ کے مناقب کا۔ اس لئے مبعوث و مبعوث ابواب مناقب بھی ساتھ ذکر کر گئے ہیں دوسری توجیہ یہ ہے کہ کتاب الفتن باب بدء الخلق پر ختم ہو جاتی ہے اس کے بعد ابواب متفرقہ مسائل شتی کے طور پر ذکر کئے گئے ہیں پھر عبادات تین قسم پر ہیں۔ (۱) بدنیہ محضہ یعنی نماز، روزہ (۲) مالیہ محضہ یعنی زکوٰۃ (۳) مرکبہ یعنی حج۔ تو کثرت وقوع اور افضلیت کی وجہ سے نماز کو مقدم کیا پھر نماز کے لئے طہارت شرط ہے اس لئے کتاب الطہارت کو مقدم کیا گیا پھر قرآن و حدیث میں اکثر جگہ زکوٰۃ کا ذکر نماز کے ساتھ ہوا ہے اس لئے نماز کے بعد زکوٰۃ کو لائے پھر روزہ حج سے کثیر الوقوع تھا اس لئے اس کو حج سے مقدم لائے اور قلت وقوع کی وجہ سے آخر میں میں حج کو لائے۔

## البحث الثالث فی ذکر تعریف الایمان

ایمان امن سے ماخوذ ہے اس کے لغوی معنی ہیں مامون ہونا، مامون کرنا اور اگر متعدی بالباء ہو تو بمعنی تصدیق ہوتا ہے مثلاً کل امن بالله ومنکنہ الخ اور جب متعدی باللام ہو تو بمعنی اذعان و انقیاد ہوتا ہے مثلاً وما است بمؤمن لنا اور انؤمن لک و اتباعک الارذلون اور شرعی معنی ہیں هو التصدیق بجمیع ما علم مجیہ عن رسول ﷺ ضرورۃ یعنی تمام ضروریات دین کو سچا جاننا اور ماننا اور ضروریات دین وہ احکام ہیں جن کا ثبوت حضور ﷺ سے قطعاً اور بدھتہ ہو مثلاً پنجگانہ نماز اور حرمت خمر وغیرہ لغوی معنی سے مناسبت یہ ہے کہ مومن ایمان لا کر عذاب الہی سے مامون ہو جاتا ہے اور شارع کو اپنی تکذیب سے مامون کر دیتا ہے۔

شہرہ: کئی آدمیوں کو حضور ﷺ کی تصدیق قلبی حاصل ہے حالانکہ ان کو کافر کہا جاتا ہے مثلاً ایک ابو طالب کہتا ہے  
 ودعوتنی وزعمت انک صادق و صدقت فیہ و کنت ثم امینا  
 ولقد علمت بان دین محمد من خیر ادیان البریۃ دینا  
 لولا الملامۃ او حذار مسیۃ لوجدتنی ممحاً بذاک مینا  
 اور یہود کے متعلق قرآن میں ارشاد ہے یعرفونہ کما یعرفون ابناء ہم (پارہ ۲، ۷۷) اور ہرقل (شاہ روم) کہتا ہے لو کنت عندہ لغسلت عن قدمیہ (مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۵۲۶) اور بعض تاریخی روایات میں آتا ہے کہ اس نے کہا واللہ لا علم انہ نبی مرسل و لکنی اخاف الروم علی نفسی لو لا ذلک لاتبعته۔

جواب نمبر ۱..... ثبوت ایمان کے لئے تصدیق قلبی کے ساتھ ساتھ تمام غیر اسلامی ادیان اور شعائر و علامات کفر سے برائت بھی ضروری ہے مثلاً سجدہ اصنام، توہین قرآن اور زنا زناہنا وغیرہ اور ان لوگوں میں یہ شرط مفقود تھی لہذا وہ کافر ہیں۔

جواب نمبر ۲..... حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ حضور ﷺ کی صداقت کو جانتے تھے لیکن مانتے نہیں تھے حالانکہ ایمان نام ہے ماننے کا۔ جواب نمبر ۳..... صدر الشرعیہ اور علامہ تفتازانی فرماتے ہیں کہ ایمان تصدیق و اختیاری کا نام ہے اور ان لوگوں کو محض علم اضطراری حاصل تھا لہذا وہ مسلمان نہیں۔

## البحث الرابع فی ذکر اختلاف المذاهب فی حقیقۃ الایمان

حقیقت ایمان میں مشہور مذاہب چھ ہیں۔

مذہب اول..... جہمیہ کے نزدیک ایمان فقط معرفت قلب کا نام ہے۔

مذہب دوم..... معتزلہ اور خوارج کے نزدیک ایمان امور ثلاثہ کے مجموعے کا نام ہے۔ (۱) تصدیق

قلبی (۲) اقرار لسانی (۳) عمل بالجوارح۔ تو ان کے نزدیک اعمال صالحہ حقیقت ایمان کا جز ہیں اور مرتکب

کبیرہ ایمان سے خارج اور مخلد فی النار ہے لیکن معتزلہ اس پر کافر کا اطلاق نہیں کرتے بلکہ اسکو مومن اور کافر

کے مابین ایک درجہ قرار دیتے ہیں لیکن خوارج اس کو بھی کافر کہتے ہیں یہ مذہب افراط پر مبنی ہے۔

مذہب سوم..... مرجئیہ کے نزدیک ایمان فقط تصدیق قلبی کا نام ہے۔

مذہب چہارم..... کرامیہ کے نزدیک ایمان فقط اقرار ظاہری کو کہتے ہیں تو مرجئیہ اور کرامیہ دونوں اعمال

صالحہ کو قطعاً غیر ضروری اور ایمان سے بالکلیہ خارج اور لا تعلق جانتے ہیں یہ دونوں مذاہب تفریط پر مبنی ہیں۔

مذہب پنجم..... امام ابو حنیفہؒ اور جمہور فقہاء و متکلمین امام غزالی اور امام الحرمین کے

ز نزدیک ایمان فقط تصدیق قلبی کا نام ہے لیکن ترک عمل سے کمال ایمان فوت ہو کر فسق ان کے نزدیک بھی لازم

آ جاتا ہے باقی اقرار لسانی اجراء احکام دنیویہ مثلاً دفن فی مقابر المسلمین، نماز جنازہ، حفاظت دم، حفاظت اموال

وغیرہ کے لئے شرط ہے لیکن نفس ایمان کی مابیت کے لئے شرط اور جز نہیں جبکہ مطالبہ نہ ہو ورنہ قدرت کے

باد وجود اقرار سے انکار کرنا کفر ہے فخر الاسلام فرماتے ہیں کہ فقہاء کے نزدیک اقرار رکن زائد لایمان ہے جو

بوقت اکراہ و بجز ساقط ہو جاتا ہے۔ اور متکلمین ابو حنیفہؒ، ابو منصورؒ، ابوالحسن اشعریؒ کے نزدیک اقرار شرط ہے

مذہب ششم..... ائمہ ثلاثہ اور اکثر محدثین کے نزدیک ایمان تصدیق قلبی اور عمل جوارح دونوں

کے مجموعے کا نام ہے لیکن ترک عمل سے ارتداد اور خروج عن الاسلام ان کے نزدیک بھی لازم نہیں آتا جیسا کہ

معتزلہ اور خوارج کا مذہب ہے اور اقرار لسانی میں تفصیل سابق ہے یہ دونوں مذاہب تو سطر اور اعتدال پر مبنی ہیں

حقیقت یہ ہے کہ اہل حق کا یہ اختلاف محض نزاع لفظی و تعبیری ہے کیونکہ تمام اہل حق کا اس بات پر اتفاق ہے کہ

نفس ایمان کی حقیقت فقط تصدیق قلبی ہے اور اعمال صالحہ ایمان کا جزء اصلی نہیں جیسا کہ معتزلہ اور خوارج کا

مذہب ہے اسی لئے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بھی مرتکب گناہ کبیرہ ایمان سے خارج اور مخلد فی النار نہیں۔ علیٰ ہذا

اس پر بھی سب متفق ہیں کہ کمال ایمان کے لئے اعمال صالحہ از حد ضروری ہیں اور وہ ایمان کا جزء زائد ہیں جن

سے ایمان میں کمال پیدا ہو جاتا ہے غیر ضروری ہرگز نہیں جیسا کہ مرجئیہ اور کرامیہ کا مذہب ہے یہی وجہ ہے کہ

امام اعظم بھی مرتکب کبیرہ کو فاسق قرار دیتے ہیں پھر ان دو حقائق پر اہل حق کے اتفاق کے باوجود ایمان کی تعبیر و تعریف میں ان کا آپس میں اختلاف ہے کہ ائمہ ثلاثہ نے ایمان کی تعریف میں اعمال کو داخل کر دیا اور امام اعظم نے اہل حق کو تعریف و تعبیر میں داخل نہیں کیا۔ معلوم ہوا کہ یہ اختلاف فقط تعبیر و طرز بیان اور عنوان کا ہے نہ کہ حقیقی اختلاف۔ پھر حقیقت ایمان کی تعبیر میں اہل حق کا باہم یہ اختلاف کیوں ہوا؟ تو اس فرق تعبیر کی وجہ اختلاف احوال زمانہ ہے حقیقت یہ ہے کہ ہر گروہ نے اپنے زمانے کے باطل فرقوں کے مقابلے میں دینی مصلحت کی خاطر مناسب عنوان اختیار کیا۔ امام اعظم کو زیادہ واسطہ معتزلہ اور خوارج سے پڑا۔ جن کے نزدیک اعمال صالحہ حقیقت ایمان کا جزء ہیں اور مرتکب کبیرہ ایمان سے خارج اور مخلد فی النار ہے اس لئے امام صاحب نے ان کے افراط کے مقابلے میں مذکورہ بالا تعبیر اختیار فرمائی لیکن دوسرے ائمہ کو زیادہ واسطہ مرجہ اور کرامیہ سے پڑا۔ جو اہل صالحہ کو قطعاً غیر ضروری اور ایمان سے بالکل خارج اور لا تعلق سمجھتے تھے اس لئے ان کی تفریط کی اصلاح کے لئے انہوں نے دوسری تعبیر اختیار کی بہر حال تمام اہل سنت کے نزدیک اعمال صالحہ ایمان کا جزد ہیں۔ لیکن زائد کہ ان کے فوت ہونے سے کمال ایمان تو فوت ہو جاتا ہے لیکن نفس ایمان معدوم نہیں ہوتا۔

## البحث الخامس فی ذکر ادلة اهل الحق علی خلاف المعتزلة و الخوارج و المرجئة و الکرامیة

اس بات پر کہ اعمال صالحہ ایمان کا جزء زائد ہیں نہ کہ جزء اصلی۔ جیسا کہ معتزلہ اور خوارج کہتے ہیں اور اس بات پر کہ اعمال صالحہ قطعاً غیر ضروری بھی ہرگز نہیں جیسا کہ مرجہ اور کرامیہ کا مذہب ہے۔ دلیل نمبر ۱.....: قرآن کریم میں ایمان کا کُل قلب کو قرار دیا ہے اور قلب میں صرف تصدیق ہوتی ہے۔ مثلاً ارشاد فرمایا و قلبہ مطمئن بالایمان (پارہ ۱۲) و لما یدخل الایمان فی قلوبکم (پارہ ۲۶) اولئک کتب فی قلوبہم الایمان (پارہ ۲۸) أفمن شرح الله صدره للإسلام (پارہ ۲۳)

دلیل نمبر ۲.....: قرآن کریم میں اکثر جگہ عمل صالح کا ایمان پر عطف کیا گیا ہے اور عطف مغایرۃ کا تقاضا کرتا ہے تو معلوم ہوا کہ اعمال ایمان میں داخل نہیں۔ مثلاً ارشاد خداوندی ہو الذین امنوا و عملوا الصلحت و غیر ذلک بعض حضرات نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ عطف مغایرت کے لئے نہیں بلکہ تخصیص بعد التعمیم کے لئے ہے لیکن یہ جواب اس لئے صحیح نہیں کہ تخصیص بعد التعمیم..... میں معطوف

معطوف علیہ سے زیادہ مہتمم بالشان ہوتا ہے حالانکہ اعمال ایمان سے افضل نہیں بلکہ ادنیٰ ہیں۔

دلیل نمبر ۳.....: قرآن مجید کی کئی آیات میں وصف ایمان کو معصیت کے ساتھ مقرون کیا گیا ہے مثلاً ارشاد فرمایا کہ وان طائفن من المومنین الفصول (پارہ ۲۱) معلوم ہوا کہ باوجود ان کتاب کبیرہ کے بھی مؤمن رہتا ہے دلیل نمبر ۴.....: قوله ومن يعمل من الصلحت و هو مؤمن (پارہ ۱۶) اس میں ایمان کو اعمال صالحہ کے لئے شرط قرار دیا گیا ہے اور شرط و مشروط میں تخایر ضروری ہے۔

دلیل نمبر ۵.....: کتاب الایمان کی سب سے پہلی حدیث یعنی حدیث جبرئیل میں ایمان کی تعریف صرف تصدیق قلبی کے ساتھ کی گئی ہے اس میں اعمال کا کوئی ذکر نہیں۔

دلیل نمبر ۶.....: مشکوٰۃ صفحہ ۴۴ پر حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ کلمہ توحید پڑھنے والا جنت میں جائیگا حضرت ابو ذرؓ نے پوچھا ان زنی وان مسروق۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ وان زنی وان مسروق اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زنا اور سرق جیسے کبار سے بھی ایمان ختم نہیں ہوتا اگرچہ ناقص ضرور ہو جاتا ہے۔

دلیل نمبر ۷.....: مشکوٰۃ صفحہ ۴۲ پر حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے الایمان بضع و سبعون شعبۃ (متفق علیہ) اس سے معلوم ہوا کہ اعمال صالحہ غیر ضروری ہرگز نہیں بلکہ وہ ایمان کا جزو زائد ہیں اس کے علاوہ کتاب الایمان کی دیگر اکثر احادیث سے بھی اس امر کی تائید ہوتی ہے۔

### البحث السادس فی بیان زیادة الایمان و نقصانه

اس میں دو مذاہب ہیں (۱) جمہور محدثین فرماتے ہیں الایمان یزید و ینقص۔ (۲) امام اعظمؒ فرماتے ہیں کہ الایمان لا یزید ولا ینقص۔ تطبیق بین القولین در حقیقت یہ اختلاف پہلے اختلاف پر مبنی ہے چونکہ امام اعظمؒ کے نزدیک ایمان بسیط ہے یعنی صرف تصدیق قلبی کا نام ہے اس لئے اس میں کمی بیشی نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ تصدیق نام ہے جمیع احکام الہیہ کے قبول کرنے اور ان پر پختہ یقین رکھنے کا اور ظاہر ہے کہ اس میں کمی زیادتی کا کوئی احتمال نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر کسی نے ایک حکم بھی نہ مانا تو کفر لازم آجائے گا۔ علیٰ ہذا یقین میں ذرا بھی کمی ہوئی تو وہ ظن، وہم، یا شک ہو جائے گا اور ایمان ختم ہو جائے گا اور محدثین کے نزدیک ایمان مرکب ہے یعنی ایمان کی تعبیر میں اعمال بھی داخل ہیں اس لئے کہ اعمال کی کمی بیشی سے ایمان میں کمی بیشی ہو سکتی ہے حاصل یہ کہ یہ اختلاف بھی لفظی ہے نہ کہ حقیقی پس امام اعظمؒ نے جو فرمایا الایمان لا یزید ولا ینقص تو ان کی مراد نفس ایمان ہے اور جمہور محدثین نے جو فرمایا الایمان یزید و ینقص۔ تو ان کی مراد کمال



ایمان ہے الغرض باتفاق اہل سنت نفس ایمان بیسٹ ہے لا یزید ولا ینقص۔ اس میں عوام و خواص سب مومن شریک ہیں لیکن پھر اعمال صالحہ کے تقادس سے مراتب کمال ایمان میں فرق ہے جیسا کہ تمام انبیاء اور رسل نفس نبوت و رسالت میں شریک ہیں لیکن پھر مراتب نبوت اور کمالات رسالت میں مختلف ہیں یا جیسے تمام انسان نفس انسانیت میں برابر ہیں مگر پھر مراتب و کمالات انسانیت میں متفاوت ہیں۔

## البحث السابع فی ذکر النسبة بین الاسلام و الایمان

اس میں چار اقوال ہیں قول اول..... ملا علی قاری کے نزدیک دونوں میں عموم و خصوص مطلق کی نسبت ہے کہ ایمان عام مطلق ہے جو تصدیق قلبی کا نام ہے خواہ اس کے ساتھ تسلیم ظاہری ہو یا نہ ہو اور اسلام خاص مطلق ہے جو تصدیق و تسلیم دونوں کے مجموعے پر بولا جاتا ہے فکل اسلام ایمان ولا عکس (مرقات جلد ۱ صفحہ ۵۱) اس قول کی دلیل یہ آیت ہے کہ ان الدین عند اللہ الاسلام (پارہ ۳) اس آیت میں لفظ اسلام دین پر بولا گیا ہے اور دین تصدیق و عمل دونوں کے مجموعے کا نام ہے۔

قول دوم.....: آئمہ ثلاثہ اور اکثر محدثین نیز معتزلہ و خوارج کے نزدیک ایمان و اسلام میں تراوف و تسادی کی نسبت ہے اس قول کے دو دلائل ہیں۔

دلیل نمبر ۱:- قوله تعالى 'و قال موسى يقوم ان كنتم امتم بثلثه فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين' (پارہ ۱۱)

دلیل نمبر ۲.....: 'فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين' • 'فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين' • (پارہ ۲۷) کیونکہ قوم لوط کی بستی میں بالاتفاق صرف ایک گھرانہ مسلمانوں کا تھا۔

قول سوم.....: احناف اور مشککین کے نزدیک دونوں میں مفہوم تغایر اور وجود اعموم و خصوص من وجہ کی نسبت ہے کیونکہ ایمان نام ہے صرف تسلیم باطنی کا۔ اور اسلام نام ہے صرف تسلیم ظاہری کا تو ان دونوں چیزوں کے لحاظ سے تینوں مادے نکلیں گے تسلیم ظاہری اور باطنی کے اجتماع کی صورت میں مادہ اجتماعی اور فقط ایک ایک کے وجود کی وقت مادہ افتراقی پایا جائیگا یہی قول زیادہ مشہور ہے اور اس کے بھی دو دلائل ہیں۔

دلیل نمبر ۱.....: قوله تعالى 'قالت الاعراب امنوا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا' (پارہ ۲۶)۔

دلیل نمبر ۲.....: حدیث جبریل ہے کیونکہ اس میں آنحضرت ﷺ نے ایمان کی تفسیر صرف تصدیق قلبی کے ساتھ کی ہے اور اسلام کی تفسیر ادائے شہادتین کے ساتھ اور اعمال صالحہ کے ساتھ فرمائی۔

قول چہارم.....: سید مرتضیٰ زبیدی شارح احیاء العلوم کے نزدیک ایمان و اسلام میں تغایر فی المفہوم اور

تلازم فی الوجود ہے یعنی دونوں کا مفہوم تو جدا جدا ہے جیسا کہ اوپر گذرا لیکن ان میں سے ہر ایک کا تحقق دوسرے کو مستلزم ہے کیونکہ ہر ایک دوسرے کے لئے شرط ہے تو ایمان نام ہے انقیاد باطنی بشرط تسلیم ظاہری کا اور اسلام نام ہے تسلیم ظاہری بشرط انقیاد باطنی کا پس ایمان وہ معتبر ہے جو رجحان رجحان کر ایمان بنتا چلا جائے بنتا چلا جائے۔ اور اسلام وہ معتبر ہے جو رجحان رجحان کر ایمان بنتا چلا جائے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ النور شاہ صاحب کشمیری کی رائے بھی تقریباً یہی ہے اور یہی قول مختار ہے۔

### البحث الثامن فی ذکر قول الرجل انا مؤمن انشاء الله تعالى

یہ قول جائز ہے یا نہیں؟ اس میں تین مذاہب ہیں۔

مذہب اول وجوب..... اکثر متکلمین کے نزدیک بدون تعلیق کے مطلقاً انا مؤمن کہنا ناجائز ہے بلکہ اس کے ساتھ انشاء اللہ کہنا واجب ہے ابن مسعودؓ، ابراہیمؓ، علقمہؓ، سفیان ثوریؓ، امام مالکؓ، امام احمدؓ وغیرہم کا مسک بھی یہی ہے اور شافعیہ محض استحباب کے قائل ہیں اور اس مذہب پر دو دلائل ہیں۔

دلیل نمبر ۱.....: قوله تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذالك غدا الا ان يشاء الله (پارہ نمبر ۱۵) اور شوافع اس آیت کو استحباب پر محمول کرتے ہیں۔

دلیل نمبر ۲.....: ابن تیمیہؒ کہتے ہیں کہ ایمان مطلق نام ہے جمیع مامورات کے فعل اور جمیع منوعات کے ترک کا۔ تو مطلق انا مؤمن میں تزکیہ نفس اور تقدس کا دعویٰ ہے اس لئے استثناء ضروری ہے۔

مذہب دوم..... عدم جواز، محققین کے نزدیک بدون استثناء کے انا مؤمن کہنا ضروری ہے اور اس کے ساتھ انشاء اللہ ملانا ناجائز ہے امام اعظم ابو حنیفہؒ اور محققین علماء کا یہی مذہب ہے اور یہی مختار ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ تعلیق موجب شک ہے جو یقین اور تصدیق کے منافی ہے اس لئے تعلیق ناجائز ہے بعض نے اس کا جواب دیا ہے کہ یہ تعلیق ایمان حالی میں نہیں بلکہ مآلی میں ہے یا یہ استثناء تعلیق کے لئے ہے ہی نہیں بلکہ محض تبرک کے طور پر ہے مگر علامہ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ استقبال اور تبرک دونوں مجاز ہیں اور متبادر الی الذہن حقیقی معنی یعنی تعلیق حالی ہے اس لئے استثناء کا تلفظ مجاز ابھی جائز نہیں کیونکہ وہ وقوع فی الوقت کا سبب بن سکتا ہے مذہب سوم تکبیر..... بعض حضرات امام عبدالرحمن اوزاعیؒ وغیرہ کا مسلک یہ ہے کہ مختلف حیثیات سے اطلاق اور تعلیق دونوں وجوہ جائز ہیں یعنی حل کے اعتبار سے تو مطلقاً انا مؤمن کہنا چاہیے۔ لیکن انجام اور خاتمے کے اعتبار سے انشاء اللہ ساتھ ملانا چاہیے۔

**الفصل الاول** .. عن عمر بن الخطاب قال یہ حدیث جبرئیل ہے تشریح حدیث سے قبل دو بحثوں کا جاننا ضروری ہے۔

### البحث الاول فی ذکر فضیلة هذا الحدیث

علامہ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث عظیم الشان ہے اس کو حدیث جبرئیل اور ام الاحادیث اور ام الجوامع کہتے ہیں کیونکہ اس میں اجمالی طور پر شریعت، طریقت، حقیقت تمام مضامین کا بیان ہے۔ دین کا مدار فقہ، عقائد، تصوف پر ہے تو اس حدیث میں اسلام سے فقہ کی طرف اور ایمان سے عقائد کی طرف اور احسان سے تصوف کی طرف اشارہ ہوتا ہے کیونکہ تصوف کی حقیقت توجہ الی اللہ ہے اور باقی سب احادیث اس حدیث کی شرح ہیں تو گویا اس حدیث کا درجہ احادیث میں وہی ہے جو سورۃ فاتحہ کا قرآنی سورتوں میں ہے تو حدیث انما الاعمال بالنیات بمنزلہ تسمیہ کے اور حدیث جبرئیل بمنزلہ فاتحہ کے ہوئی اس لئے ان احادیث کو شروع کتاب میں لائے ہیں (مرقات جلد ۱، صفحہ ۶۵)

### البحث الثانی فی ذکر شان الورد لهذا الحدیث

حضور ﷺ سے لوگ کثرت سے سوال کرتے تھے صحابہ کرامؓ تو اصلاح کے لئے سوالات کرتے تھے لیکن منافقین تصبیح اوقات کے لئے استفسارات کرتے تھے اس رویے سے قرآن نے منع کیا چنانچہ ارشاد ہے لا تسئلوا عن اشیاء ان تبدلکم نسؤکم (پارہ ۷) یعنی غیر ضروری لا حاصل سوالات مت کیا کرو اس کے بعد صحابہ کرامؓ غایت درجہ احتیاط کی وجہ سے دین کی ضروری باتیں بھی نہ پوچھتے تھے اور دل میں یہ خواہش ہوتی کہ کاش کوئی دیہاتی اکھڑ مزاج آکر سوال کرے اور آپؐ بیان فرمائیں اور ہمیں سننا نصیب ہو جائے تو صحابہ کرامؓ کی اسی خواہش کی تکمیل کے لئے اس وقت جبرئیل علیہ السلام ایسی صورت میں آئے جس میں اس سے قبل کبھی نہ آئے تھے کیونکہ اس سے پہلے حضرت وحید بن خلیفہؓ کی صورت میں آتے تھے باقی یہ واقعہ کب ہوا؟ تو اس کے متعلق مشکوٰۃ کے شارح علامہ تورپشتی لکھتے ہیں کہ ۱۰ حج میں حجۃ الوداع سے کچھ پہلے یہ قصہ پیش آیا اور اس کے بعد ۱۱ حج میں آپؐ کا وصال ہو گیا۔ چنانچہ ایک روایت میں آیا ہے بینما نحن عند رسول اللہ ﷺ فی آخر عمرہ (مرقاۃ جلد ۱، صفحہ ۴۹) اب حدیث کی شرح شروع ہوتی ہے۔

قولہ بینما نحن عند رسول اللہ ﷺ ذات یوم اذ طلع..... اس کا ترجمہ یہ ہے کہ دوران اس زمانے کے کہ ہم حاضر تھے رسول خدا کے پاس ایک روز کہ ناگاہ رونما اور ظاہر ہوا۔ الخ اس

عبارت کی ترکیب نحوی یہ ہے کہ بین ظرف زمان ہے اور مازائدہ ہے اور اس ظرف کا عامل مناجات کا معنی ہے جو اذ مطلع کے اذ مناجاتیہ سے مفہوم ہوتا ہے پھر بین مضاف ہے جملہ نحن عند رسول اللہ الخ کی طرف اور اس جملے کی ترکیب یہ ہے کہ نحن مبتدا ہے اور عند رسول اللہ ﷺ ظرف مکان ہے حاضرین مقدر کا جو نحن کی خبر ہے اور ذات یوم اسی حاضرین مقدر کا ظرف زمان ہے اور لفظ ذات وہم مجاز کے دفعیے کے لئے ہے کہ یوم سے حقیقی معنی دن کے مراد ہیں مجازی معنی مطلق وقت مراد نہیں اور بعض علماء نے کہا ہے کہ ذات کا لفظ زائد ہے جو تسمین کلام کے لئے لایا جاتا ہے اس پورے جملے کی تقدیر عبارت یہ ہے فَأَجَانَا وقت طلوع رجل وقت حضور نافی مجلس رسول اللہ ﷺ ذات یوم ... قوله طلع ..... چونکہ ملائکہ نورانی جسم رکھتے ہیں جیسا کہ صحیح مسلم میں بروایت حضرت عائشہ فرموی ہے خلقت الملائكة من نور۔ اس لئے جبرئیل کی آمد کو طلوع سے تعبیر فرمایا (التعلیق الصبح)

قوله رجل ..... : ای ملک فی صورة رجل۔ قوله شدید بياض الشباب۔ یعنی کپڑوں کی تہائی سفیدی والا آدمی۔ اس عبارت میں شدید میضہ مفت کی اضافت اس کے معمول کی طرف ہے لہذا یہ صاف لفظی ہے جو تعریف کا قائمہ نہیں دیتی اس لئے اس کا رجل کی مفت واقع ہونا درست ہے و ہکذا سابعده شدید سواد الشعر پھر الشباب کا الف لام مضاف الیہ کے عوض میں ہے اور اصل عبارت یہ ہے ندید بياض ثيابہ اس سے معلوم ہوا کہ کپڑوں کا سفید اور صاف ہونا مستحب ہے خصوصاً بزرگوں کی مجلس میں۔

قوله شدید سواد الشعر (صفحہ ۱۱) ..... یعنی بالوں کی سخت سیاہی والا۔ اس سے معلوم ہوا کہ تحصیل علم اصل زمانہ جوانی کا زمانہ ہے تاکہ محنت خوب ہو سکے اور تکالیف برداشت ہو سکیں۔

قوله فاسند رکتیہ الی رکتیہ (صفحہ ۱۱) ..... یعنی اس نے ٹکادیئے، لگادیئے، ملا دیئے اپنے نوں زانو حضرت کے دوزانو مبارک کی طرف یعنی نہایت قریب بیٹھا۔ دوزانو بیٹھنا ادب اور تواضع سے زیادہ بے ادبی ہے اور قریب بیٹھنا آنیت والفت اور سرعت جواب اور مسئول کی خاص توجہ کا موجب ہے۔

لہ و وضع کفیہ علی فخذیہ ..... : نسائی وغیرہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ فخذین کی برکات مرجع نبی کریم ﷺ ہیں اور وہ روایت یہ ہے ثم وضع بیدیہ علی رکتی النبی ﷺ اور فرشتہ نے بیت تین وجوہ سے اختیار کی اول ..... : کمال توجہ کے لئے تاکہ حضور ﷺ بھی خوب متوجہ ہوں اور حاضرین دوم ..... لوگوں سے اپنی حالت کا اظہار کرنے کے لئے تاکہ وہ یہ سمجھیں کہ یہ کوئی دیہاتی آدمی ہے جو

آداب رسالت سے بھی واقف نہیں۔ سوم تعلیم تحمل کے لئے کہ اگر رسائل سے خلاف ادب کوئی امر صادر ہو جائے تو مسئول کو تحمل اور تسامح سے کام لینا چاہئے یہاں دوسرا احتمال یہ بھی ہے کہ اس آدمی نے اپنی رانوں پر ہاتھ رکھے ہوں جیسا کہ معلم کے لئے یہی مناسب ہے لیکن یہ احتمال ناسی وغیرہ کی مذکورہ روایت کے خلاف ہے۔ دونوں احتمالات میں تطبیق یہ ہے کہ اولاً اس نے اپنی رانوں پر اور پھر آنحضرت ﷺ کی رانوں پر ہاتھ رکھے جیسا کہ صحیح ابن خزیمہ میں بروایت سلیمان مروی ہے فتخطی حتی برک بین یدی .... النبی ﷺ کما یجلس احدهما فی الصلوٰۃ ثم وضع یدہ علی رکتی النبی ﷺ۔

قوله فقال یا محمد۔ شبہ.....: آنحضرت ﷺ کو نام سے پکارنا منع ہے جیسا کہ ارشاد خداوندی ہے لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا (پارہ ۱۸) لہذا فرشتے کو یا رسول اللہ یا نبی اللہ کہہ کر پکارنا چاہئے تھا۔

جواب نمبر ۱.....: یہ حکم مذکورہ امت محمدیہ کے جن وانس کے لئے ہے ملائکہ اس میں داخل نہیں جب تک کہ کوئی مستقل دلیل اس پر قائم نہ ہو کیونکہ ملائکہ مکلف نہیں۔

جواب نمبر ۲.....: زیادہ افتاء کے لئے نام سے پکارا کیونکہ یہ طریقہ گنواروں کا تھا۔

جواب نمبر ۳.....: فرشتے نے نئے انداز سے کلام کیا تاکہ وہ موجب تعجب ہو اور تعجب سے توجہ تام ہوتی ہے تو اس سے صحابہ کرام کو علم مفید حاصل ہوا باقی بعض روایات میں جو صحابہ کرامؓ سے یا محمد کہنا مروی ہے وہ تحریم اور ممانعت سے قبل کا واقعہ ہے۔

قوله اخبرنی عن الاسلام..... مصابیح میں ایمان کا ذکر پہلے ہے لیکن صحیح مسلم و جامع الاصول اور کتاب الحمیدی وغیرہ میں مشکوٰۃ کے مطابق اسلام کا ذکر پہلے ہے البتہ صحیح بخاری میں مصابیح کے مطابق ایمان کا ذکر مقدم ہے لیکن وہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ہے اور یہ حضرت عمرؓ کی روایت سے ہے تو صاحب مشکوٰۃ نے صاحب مصابیح پر عملی اعتراض کیا کہ انہوں نے حضرت عمرؓ کی روایت میں بھی ایمان کو مقدم کر دیا جو صحیح نہیں۔

قوله ان استطعت الیہ سبیلاً..... سوال: استطاعت تو تمام احکام میں شرط ہے تو پھر حج کی تخصیص کیوں ہے؟ جواب: یہاں مطلق استطاعت مراد نہیں جو ہر حکم کے لئے ضروری ہے بلکہ خاص استطاعت مراد ہے جو صرف حج کے لئے ضروری ہے اور اس کی تفسیر حدیث صحیح میں زاد و راحلہ کے ساتھ آئی

ہے (مرقات جلد ۱، صفحہ ۵۳)

قوله صدقت فعجبنا له يسأله و يصدقہ .....: تعجب کی وجہ ظاہر ہے کیونکہ سوال کرنا جہل کی اور تصدیق کرنا علم کی علامت ہے دوسرے یہ مسائل بجز آنحضرت ﷺ کے واسطے کے معلوم نہیں ہو سکتے حالانکہ آنحضرت ﷺ سے اس آدمی کی ملاقات ہی معلوم نہیں تھی چہ جائیکہ احکام کا سامع (مرقات جلد ۱، صفحہ ۵۵)

قوله ان تؤمن بالله (صفحہ ۱۱) ..... سوال: یہ تعریف اشیٰ بنفسہ ہے جو صحیح نہیں۔

جواب .....: علامہ کرمائی فرماتے ہیں کہ معترف میں ایمان شرعی اور تعریف میں ایمان لغوی مراد ہے ای تحتقد و تصدق فلا دور پھر ایمان باللہ سے مراد تو حید ہے یعنی حق تعالیٰ شانہ کے وجود کو تسلیم کرنا اور پھر اس کو اپنی ذات و صفات مخصوصہ میں وحدہ لا شریک تسلیم کرنا اور ان تمام صفات بیوحدہ و سلیمیہ کا اعتقاد رکھنا اور ان پر پختہ یقین کرنا جو قرآن وحدیث سے ثابت ہیں۔

دلائل وجود باری تعالیٰ .....: دلیل نمبر ۱: وہ صانع جس نے بحیر المعقول کا رخا بنا دیا اور ان گنت کمالات انسان کو دیئے وہ کون ہے؟ طحہ اور دھریہ کہتا ہے کہ وہ بیوٹی و مادے کی استعداد اور صورت تو عیو و طبیعت کا اقتضاء ہے لیکن ظاہر ہے کہ وہ مادہ خود اندھا بہرہ گونگا اور تمام کمالات سے عاری اور قصد و علم، شعور و ارادہ اور حیات سے خالی ہے تو وہ دوسرے کو کمالات کیسے دے سکتا ہے۔ لہذا لامحالہ موجد میں دائمی حیات اور غایت درجے کی قوت و علم، ارادہ، شعور اور دیگر کمالات تسلیم کرنا پڑیں گے تو انہی کمالات و صفات کے موصوف کو اہل اسلام خدا کہتے ہیں قرآن کی متعدد آیات میں بھی مصنوعات سے صانع پر استدلال کو دہرایا گیا ہے مثلاً ارشاد ہے ان فی خلق السموت والارض و اختلاف الليل و النهار لا یت لاولی الالباب (پارہ ۲) ومن ینہ اللیل و النهار و الشمس و القمر (پارہ ۲۴) اور فی الارض آیات للموقنین (پارہ ۲۶) ومن ینہ ان خلقکم من تراب الآیات (پارہ ۲۱)۔ دلیل نمبر ۲: ایک اعرابی نے وجود باری تعالیٰ پر یہ دلیل بیان کی ان البعر لیبدل علی البعیر وان اثار الاقدام لتدل علی المسیر فسماء ذات ابراج و ارض ذات فجاج و بحار ذات امواج الابدل ذلک علی وجود اللطیف الخبیر (فتح المہم جلد ۱، صفحہ ۱۶۳)

دلائل تو حید باری تعالیٰ .....: دلیل نمبر ۱: اگر معاذ اللہ متعدد مثلاً دو خدا فرض کر لئے جائیں تو ان میں سے کسی کا عاجز ہونا ممکن ہے یا دونوں کا قادر ہونا ضروری ہے حق اول تو محال ہے کیونکہ عجز منافی ہے

جوب وجود کے اور شق ثانی پر اگر ان میں سے ایک نے کسی امر کا مثلاً ایجاد زید کا ارادہ کیا تو دوسرے کا اس کے خلاف ارادہ کرنا ممکن ہے یا نہیں اگر ممکن نہیں تو اس کا بجز لازم آئے گا جو منافی ہے وجوب وجود کے اور اگر دوسرا پہلے کے خلاف کا ارادہ کر سکتا ہے تو مراد کا ترتب اس کے ارادے پر ضروری ہے یا نہیں اگر ضروری نہیں تو مراد کا تخلف ارادہ قادر مطلق سے لازم آئے گا جو کہ محال ہے اور اگر ترتب ضروری ہے تو پھر دو مختلف مرادوں کا اجتماع لازم آئے گا کیونکہ ایک واجب کے ارادے سے ایک مراد اور دوسرے واجب کے ارادے سے دوسری مراد اول کی ضد پیدا ہوئی تو اجتماع ضدین لازم آگیا جو محال ہے اور مستلزم محال خود محال ہے تو معلوم ہوا کہ واجب کا تعدد محال ہے اور وحدت واجب ثابت ہوگئی وحوالہ مطلوب۔

دلیل نمبر ۲.....: تعدد واجب کی صورت میں میں شی موجود میں دو خداؤں کی زبردستی ہوتی جس کی وجہ سے وہ چیز ٹوٹ پھوٹ کر تباہ ہو جاتی اسی کی طرف قرآن نے اشارہ کیا ہے لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ فَمَسَدًا (پارہ ۱۷)

دلیل نمبر ۳.....: ایک خدا تدبیر عالم کے لئے کافی ہے یا نہیں اگر کافی ہے تو دوسرا بیکار اور اگر کافی نہیں تو پہلا تاج ہے۔

دلیل نمبر ۴.....: سورج چاند سے لے کر انسان، حیوان، گھاس، پات تک یہ سب ایک مقرر نظام اور متعین اصول کے پابند نظر آتے ہیں تو نظام کی یہ وحدت و یکسانی منتظم کی وحدت کی کھلی دلیل ہے یہ بالکل واقعاتی استدلال ہے جو نظام نظرت پر مبنی ہے قرآن نے بھی اس طرف اشارہ کیا چنانچہ فرمایا مَعَا تَسْرٰی فِیْ خَلْقِ

لِرَحْمٰنٍ مِّنْ نَّفٰوٰتٍ (پارہ ۴۹) اور وَمَا كَانَ مَعَهُۥ مِّنَ اِلٰهٍ اِذَا رَزٰوْهُمۡ بِكُلِّ اِلٰهٍ بَعۡثَ خَلَدٍ وَّ لَعَلَّ اٰمِصۡہُمۡ عَلٰی بَعۡضٍ (پارہ ۱۸) اور اَللّٰی لَوْ كَانَ مَعَهُۥ اِلٰهَةٌ كَمَا یَقُوْلُوْنَ اِذَا لَا یَسۡتَوِیۡ اُنۡسٰی ؕ فِی الْعَرۡشِ

سَبۡلًا (پارہ ۱۵)۔ قولہ وَمَا لَا ذَکَّیۡہُ (صفحہ ۱۱)..... یہ ملک کی جمع ہے جو ملک سے تحقیق ہے اور ملک۔

مل میں ما لک تھا ا لک یا لک کہ باب ضرب بمعنی پیغام رسانی سے پھر ما لک میں قلب مکانی کر کے لام لو ہمزہ پر مقدم کر دیا مل لک ہو گیا پھر تخفیف کے لئے ہمزہ کی حرکت لام کی طرف نقل کر کے حمزہ کو حذف کر دیا

لک ہو گیا اور پھر جمع میں وہ ہمزہ لوٹا دیا گیا ہے۔ ملائکہ کی معنوی تحقیق ملائکہ کے لغوی معنی قاصد اور پیغام سال کے ہیں اور شرنا وہ جواہر مجردہ نورانیہ (فلاسفہ) یا اجسام لطیفہ نورانیہ (مشکمین) ہیں جو خدا تعالیٰ کی رزت سے مختلف اشکال اختیار کر سکتے ہیں جیسا کہ صحیح مسلم کی حدیث میں ہے خَلَقَتِ الْمَلَائِكَةَ مِنْ نُّوْرِ

خلقت الجن من نار اور قرآن مجید میں ہے فتمثل لها بشرا سويا (پارہ ۱۶) ایمان بالملئکہ کا مطلب یہ ہے کہ ملائکہ کی ان تمام صفات پر ایمان لائے جو قرآن اور صحیح احادیث سے ثابت ہیں مثلاً یہ کہ ان کا خارجی وجود ثابت ہے اور وہ خدا تعالیٰ کے کرم و فرمانبردار بندے ہیں اور معصیت سے پاک ہیں اور وہ خدا تعالیٰ اور انبیاء کے درمیان پیغام رسانی کا کام کرتے ہیں چنانچہ ارشاد خداوندی ہے بل عباد مکرمون (پارہ ۱۷) لا یعصون الله ما امرهم و يفعلون ما يؤمرون (پارہ ۱۸) الله يصطفى من الملئكة رسلا ومن الناس (پارہ ۱۷)

قولہ و کتبہ (صفحہ ۱۱) ... ایمان بالکتب کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو جو کتابیں اور صحف عطا فرمائے ہیں وہ سب برحق ہیں اور ان کے مضامین بھی برحق ہیں قرآن مجید میں جن کتب کا نام ذکر کیا گیا ہے ان پر تفصیلاً اور جن کا نام ذکر نہیں کیا گیا ان پر اجمالاً ایمان لانا ضروری ہے تفصیل کے ساتھ چار کتب کا ذکر ہے قرآن، زبور، تورات، انجیل اور باقی ایک سو صحیفے ہیں جن میں سے دس حضرت آدم علیہ السلام پر اور پچاس حضرت شیث علیہ السلام پر اور تیس حضرت ادریس علیہ السلام اور دس حضرت ابراہیم علیہ السلام پر نازل ہوئے اور ان سب کا نزول رمضان المبارک میں ہوا۔

قولہ و رسالہ ..... ایمان بالرسل کا مطلب یہ ہے کہ اس بات کا پختہ یقین رکھا جائے کہ تمام انبیاء اور رسل خدا تعالیٰ کے بھیجے ہوئے اور معصوم ہیں اور انہوں نے اپنا فرض منہی پورا کیا ہے اور جو کچھ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے امت کو دیا ہے وہ سب برحق ہے اور ہر نبی کی امت پر اس کی اطاعت غیر شرط طور پر واجب تھی مشہور یہ ہے کہ انبیاء اور رسل کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار (۱۲۴۰۰۰) یا کم و بیش ہے ان میں سے رسول تین سو پندرہ (۳۱۵) ہیں حوالے کے لئے دیکھو حدیث ابی ذر مشکوٰۃ جلد ۲ صفحہ ۱۵۱ پر) پھر رسول اور نبی میں فرق یہ ہے کہ رسول وہ ہے جو مخاطبین کو جدید شریعت پہنچائے خواہ وہ اس کے اعتبار سے جدید ہو خواہ رسل الہم کے اعتبار سے جدید ہو اور نبی وہ ہے جو صاحب وحی ہو شریعت جدیدہ ہو خواہ قدیم ہو تو ان دونوں کے درمیان عموم و خصوص مطلق کی نسبت ہے فکل رسول نبی ولا عکس۔ مگر اس وجہ فرق پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام صاحب شریعت مستقلہ نہ تھے لیکن اس کے باوجود قرآن میں ان کے بارے میں و کسان رسولاً نبیاً وارد ہوا ہے اس لئے بہترین فرق وہ ہے جو علامہ حافظ ابن تیمیہ نے کتاب المنہات میں ذکر کیا ہے کہ نبی وہ ہے جس کو اصلاح ناس کے لئے بھیجا گیا ہو اور رسول وہ ہے (جو بالذات مخاطبین کی اصلاح کے



نئے بھیجا گیا ہو) اور جس کو دشمنوں کے ساتھ مقابلے کا حکم بھی ہو خواہ صاحب کتاب ہو یا نہ ہو کذا فی ارشاد اری صفحہ ۶۶) قوله والیوم الآخر ..... روز قیامت پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے وقوع پر اس میں واقع ہونے والے امور پر پختہ یقین رکھا جائے مثلاً عالم برزخ قبر کی زندگی اور بعث جسمانی صاحب کتاب اور جنت و نار وغیرہ پھر ان پانچ ایمانیات یعنی ایمان کے مذکورہ بالا ارکان خمسہ کا ذکر قرآن میں درجگذا آیا ہے مثلاً ارشاد خداوندی ہے وَلَکِنَّ الْبِرَّ مِنْ أَمْنٍ بِاللهِ وَالْیَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَئِکَةِ وَالْکِتَابِ مِینَ (پارہ ۲) اور وَمَنْ یُکْفِرْ بِاللهِ وَمَلَئِکَتِهِ وَکِتَابِهِ وَرَسُولِهِ وَالْیَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِیدًا (پارہ ۵) لَهُ وَتَوْمَنَ بِالْقَدَرِ خَیْرٌ وَشُرٌّ ..... ایمان بالقدر کا مطلب یہ ہے کہ راحت و نعمت اور مصیبت میں سے جو کچھ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندے کے حق میں مقدر ہے اس کے برحق ہونے بان لائے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔ قُلْ لَنْ یَصِیْبَنَا إِلَّا مَا کَتَبَ اللهُ لَنَا (پارہ ۱۰) اور یہ اعتقاد رکھا جائے کہ جو کچھ دنیا میں ہو رہا ہے خیر ہو یا شر یہ سب حق تعالیٰ کے علم محیط اور قدرت کاملہ کے تحت ہے تو تقدیر ہے بحر نہیں اور اس مسئلے کی پوری تفصیل باب الایمان بالقدر میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

ل ..... تَوْمَنَ بِالْقَدَرِ میں دوسری ایمانیات کے برخلاف عامل اور متعلق کا اعادہ کیوں کیا گیا۔  
ب نمبر ۱ ..... چونکہ یہ مسئلہ محیر العقول تھا اس لئے اہتمام شان کے لئے ایسا کیا گیا ہے کذا فی التعلیق الصبح  
ب نمبر ۲ ..... ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ یہ فرق اس طرف اشارہ ہے کہ پہلی چیزوں میں سے کسی چیز کا رہنا کفر کو مستلزم ہے لیکن تقدیر کا انکار کفر کو مستلزم نہیں۔

لہ فاسخبرنی عن الاحسان ..... احسان کے لغوی معنی ..... اخلاص اور عمل کی مضبوطی اور طریقے سے عبادت دینی کرنے کے ہیں اور شرعی معنی ..... ہیں مرتبہ حال میں صدق توجہ الی اللہ خواہ مشاہدہ ہو خواہ بصورت مراقبہ ہو جیسا کہ آگے جواب میں مذکور ہے۔

ہ ان تعبد الله کانک تراہ ..... اس عبارت میں کانک تراہ متفعل مطلق محذوف کی ہے اور اصل عبارت یوں ہے ان تعبد الله عبادة شبيهة بعبادتك حين تراہ مطلب یہ ہے کہ لام آقا کے سامنے کھڑا ہوا اور آقا کو دیکھ رہا ہو تو وہ پوری توجہ اور اخلاص سے کام کرتا ہے اسی کیفیت سے خشوع و خضوع کمال ہیبت و تعظیم اور ذوق و محبت کے ساتھ حق تعالیٰ کی عبادت کرنی چاہئے اس کو صحیح صوفیہ میں مقام مشاہدہ کہتے ہیں اور یہ کوئی تصور نہیں بلکہ ایک ایسا مقام ہے جس میں سالک و متصوف

کا قلب اور روح بجلی اور مصفی ہو جاتے ہیں اور اسے ایسا انکشاف حاصل ہو جاتا ہے کہ گویا وہ اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے۔  
 ہے الغرض یہاں روایت حقیقہ مراد نہیں کیونکہ حدیث میں ہے واعلموا انکم لن ترورا ربکم حتی نموتوا  
 رواہ مسلم عن ابی امامہ بلکہ مقصد یہ ہے کہ کثرت عبادت سے جب قلب بجلی اور مصفی ہو جاتا ہے تو  
 ایک خاص تجلی اور ایسے انوار محسوس کرتا ہے کہ گویا اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے اسی وجہ سے حدیث میں کانک تراء  
 فرمایا وانت تراه نہیں فرمایا۔

قوله فان لم تکن تراه فانه يراك (صفحہ ۱۱)..... اس کی تقدیر عبارت یوں ہے فان لم  
 تعامل معاملتک حين تراه فاعامل معاملتک حين يراك فانه يراك مطلب یہ ہے کہ اگر بجلی  
 کیفیت یعنی مقام مشاہدہ واستغراق تمہیں حاصل نہیں تو پھر دوسری کیفیت یعنی مقام مراقبہ واستحضار حاصل کرو  
 اور یہ تصور کر لو کہ وہ مجھے دیکھ رہا ہے اور وہ حاضر و ناظر ہے اس کیفیت سے بھی خوف و خشیت پیدا ہوگی اور  
 حرکات و سکنات میں احتیاط حاصل ہوگی کیونکہ اگر غلام خود آقا کو نہ دیکھے لیکن اسے یہ معلوم ہو کہ آقا مجھے دیکھ  
 رہے ہیں تب بھی وہ پوری توجہ سے ٹھیک ٹھیک کام کرتا ہے اس کیفیت کو اصطلاح صوفیہ میں مقام مراقبہ کہتے  
 ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کے دیکھنے کا ایسا استحضار کہ وہ علم کے درجے سے متجاوز ہو کر حال بن جائے اور اسی استحضار  
 نسبت کو صوفیہ کرام نسبت کی تحصیل کہتے ہیں جو بیعت سے مقصود ہے اس تقریر سے معلوم ہو گیا کہ فان  
 يراك شرط مذکور کی جزا نہیں بلکہ جزاء مقدر فعال کی علت ہے کیونکہ حق تعالیٰ کی رؤیت تو دائمی ہے بندے کا  
 عدم رؤیت کے ساتھ معلق نہیں پھر بہت سی روایات میں یہاں بھی حضرت جبریل کا صدف فرمانا مذکور ہے  
 لیکن بعض راویوں نے لسان یا اختصار یا اعتماد علی المذکور کی وجہ سے ذکر نہیں کیا۔

قوله فاخبرني عن الساعة.....: یہ قیامت کے وقت معین کا سوال تھا نہ کہ مطلق وقوع کا کیونکہ  
 تو قطعی ہے ساعت کے لغوی معنی ایک گھڑی کے ہیں اور قیامت کو ساعت چار وجوہ سے کہتے ہیں۔

(۱)..... اس لئے کہ قیامت کا وقوع صرف ایک گھڑی میں آچانک ہو جائیگا جیسا کہ قرآن مجید میں ہے  
 لا تأتیکم الا بغتۃ (پارہ ۹)

نمبر ۲..... سرعت حساب کی وجہ سے چنانچہ حضرت علیؑ سے یہی معنی منقول ہیں۔

نمبر ۳..... اس وجہ سے کہ قیامت کا پورا زمانہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسا ہے جیسا کہ مخلوق کے نزدیک ایک  
 گھڑی ہے۔

نمبر ۴.....: نیک فال کی وجہ سے کہ قیامت کا دن ایک گھڑی میں گزر جائیگا (مرقات جلد ۱، صفحہ ۶۱)

قوله ما المسئول عنها باعلم من السائل .....: مطلب یہ ہے کہ جس طرح تمہیں تعین قیامت کا علم نہیں اسی طرح مجھے بھی قیامت کے وقت مخصوص کا علم نہیں غرضیکہ سائل و مسئول دونوں قیامت کا وقت مخصوص نہ جاننے میں برابر ہیں چنانچہ علامہ ابوالحسن محمد بن عبدالبہادی سندھی (۱۱۳۸ھ) فرماتے ہیں۔

قوله ما المسئول عنها باعلم من السائل .....: كناية عن تساويهما في عدم العلم لا عن تساويهما مطلقا (بحوالہ التعلیق الصبح جلد ۱، صفحہ ۲۱) اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں یعنی من تویر دو برابریم در نادانستن آن بلکه ہر سائل و مسئول ہمیں حال دار دو آن اجز خدا تعالیٰ کس نہ داند و رب تعالیٰ ہیچ کس را از ملائکہ و رسل بر آن اطلاع دادہ (اشعۃ المصباح جلد ۱، صفحہ ۴۰) آنحضرت ﷺ کے اس جواب سے مبتدعین کا رد ہو گیا جو یہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کو جملہ ماکان و مایکون کا علم دیا گیا ہے کیونکہ علم قیامت بھی ایک علم ہے تو اس کی نفی سے علم کلی تفصیلی کی نفی ہو گئی بہر حال علم عیب کلی خداوند تعالیٰ کا خاصہ ہے مخلوق کو صرف قدر ما یعطی حاصل ہوا ہے مگر آنحضرت ﷺ کا علم عطائی پوری مخلوق کے علم عطائی سے زیادہ ہے جیسا کہ حدیث میں ہے علمت علم دالین و الاخیرین۔ یہی اہل حق کا مسلک ہے اور حدیث منسوخ بھی نہیں ہے کیونکہ علامہ تورپشتی نے لکھا ہے کہ یہ واقعہ قرب وفات کا ہے جو ۱۰ھ میں حج الوداع سے کچھ پہلے پیش آیا اور اس کے بعد الحج میں آپ ﷺ کا وصال ہو گیا جیسا کہ بحث ثانی کے آخر میں گذرا۔

حوالہ.....: جبرئیل علیہ السلام کو جب معلوم تھا کہ قیامت کے وقت خاص کا علم آنحضرت ﷺ کو نہیں تو پھر دال کیوں کیا؟ جواب نمبر ۱.....: اس لئے پوچھا کہ لوگوں کے سامنے یہ مسئلہ ظاہر ہو جائے اور آئندہ کے لئے سوال کا دروازہ بند ہو جائے۔

واب نمبر ۲.....: اس بات پر تنبیہ کی کہ جس چیز کا علم نہ ہو اس کے متعلق لا ادری کہنے میں عار نہ کرنی چاہئے۔  
وله فاخبرنی عن اماراتھا ..... اس سے مراد علامات صغریٰ ہیں جو علامات کبریٰ مثلاً نزول عیسیٰ روح دجال وغیرہ سے قبل ہوں گی۔

وله ان تلد الامۃ ربتھا ربة..... بمعنی آقا سردار مالک ہے اور اس کو نفس اور رسمۃ یعنی ذی روح کی تاویل سے مؤنث لائے ہیں تو یہ مذکر اور مؤنث دونوں کو شامل ہے یا اس میں مؤنث کے نقصان عقل کی

طرف اشارہ ہے اس جملے کی تفسیر میں متعدد اقوال ہیں جن میں سے تین یہ ہیں۔

- (۱).....عقوق الامم یعنی اخیر زمانے میں والدہ کی نافرمانی ایسی کثرت سے ہوگی کہ اولاد اپنی والدہ کے ساتھ اس قسم کا معاملہ کرے گی جیسا کہ آقا و مالک اپنی مملوکہ باندی سے کرتا ہے یہی مطلب رائج و اولیٰ ہے
- (۲).....کثرت فتوحات: یعنی قرب قیامت میں مسلمانوں کو فتوحات بہت ہوگی اور کثرت سے لوٹیاں ہاتھ آئیں گی پھر ان باندیوں کی اولاد ہوگی جو بمنزلہ ان کے آقا کے ہوگی کیونکہ ملک اب ملک اولاد بھی جانتی گی۔ (۳).....فساد احوال: یعنی اخیر زمانے میں فساد اس قدر پھیل جائے گا کہ اہمات الاولاد کو کثرت سے بیجا جائے گا حالانکہ شرعاً ان کی بیع حرام ہے اور پھر بسا اوقات بے خبری کی حالت میں ان کی اولاد بھی ان کو فرہ کر حق ملک بنا لے گی۔

قوله وان ترى الحفاة: یہ حاف کی جمع ہے بمعنی ننگے۔ قوله العراة یہ عار کی جمع ہے بمعنی ننگے بدن  
قوله العالة.....: یہ عائل کی جمع ہے بمعنی تنگ دست، مفلس، فقیر محتاج۔ قوله له رعاء.....: یہ راء کی جمع ہے بمعنی چرواہا۔ قوله الشاء: یہ شاة کی جمع ہے بمعنی بکری اور اظہر یہ ہے کہ یہ اسم جنس.....  
اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ زمانے کے حالات بدل جائیں گے اور رذیل لوگ معزز بن جائیں گے اور معزز شرفاء باکمال لوگ رذیل ہو جائیں گے اور نا امل لوگوں کے ہاتھ میں اقتدار آ جائے گا اور بھوکے ننگے تنگ دست دیہاتی جاہل لوگ دولت کی کثرت کے سبب شہروں میں آ کر آباد ہو جائیں گے اور اونچے اونچے محلات بنا کر باہم کریں گے۔ قوله فلبث ملیا: اس پر یہ شبہ ہے کہ ملیا کے معنی زمانہ دراز کے ہیں: اس سے معلوم کہ کچھ عرصے کے بعد آپ نے بتایا جس کی مدت تین دن بتائی گئی ہے۔ چنانچہ ابوداؤد، ترمذی اور ترمذی ایک روایت میں فلبث ثلاثا اور بعض روایات میں بعد ثلاثة ایام ہے حالانکہ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے اسی وقت بتا دیا تھا۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ذکرہ فی المجلس تو یہ تعارض ہوا۔ جواب.....: علامہ نوویؒ نے یہ تطبیق دی ہے کہ فرشتے کے چلے جانے کے بعد بعض صحابہ کرام کسی ضرورت کے سبب نوز اکھڑے ہو گئے انہیں میں حضرت فاروق اعظمؓ بھی شامل تھے اور بعض دوسرے صحابہ کرام بیٹھے رہے تو حضور ﷺ نے حاضرین مجلس کو تو اسی وقت بتلادیا تھا اور جواب دہ گئے تھے ان کو بعد میں بتایا فلا تعارض۔

قوله الله ورسوله اعلم.....: اس پر یہ شبہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے جواب سے معلوم ہوا کہ علم ہوا کہ

اور علم رسول دونوں مساوی ہیں تو اس سے آنحضرت ﷺ کا علم غیب کلی ثابت ہوا جو اہل بدعت کا عقیدہ ہے۔  
 جواب: آنحضرت کا استفسار حضرت جبریل علیہ السلام کی معرفت کے متعلق تھا فابہذا حضرت عمرؓ کا جواب  
 بھی جبریل علیہ السلام کی معرفت ہی کے متعلق ہے تو اس سے حضور ﷺ کے لئے علم جزئی ثابت ہوا نہ کہ علم کلی۔  
**قوله يعلمکم دینکم** ..... اس سے دین کے قواعد کلیہ مراد ہیں پھر چونکہ جبریل علیہ السلام کا سوال  
 تعلیم نبوی کا سبب تھا اس لئے مجازاً تعلیم کی نسبت سبب کی طرف کر دی ہے و نیز حسن سوال نصف علم اور نصف  
 تعلیم ہے جیسا کہ مشہور ہے السؤال نصف العلم۔ **قوله فی خمس** ..... اس کا مبتدا محذوف ہے  
 اور تقدیر عبارت یہ ہے علم قیام الساعة داخل فی خمس الخ۔

**وعن ابن عمر**۔ حالات عبد اللہ بن عمرؓ۔ آپ آنحضرت کی نبوت سے ایک سال قبل پیدا  
 ہوئے اور ۷۳ھ میں ہجرت میں ہجرت پائی۔ آپ نے بچپن ہی میں اپنے والد کے ساتھ اسلام قبول کر لیا تھا  
 جنگ بدر میں صغریٰ کی وجہ سے شریک نہ ہوئے اور جنگ احد کی شرکت میں اختلاف ہے باقی غزوہ خندق اور  
 اس کے بعد کے تمام غزوات میں بالاتفاق شریک ہوئے نہایت متقی عالم زاہد تھے چنانچہ آپ نے ایک  
 ہزار لونٹریاں اور غلام آزاد کئے اور آپ کو آنحضرت ﷺ کی سنت کے ساتھ درجہ عشق میں محبت حاصل تھی ابن  
 عمرؓ سے کل ایک ہزار چھ سو تیس (۱۶۳۰) احادیث مروی ہیں۔ آپ سے بے شمار مخلوق نے روایت حدیث کی  
 ہے مثلاً آپ کے صاحبزادے حضرت سالم اور آپ کے آزاد کردہ غلام نافع وغیرہ۔

**نولہ بنی الاسلام علی خمس ای خمس خصال او دعائم اس حدیث میں**  
 سلام کو ایک خیمہ کے ساتھ تشبیہ دی ہے جس کا درمیانی ستون ادائے شہادتین ہے کہ اس کے بدوں خیمہ قائم  
 نہیں رہ سکتا اور باقی چار اصول اعمال بمنزلہ چار طنابوں اور رسیوں کے ہیں جن کے بغیر خیمہ کھڑا تو ہو سکتا ہے مگر  
 نص اور آئندہ حدیث میں جو ایمان کے شعبے مذکور ہیں وہ بمنزلہ میٹھوں کے ہیں۔

**نولہ و اقام الصلوٰۃ**۔ اقام باب افعال کا مصدر ہے اس میں واو محذوف کے عوض آخر میں تاء لائی  
 اتی ہے مگر یہاں طول عبارت کی وجہ سے اس کو حذف کر دیا کیونکہ مضاف الیہ واو محذوفہ کے عوض بننے کے  
 لئے کافی ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ تاء کا حذف تخفیف کی بنا پر ہو۔

**عن ابی ہریرۃ**۔ حالات حضرت ابو ہریرہؓ۔ آپؓ نبوت سے گیارہ سال قبل پیدا  
 ہوئے سن ۷ھ میں فتح خیبر کے سال میں اسلام لائے۔ سن ۵۷ھ میں ہجرت میں ہجرت پائی آپ نے

حضور ﷺ کے ساتھ صرف چار سال صحبت اٹھائی لیکن اس کے باوجود صحابہ کرام میں کثیر الروایہ ہیں چنانچہ آپ کی کل مرویات پانچ ہزار تین سو چوبیس (۵۳۷۴) ہیں امام بخاری فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ سے آٹھ سے زائد صحابہ اور تابعین روایت حدیث کرتے ہیں قبیلہ کے لحاظ سے دوسری ہیں۔ آپ کے نام میں مذکور اقوال ہیں۔ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ اس قول یہ ہے کہ آپؐ کا اسلامی نام عبدالرحمن بن صخر ہے لیکن ہمارے کی کنیت کے نام پر غالب آگئی اور جاہلی نام عبد شمس یا عبد عمرو تھا کنیت کی وجہ علامہ ابن عبد البر نقل کرتے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے خود فرمایا ماسکنت احمل یوما ہرة فی کمی فوانی رسول اللہ ﷺ ما هذه فقلت هرة فقال يا ابا هريره ..... بعض علماء نے کہا کہ آپؐ بچپن میں ملی سے کھلنا کرتے اور بعض نے کہا کہ آپؐ ملی کی تربیت اور دیکھ بھال کرتے تھے (مرقات جلد ۱، صفحہ ۶۹)

لفظ ابو ہریرہ کی نحوی تحقیق .....: قیاس کا تقاضا تو یہ تھا کہ ہریرہ کی "تاء" پر اضافت کی وجہ سے "پڑھا جائے" چنانچہ ایک جماعت نے اسی کو صواب (درست) بتایا ہے لیکن جمہور محدثین وغیرہم کے نزدیک مشہور مذہب منع صرف کا ہے کیونکہ اس میں علیت اور ترکیب ہے اور اب یہ بمنزلہ کلمہ واحدہ کے ہے ہر "ابو ہریرہ" میں دو مختلف حیثیات سے اصل حالت اور موجودہ حالت دونوں کی رعایت ہے کہ اصل حالت اعتبار سے "ابو" کا اعراب بدلتا رہتا ہے اور موجودہ حالت کے لحاظ سے "ہریرہ" کی تاء پر "جر" نہیں آتا۔ قولہ الایمان بضع و سبعون شعبۃ .....: بضع کے اصلی معنی ٹکڑے کے ہیں ہزار اطلاق تین سے نو تک کے عدد پر کیا جاتا ہے کیونکہ وہ بھی عدد کا ایک ٹکڑا ہے۔ شعبہ کے اصلی معنی شاخوں کے ہیں۔ اور یہاں اس سے مراد عمدہ خصلت ہے اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ کمال ایمان کے کچھ لوگ (۷۰) شعبے ہیں۔ مثلاً اعمال قلب میں ایمانیات ستہ اور اعمال لسان میں تلاوت ذکر و دعا اور ظاہریہ اعمال ارکان اربعہ صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم، حج اور اصلاح بین الناس اور صلہ رحمی وغیر ذلک۔

سوال .....: بخاری کی ایک روایت میں بضع دستون آیا ہے تو یہ تعارض ہوا۔

جواب نمبر ۱ .....: آنحضرت ﷺ کو پہلے اقل اور پھر اکثر کا علم دیا گیا ہے۔

جواب نمبر ۲ .....: یہاں عدد سے مراد تحدید نہیں بلکہ تکثیر ہے جو ساٹھ اور ستر دونوں کو شامل ہے۔

جواب نمبر ۳ .....: ایمان کے بعض اعمال بعض کے ساتھ مشابہ ہیں تو جن کو صحابہؓ نے مشابہات کو الگ شمار کیا۔ انہوں نے زیادہ شمار بتایا اور جنہوں نے ایہ نہیں کیا انہوں نے کم تعداد بتائی۔

جواب نمبر ۴..... علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ عدد قلیل عدد کثیر کے منافی نہیں کیونکہ وہ کثیر کے ضمن میں آجاتا ہے پھر قلیل کی خصوصیت ذکر کی مقتضی حال کی وجہ سے ہے۔

قوله فافضلها : یہاں تفریع یہ ہے اور تقدیر عبارت یہ ہے اذا كان كمال الايمان فاحصل متعدده فافضلها الخ۔

قوله اماطة الاذى .... : اماطہ کے معنی ازالہ کے ہیں اور ازی یا تو مصدر بمعنی اسم فاعل ہے یا مبلغہ وصف مصدر کا ذات پر حمل کیا گیا ہے اور اس سے مراد موذی چیز ہے مثلاً کائنات، پتھر، نجاست، چھلکا وغیرہ۔

قوله والحياء شعبة من الايمان ..... : حياء کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ وہ تمام اخلاق حسنہ اور کل شعبہ ایمانیہ کے لئے باعث محرک اور داعی وضع ہے کیونکہ حیا دار آدمی دنیا اور آخرت کی رسوائی سے بچنے کے لئے تمام معاصی سے اجتناب کرتا ہے اور تمام نیکیوں کو بجالاتا ہے۔

سوال ..... : بعض اوقات کافر میں بھی حیا ہوتی ہے۔ جواب ..... : حیا دو قسم پر ہے۔ (۱) حیا نفسانی یعنی طبعی (۲) حیا ایمانی یعنی حقیقی۔ تو حیا نفسانی طبعی وہ احساس ندامت ہے جو کسی قابل ملامت یا قابل عیب چیز کے اندیشہ سے پیدا ہو مثلاً کشف عورت اور جماع بین الناس سے حیا ہو تو غیو یعرض الانسان من خوف ما يلام عليه او يعاب به اور حیا ایمانی حقیقی کی تعریف یہ ہے هو ملكة تمنع الانسان من ترك الطاعات و ارتكاب المعاصي و الفواحش بسبب الايمان تو یہاں حیا ایمانی حقیقی مراد ہے جو صرف مومن میں پائی جاتی ہے۔ نہ کہ کافر میں بھی۔

وعن عبد الله بن عمرو . حالات عبد الله بن عمرو بن عاص . : آپ اپنے والد عمرو بن العاص سے پہلے اسام لائے اور آپ کے والد ۸ حج میں مشرف باسلام ہوئے آپ اپنے والد سے صرف بارہ سال عمر میں چھوٹے تھے یہ دونوں حضرات بہت بہادر اور اسلام کے قابل فخر جرنیل تھے آپ نے مکہ یا طائف یا مصر میں ۶۵ حج یا ۳ حج میں وفات پائی۔ آپ رات کو چراغ بجھا کر قیام لیل کرتے اور بہت زیادہ روتے تھے حتیٰ کہ آخر عمر میں آنکھوں کی بینائی جاتی رہتی چونکہ آپ احادیث کو لکھ لیتے تھے اس لئے آپ کے پاس احادیث حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی زیادہ تھیں لیکن کتب احادیث میں صرف سات سو (۷۰۰) مذکور ہیں۔

قوله المسلم ..... : یہاں کامل مسلمان مراد ہے اسکی نظیر الناس العرب، المال الاہل ہے۔

قوله من سلم المسلمون (صفحہ ۱۲) مسلمات کا بھی یہی حکم ہے اور دوسری نصوص کی وجہ سے اہل

ذمہ کے بھی یہی احکام ہیں اور مسلمین کی تخصیص بطور تغلیب کے ہے چنانچہ ابن حبان کی روایت میں من مسلم الناس آیا ہے۔

قوله من لسانہ ..... مثلاً سب و شتم، بغیبت، بہتان، استہزاء، چغل خوری، جھوٹی گواہی، لعن طعن وغیرہ۔  
قوله و یدہ ..... مثلاً ضرب ناحق، قتل ناحق، غلط تحریر، دھکا دینا، زخمی کرنا، گرانہ، لوٹ مار کرنا۔ غرضیکہ کسی طرح بھی تکلیف نہ پہنچائی جائے لیکن حدود، قصاص، تعزیر، تادیب اطفال، دفاع وغیرہ شرعاً اس سے مستثنیٰ ہیں پھر زبان اور ہاتھ کے ذکر سے مراد پوری ذات انسان ہے باقی ان دو کی تخصیص اس لئے ہے کہ غالب و اکثر ایذا، رسانی انہی دو چیزوں سے ہوتی ہے یا اس لئے یہ کہ ایذا دو قسم پر ہے۔ (۱) قوی (۲) فعلی تو حدیث میں ان دو اقسام کی نفی مراد ہے۔ قوله و المہاجر من ہجر الخ ..... اس کا ما قبل سے ربط یہ ہے کہ آنحضرت کے زمانے میں ہجرت مدینہ کمال ایمان کی علامت تھی پھر اس حدیث میں حقوق العباد کی خصوصیت کی وجہ اہتمام شان ہے کیونکہ حقوق العباد قابل غفلت نہیں۔

وعن انسؓ ..... : حالات حضرت انسؓ ..... آپؐ کی کنیت ابو حمزہ اور والد کا نام مالک بن نضر ہے۔ قبیلہ کے لحاظ سے خزرجی ہیں آپؐ کی والدہ کا نام ام سلیم بنت ملحان ہے۔ حضور ﷺ کے خادم خاص تھے جب آنحضرت ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو حضرت انسؓ کی عمر دس سال کی تھی۔ اسی وقت سے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے اور دس سال تک خدمت کی۔ آپؐ ہمیشہ مدینہ طیبہ میں رہے۔ لیکن خلافت عمرؓ فریق میں تعلیم فقہ کے لئے بصرہ میں منتقل ہو گئے اور وہیں ۹۱ھ کو ۹۹ سال وفات پائی۔ آپؐ کثیر الاولاد تھے حتیٰ کہ عند البعض پوری سو اور عند البعض ۸۰ اولاد تھی جن میں سے ۷۸ ذکور اور صرف دو اثاث تھیں آپؐ سے بہت سی مخلوق نے روایت کی ہے آپؐ کی کل مرویات ۱۲۸۶ ہیں۔

قوله لا یؤمن ..... : اس میں ایمان کمال کی نفی مراد ہے۔ قوله احب : محبت دو قسم پر ہے۔ (۱) طبعی غیر اختیاری جیسا کہ طبعاً اپنی اولاد اور بیوی سے محبت ہوتی ہے۔ (۲) عقلی اختیاری اس کا مطلب یہ ہے کہ انسان اپنے مقتضی عقلی کو طبعی خواہشات پر ترجیح دے جیسا کہ مریض کو کڑوی دوا باوجود خلاف طبیعت ہونے کے عطا پسند ہوتی ہے تو یہاں حب عقلی اختیاری مراد ہے کیونکہ طبعی غیر اختیاری محبت تو اکثر اولاد وغیرہ سے زیادہ ہوتی ہے یا یہاں حب ایمانی مراد ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ محبوب کی خواہش کو تمام ماسوا کی خواہشات و اغراض پر ترجیح دے اور اس کا اندازہ بوقت مقابلہ ہو سکتا ہے مثلاً جب قول والدین، قول رسول کے مقابل ہو



جائے تو کامل مومن قول رسول ﷺ کو ترجیح دیتا ہے۔

قوله من والده وولده ..... والد کی تخصیص اصل ہونے کی وجہ سے ہے یا والد سے مراد ذی ولد ہے

جو ماں اور باپ دونوں کو شامل ہے یا والد سے مراد اصول ہیں اور ولد سے مراد فرد ع ہیں۔

قوله والناس اجمعین ..... اس میں مومن کا اپنا نفس بھی شامل ہے۔

وعنه ای وعن انس ..... قوله ثلاث ..... ای ثلاث خصال اور وہ تین چیزیں یہ ہیں

(۱) حب اللہ ورسولہ (۲) الحب فی اللہ (۳) مبنوئیت کفر۔ قوله حلاوة الایمان ..... اس حدیث میں

ایمان کو ایک شیریں چیز کیساتھ تشبیہ دی ہے اور پھر اس کے لئے علالت کو ثابت کیا ہے اور علالت ایمان سے

مراد طاعات کی رغبت و لذت اور اتباع دین میں تکالیف کا برداشت کرنا ہے۔

قوله مما سواهما ..... شبه۔ سنن ابی داؤد میں ہے کہ ایک خطیب نے یوں خطبہ پڑھ لسن یطع

اللہ ورسولہ فقد رشد ومن يعصهما فقد ضل و غوی تو اس پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ

بئس خطیب القوم انت کیونکہ اُس نے بعضہما میں اللہ اور رسول کو جمع کر دیا تھا جو صحیح نہیں ہے تو پھر اس

حدیث میں آپ ﷺ نے دونوں کو کیوں جمع فرمایا؟ جواب نمبر ۱ ..... مقام ایمان اور مقام عصیان میں

فرق ہے کیونکہ کمال ایمان کے لئے تو دونوں ہی کی محبت ضروری ہے اس لئے آپ نے جمع فرمایا لیکن عصیان

کے لئے صرف ایک کی نافرمانی بھی کافی ہے اسلئے آپ نے خطیب کو منع فرمایا۔

جواب نمبر ۲ ..... دراصل اس خطیب نے وقف کی غلطی کی تھی کہ وہ بعضہما پر ٹھہر گیا جسکی وجہ سے معنی میں

قباحت اور خرابی پیدا ہو گئی اس لئے آپ نے خطیب کو منع فرمایا۔

جواب نمبر ۳ ..... امام طحاوی فرماتے ہیں کہ جمع کرنے میں شرک کا ایہام تھا اس لئے آپ نے خطیب کو منع

فرمایا اور آنحضرت ﷺ کے کلام میں شرک کا ذرا بھی احتمال نہ تھا اس لئے آپ نے جمع فرمایا۔ یہ بہترین

جواب ہے۔

قوله ومن يكره ان يعود في الكفر (صفحو ۱۲) ..... شبه۔ عودنی الکفر تو تو مسلم میں متحقق ہو سکتا

ہے لیکن جو جدی پیدا نئی مسلمان ہے اس میں عودنی الکفر کیسے متحقق ہو سکتا ہے۔

جواب نمبر ۱۔ یہاں عود کے معنی انتقال و رجوع کہ نہیں بلکہ مطلق صیرورۃ اور اختیار کے معنی مراد ہیں جو جدی

مسلمان کو بھی شامل ہیں جیسا کہ قرآن میں انبیاء کے متعلق ارشاد ہے اولصودن فی ملتہ (پارہ ۱۳)

جواب نمبر ۲۔۔۔۔۔ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ یہاں نو مسلم مراد ہے لیکن یہاں سے پیدا ہونے والے مسلمان کا حکم بطریق قیاس یا بطریق اولیٰ سمجھا جائیگا۔

جواب نمبر ۳۔۔۔۔۔ کفر دو قسم پر ہے (۱) بالفعل (۲) بالقوة اور یہاں عام معنی مراد ہے کیونکہ ہر انسان میں کفر و شرک کی استعداد تو موجود ہے اور یہی کفر بالقوة ہے۔

وعن العباس بن عبد المطلب..... حالات حضرت عباسؓ: آپ حضور ﷺ کے چچا ہیں واقعہ فیل سے ایک سال قبل پیدا ہوئے آپ آنحضرت ﷺ سے دو سال بڑے تھے حضرت عباسؓ سے کسی نے پوچھا آپ بڑے ہیں یا حضور ﷺ؟ تو حضرت عباسؓ نے جواب دیا انا اکبر وهو اعظم آپ نے ۱۲ رجب المرجب ۳۲ حج میں ہمر ۸۸ برس وفات پائی اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے آپ کی کل مرویات ۳۵ ہیں آپ سے آپ کے صاحبزادوں حضرت عبد اللہ اور کثیر اور عبید اللہ نیز عامر بن سعد نے روایت کی ہے۔

وعن ابی ہریرۃ..... اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی بعثت سب لوگوں کے لئے عام ہے۔ قوله والذی نفس محمد بیدہ..... اس سے بخار کل کے معروف مسئلے کی تردید ہو گئی اور اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کے لئے یہ ثابت کرنا یہ مشابہات میں سے ہے اور مشابہات کے بارے میں علماء کے دو مسلک ہیں (۱) متقدمین کے نزدیک تفویض الی اللہ یعنی ان کی حقیقت و کیفیت کو علم الہی کے حوالے کرنا چاہئے کہ لہ ید علی ما یلیق بشانہ لا کید المخلوفین۔ (۲) متاخرین کے نزدیک مناسب تاویل کرنی چاہئے مثلاً یہ سے مراد قدرت ہے کیونکہ اکثر قدرت کا مظہر اور ظاہری سبب ہاتھ ہوتے ہیں تو یہاں ذکر سبب... اور ارادہ مسبب ہے۔ متقدمین کا مذہب غلطی ہے اسلم (زیادہ سالم) ہے اور متاخرین کا مسلک ضعفاء العقول کے لئے زیادہ محکم ہے دراصل یہ اختلاف زمانے کے اختلاف کی وجہ سے ہے کیونکہ متقدمین کے زمانے میں لوگ سلیم الطبع تھے اور بدعت سے دور تھے اور وہ ان الفاظ سے غلط مطلب نہیں لیتے تھے اس لئے تاویل کی ضرورت نہ پڑی لیکن متاخرین کے زمانے میں اہل اہل ہو پیدا ہوئے جنہوں نے ان الفاظ سے اللہ کی جسمانی وغیرہ ثابت کی اس لئے ضعفاء العقول کے تحمل و دفع تشویش کے لئے مناسب تاویل کی ضرورت ہوئی تاکہ ان کی تردید ہو جائے۔

قوله لا یسمع بی احد..... اصل عبارت یوں ہے لبس احد یسمع بخبر رسالتی ثم یموت الخ

قوله یهودی ولا نصرانی ..... : یہود و نصاریٰ کی تخصیص مزید تفسیح کے لئے ہے کہ باوجود علم کے انکار کرنا نہایت برا ہے یا اس طرف اشارہ ہے کہ جب اہل کتاب مکلف ہیں تو غیر اہل کتاب بطریق اولیٰ مکلف ہیں۔

وعن ابی موسیٰ الاشعریؓ ..... : حالات ابی موسیٰؓ ..... : آپ کا نام عبداللہ بن قیس اشعری ہے اور اشعری بنو اشعر قبیلہ کی طرف منسوب ہے آپ مکہ میں ایمان لائے اور پھر ارض حبشہ کی طرف ہجرت کی۔ ۲۰۔ ھ میں حضرت عمر فاروقؓ نے آپ کو بصرہ کا والی و حاکم بنایا۔ آپ نے ”احواز“ فتح کیا۔ ۵۲۔ ھ میں وفات پائی۔

قوله ثلاثہ ..... : ای ثلاثۃ اشخاص۔ اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ قرآن کریم میں ازواج مطہرات کا بھی یہی مذکور حکم ہے چنانچہ ارشاد ہے ومن یقنت منکن للہ ورسولہ و تعمل صالحا نوئھا اجرھا موتین (پارہ ۲۲) تو یہ کل چار اشخاص ہو گئے اور بعض علماء نے استقراء سے چار سے بھی زائد نقل کئے ہیں پھر اس حدیث میں تین کی تخصیص کیوں ہے؟ جواب نمبر ۱ ..... : یہاں تحدید مقصود نہیں بلکہ مخاطبین کے خصوصیت اور مقتضی حال کے مناسب تین کے عدد کو ذکر کیا۔ جواب نمبر ۲ ..... : چونکہ یہ تین قسم کے لوگ تقریباً ہر زمانے میں پائے گئے ہیں۔ بخلاف ازواج مطہرات وغیرہن کے اس لئے ان تین کو خاص کیا ہے قوله والعبد المملوک ..... : مملوک کی قید اس لئے لگائی کہ آزاد نکل جائے ورنہ عبد اللہ میں تو وہ بھی داخل ہے۔ قوله وحق موالیہ ..... : جمع کا صیغہ اس لئے لائے کہ العبد پر الفلام جنس کا ہے تو ہر عبد کے لئے ایک مولیٰ ہو گا یا اس لئے کہ ایک غلام عادیۃً مختلف ہاتھوں میں فروخت ہوتا رہتا ہے۔ یا اس لئے کہ یہاں عبد مشترک مراد ہے۔ قوله فادبھا ..... : اس سے آداب خدمت، آداب نشست و برخاست اور حسن اخلاق کی تادیب مراد ہے۔ قوله فاحسن تادیبھا ..... : یعنی کما حقہ اور بغیر ناحق سختی کے تادیب کی۔ قوله و علمھا اس سے احکام شرعیہ اور مسائل دینیہ کی تعلیم مراد ہے۔

قوله فله اجران ..... : اجرین کی توجیہ میں تین اقول ہیں۔ قول اول ..... : یہ کہ کتابی عبد مولیٰ ان تین میں سے ہر ایک کے دو دو عمل ہیں لہذا ثواب بھی دو دو ملیں گے اس قول پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ ہر دو عمل کر نیوالے شخص کو دو ثواب ہوتے ہیں مثلاً نماز پڑھنا، روزہ رکھنا۔ تو پھر ان تین کی تخصیص کی کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ان تین کی تخصیص مزید ترغیب اور اہتمام شان کے لئے ہے نیز اس وہم کے دفعیہ

کے لئے ہے کہ شاید اس وجہ سے ان کے لئے دو ثواب نہ ہوں کہ حضور ﷺ پر ایمان لانے کے بعد پہلا ایمان غیر معتبر ہوا اور مولیٰ کا حق ادا کرنا تو غلام کی اپنی ذیوثی ہے اور لونڈی سے نکاح کرنا تو مولیٰ کی ذاتی منفعت ہے لہذا اس وہم کو رفع کر دیا۔ قول ثانی ..... یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل سے ان تین کے دو مذکورہ اعمال میں سے ہر عمل پر دو ثواب دیتے ہیں یہی قول رائج ہے۔ قول ثالث ..... یہ ہے کہ ان تین اشخاص کے لئے ہر عمل میں مطلقاً دو ثواب ہوتے ہیں۔

وعن ابن عمر ..... اس حدیث کا اور آئندہ حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اجراء احکام اسلامیہ اور حفاظت مسلم کے لئے صرف اقرار لسانی اور اسلام کی ظاہری علامات مثلاً اقامت صلوٰۃ وغیرہ کافی ہیں باقی دل کا معاملہ اللہ کے پردے۔ قوله حتی یشہد و ان لا اله الا الله الخ ..... اس پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ یہاں قبول جز یہ وغیرہ کی صورتیں مذکور نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ حتی یشہد واسے مراد اعلاء کلمۃ اللہ ہے جس کی بہت سی صورتیں ہیں مثلاً قبول جز یہ، اقرار توحید و رسالت، طلب امن، طلب صلح، ذمیت وغیرہ تو یہاں اعلاء کلمۃ اللہ کی ایک بڑی صورت اور فرد کامل ذکر کر کے مطلق اعلاء مراد ہے یعنی ذکر خاص اور ارادۃ عام ہے قوله و یقوموا الصلوٰۃ و یؤتوا الزکوٰۃ .....: یہاں دو شبہات ہیں۔

شبہ اولی ..... اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امور اربعہ مذکورہ یعنی توحید، رسالت، نماز، زکوٰۃ کا عامل محضون الدم ہے اگرچہ باقی احکام کا مگر ہو۔

جواب نمبر ۱ .....: شہادت بالرسالت مستلزم ہے تصدیق بجمیع ما جاء به النبی ﷺ کو چنانچہ صحیح بخاری کی ایک روایت میں یہ لفظ ہیں حتی یشہدوا و یؤمنوا بی وبما جئت بہ۔

جواب نمبر ۲ .....: الا بحق الاسلام باقی تمام احکام کو شامل ہے۔

شبہ ثانیہ .....: اس حدیث میں صوم حج کا ذکر نہیں۔

جواب نمبر ۱ .....: اس وقت تک یہ دونوں فرض نہیں ہوئے تھے۔

جواب نمبر ۲ .....: نماز بدنی عبادت کی اور زکوٰۃ مالی عبادت کی اصل ہے اس لئے ان دونوں کو خاص کیا ہے۔

وعن انس ..... قوله من صلی صلوٰۃنا (صفیہ ۱۲) ... مطلب یہ ہے کہ شریعت محمدیہ کے موافق نماز پڑھے یعنی رکوع بھی کرے کیونکہ یہود کی نماز میں رکوع نہیں تھا اور بیچ وقتہ نماز پڑھے کیونکہ پہلی امتوں میں صرف دو ایک نماز تھی اور ایسی نماز اقرار توحید اور اعتراف نبوت پر موقوف ہے اور اعتراف نبوت

تمام احکام شرعیہ کو تسلیم ہے اس لئے نماز اسلام کی علامت ہے۔

قوله واستقبل قبلتنا..... یعنی اہل کتاب والا قبلہ نہ ہو بلکہ وہ مسلمانوں کے قبلہ کی طرف متوجہ ہو اور اگرچہ نماز کا ذکر استقبال قبلہ کو تسلیم ہے مگر چونکہ نماز کے بعض افعال مثلاً قیام وغیرہ امت محمدیہ کے ساتھ مخصوص نہیں تھے اور قبلہ بیت اللہ امت محمدیہ کے ساتھ مخصوص تھا اس لئے اس کو علیحدہ ذکر کیا گیا۔

قوله واکل ذبیحتنا..... اکل ذبیحہ عبادت اور عادت دونوں کو شامل ہے تو آپ نے ایسا تمیز ذکر فرمایا جو عادت میں بھی تمیز کر دے کہ وہ مسلمانوں کا ذبیحہ کھاتا ہو کیونکہ بعض کفار اہل اسلام کا ذبیحہ نہ کھاتے تھے اور اس سے پہلے دو تمیزات صرف عبادتی ہیں بہر حال یہاں حصر مقصود نہیں بلکہ علامات کفر کا فقدان اور علامات اسلام کا وجود مراد ہے اور ان میں علامات کی خصوصیت مقتضائے زمانہ کی وجہ سے ہے۔

قوله فلا تخفر والله في ذمته..... یعنی تم مت خیانت کرو اللہ سے اللہ کے عہد امان میں یا تم مت عہد شکنی کرو اللہ سے اسکے اہل ذمہ کے حق میں۔

وعن ابی ہریرۃ..... قوله اتی اعرابی..... اس اعرابی کا نام لقیط بن صبرہ ہے۔

قوله دخلت الجنة..... یہاں جنت کا دخول اولی مراد ہے جو بغیر عذاب کے ہو۔

قوله تعبد الله..... یہ خبر بحتیٰ امر ہے ای اعبد الله یا لفظ ان مقدر ہے جس کی وجہ سے بتاویل مصدر مبتداء محذوف کی خبر ہے اسی ہو ان تعبد الله۔

قوله و تصوم رمضان..... سوال..... اس حدیث میں حج کا ذکر نہیں؟

جواب..... یہ واقعہ ۸ ہجری کا ہے اور حج کی فرضیت مشہور قول کے مطابق ۹ ہجری میں ہوئی۔

قوله لا ازيد على هذا شيئا ولا انقص..... اس کے دو مطلب ہیں۔ اول یہ کہ میں اپنی طرف سے ان احکام میں کمی بیشی اور تغیر و تبدل نہیں کروں گا مثلاً نماز چار رکعت کی بجائے پانچ یا تین نہ پڑھوں گا یہ مطلب نہیں کہ باقی احکام کے معلوم ہو جانے کے بعد بھی ان پر عمل نہیں کروں گا دوم یہ شخص اپنی قوم کا نمائندہ تھا تو مطلب یہ ہے کہ ان احکام کی تبلیغ میں کمی بیشی نہیں کروں گا یہی مطلب رائج تر ہے۔

قوله ان ينظر الى رجل من اهل الجنة..... سوال..... جنت کے دخول اولی کے لئے تمام واجبات کی پابندی اور تمام محرمات سے اجتناب ضروری ہے حالانکہ یہاں ان کا ذکر نہیں۔

جواب..... عبادت کا مفہوم سب واجبات کو شامل ہے اور نماز کی صفت قرآن کریم میں یہ آئی ہے ان

الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنکر (پارہ ۲۱) لہذا نماز اور عبادت کے ہوتے ہوئے دیگر محرمات اور واجبات کے ذکر کی ضرورت نہیں۔

و عن سفیان بن عبد اللہ الثقفی ..... حالات :- آپ کی کنیت ابو عمرو ثقفی ہے ان کا شمار اہل طائف میں ہوتا ہے حضرت عمر فاروقؓ کے زمانے میں آپ طائف کے عامل رہے۔ آپ کی محبت بھی آنحضرتؐ سے ثابت ہے آپ کی کل مرویات صرف پانچ احادیث ہیں۔

قوله لا اسئل عنه احد بعدک ..... یعنی ایسا جامع اور مفید کلام ارشاد فرمادیجئے کہ آپ کے سوا کسی سے ایسے جامع کلام کے مزید سوال کی ضرورت نہ رہے۔

قوله قل امننت باللہ ثم استقم (صفحہ ۱۲) ..... یہ حدیث جوامع الکلم میں سے ہے کیونکہ یہ تمام ایمانیات اور تمام طاعات کو شامل ہے ایمانیات کا ذکر امننت باللہ میں ہے اور طاعات کا ذکر ثم استقم میں ہے کیونکہ استقامت نام ہے ہر مامور کی ادائیگی اور ہر منکر سے پرہیز کرنے کا تو دین کے کسی حکم سے ادنیٰ انحراف اور معمولی کج بھی استقامت کی ضد ہے لہذا استقامت مراد ہے شریعت کی پوری پابندی سے اور یہ بہت بڑی چیز ہے چنانچہ ارشاد خداوندی ہے ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا فلا خوف علیہم ولا ہم یحزنون (پارہ ۲۶) اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ مجھے سورہ ہود نے بوڑھا کر دیا کیونکہ اس میں یہ حکم ہے فاستقم كما امرت۔ اور حضرات موفیائے کرام فرماتے ہیں الاستقامة خیر من الف کرامة (مرقات جلد ۱، صفحہ ۸۲)

و عن طلحة بن عبید اللہ ..... حالات :- آپ کی کنیت ابو محمد قرظی ہے۔ قدیم الاسلام ہیں۔ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ بدر کے سوا تمام غزوات میں شریک ہوئے جنگ احد میں چوبیس زخم نیزوں اور تلواریں کے آنحضرت ﷺ کی حفاظت میں اپنے جسم پر برداشت کئے جنگ جمل میں بروز جمعرات ۲۰ جمادی الاخریٰ ۳۶ حج میں ۶۴ برس شہید ہوئے۔

قوله جاء رجل ..... یہ شخص ضمام بن ثعلبہ تھا جو قبیلہ بنی سعد بن بکر کا نمائندہ بن کر آیا تھا۔ اور اہل نجد میں سے تھا۔ قوله من اهل نجد ..... ملک عرب کے دو حصے ہیں ایک ہستی والا جس کو تہامہ کہتے ہیں اور دوسرا باندی والا جس کو نجد کہتے ہیں اور تہامہ مکہ اور عراق کے مابین ہے۔

قوله نائثر الراس ..... یعنی سر کے پراگندہ اور نکمرے ہوئے بالوں والا اور یہ یا تو مرفوع ہے اور راجل

کی صفت ہے اور یا منصوب ہے اور رمل سے حال ہے پھر اس سے مراد مجازاً ہاں ہیں تو ذکر کل کا ارادہ حال کا ہے یا مضاف محذوف ہے ای ثائر شعر الراص۔

قوله دوی صوتہ (صفحہ ۱۲)۔ یعنی گنگنی آواز۔ دراصل دوی شہد کی مکھی کی بھنٹناہٹ کو کہتے ہیں اور یہاں اس سے مراد وہ پوشیدہ اور گنگنی آواز ہے جس کا مطلب نہ سمجھا جائے۔ اس سے اس شخص کی رغبت فی الطلب معلوم ہوتی ہے کیونکہ جب آدمی دوڑتا ہے تو اس کے منہ سے ایک آواز مسموع ہوتی ہے یا مقصد یہ ہے کہ وہ شخص جو پیغام اپنی قوم کی طرف سے لایا تھا اس کو دہرا رہا تھا۔

قوله فاذا هو یسنل عن الاسلام .....: ای عن فرائض الاسلام و احکامہ چنانچہ صحیح بخاری کی ایک روایت میں یوں ہے اخبرنی ماذا فرض الله علی (مرقات جلد ۱، صفحہ ۸۶)

قوله فقال لا الا ان تطوع ..... سوال .....: اس حدیث میں آپ نے وتر کا ذکر نہیں کیا۔ جن سے شوافع کا مذہب ثابت ہوا۔ کہ وتر واجب نہیں بلکہ نفل ہیں۔ جواب نمبر ۱:۔ یہاں فرض نماز مراد ہے۔ اور وتر واجب ہے نہ کہ فرض۔ جواب نمبر ۲:۔ وتر عشاء کے تابع ہے۔ جواب نمبر ۳:۔ یہ وتر کے وجوب سے پہلے کا واقعہ ہے قوله قال و ذکر له رسول الله ﷺ الخ ..... قال کا قائل طلحہ ہے۔ طلحہ راوی کو آنحضرت ﷺ کے الفاظ بھول گئے اس لئے لفظ ذکر بولا۔ اس سے معلوم ہوا کہ روایت باللفظ اصل ہے اور اگر لفظ بھول جائیں تو ان کی طرف اجمالی اشارہ کر دیا جائے۔

سوال .....: اس حدیث میں شہادتین اور حج کا ذکر نہیں؟ جواب یہ ہے کہ سائل مسلمان تھا اور سوال بھی فرائض اسلام کا تھا نہ کہ حقیقت اسلام کا۔ اس لئے شہادتین کے ذکر کی تو حاجت نہیں تھی اور حج ابھی تک فرض نہیں کیا گیا تھا۔

قوله افلح الرجل ان صدق (صفحہ ۱۳)۔ سوال .....: اس حدیث میں اور اوپر والی حدیث ابی ہریرہ میں ایک ہی شخص کا واقعہ مذکور ہے حالانکہ وہاں خوشخبری مطلق تھی اور یہاں مقید ہے جواب نمبر ۱:۔ علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ دونوں احادیث کا سیاق اور طرز بیان مختلف ہے لہذا اتحاد واقعہ کا دعویٰ درست نہیں۔ جواب نمبر ۲:۔ بصورت تسلیم اتحاد واقعہ اس سائل کے سامنے مقید اور اس کے چلے جانے کے بعد مطلق خوشخبری دی تاکہ سائل مغرور نہ ہو۔

جواب نمبر ۳:۔ ...: فلاح سے مراد جنت کا دخول ٹوٹی ہے جو مقید ہے اور نفس دخول جنت مطلق و عام ہے۔

حدیث وفد عبد القیس۔ وعن ابن عباسؓ..... حالات عبد اللہ بن عباسؓ.....

حضور ﷺ کے چچا زاد بھائی ہیں ہجرت سے تین سال قبل شعب ابی طالب میں پیدا ہوئے جب حضور ﷺ کا وصال ہوا تو آپ کی عمر ۱۳ سال تھی حضور ﷺ نے ان کے لئے حکمت و فقہ اور تفسیر قرآن کی دعا فرمائی تھی اسی لئے ان کو رئیس المفسرین کہا جاتا ہے۔ آپؓ نے حضرت جبریل علیہم السلام کو دو دفعہ ان کی اصلی صورت میں دیکھا ہے اسی لئے آخر عمر میں آپؓ نایاب ہو گئے تھے حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کے زمانے میں بمقام طائف ۶۸ حج میں ہمارے سال وفات پائی۔

قوله ان وفد عبد القیس.....: وفد جمع ہے وفد کی یعنی وہ منتخب جماعت جو کسی مشترک اور اہم غرض کے لئے بادشاہ یا حاکم کے پاس جائے اور عبد القیس قبیلے کے باپ کا نام ہے جو ربیعہ بن زرارہ پر نشئی ہوتا ہے۔ قوله لما اتوا النبی ﷺ: اس وفد کے آنے کا قصہ یہ ہے کہ قبیلہ عبد القیس کا ایک شخص مسند ابن حبان بحرین سے مدینہ طیبہ بغرض تجارت آیا۔ وہ بازار میں بیٹھا تھا کہ وہاں سے حضور ﷺ کا گزر ہوا وہ آپ ﷺ کو دیکھ کر تعظیماً کھڑا ہو گیا۔ حضور ﷺ اس کا اور اس کی قوم کا حال پوچھا اور فرمایا ”امنقذ انت“ دو شخص آپ کے اخلاق سے متاثر ہو کر مسلمان ہو گیا۔ آنحضرت ﷺ نے اس کو سورۃ فاتحہ اور سورۃ اقرأ سکھائی اور اس کے قبیلے کے رئیس کے نام ایک والا نامہ بغرض دعوت اسلام لکھوایا۔ اس وقت قبیلہ عبد القیس کے رئیس منذر بن عائد تھے جن کا لقب آپؐ نے بعد میں شیخ رکھا کیونکہ ان کے چہرے پر زخم کے کچھ نشان وغیرہ تھے منذر نے قبیلے کے لوگوں کو اکٹھا کیا اور حضور ﷺ کا مکتوب گرامی پڑھ کر سنایا۔ ساری قوم اسی وقت مسلمان ہو گئی اور پھر ایک وفد تیار کر کے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں بھیجا یہی وفد ہے جس کا ذکر حدیث ہذا میں ہے اس وفد کے افراد کی تعداد بعض روایات میں چودہ اور بعض روایات میں چالیس آئی ہے۔ علماء نے دو طرح تطبیق دی ہے (۱) بعض علماء نے کہا کہ وفد عبد القیس دو مرتباً آیا ہے ایک مرتبہ چودہ آدمی تھے سن ۵ حج میں اور دوسری بار میں چالیس آدمی تھے سن ۸ حج میں (۲) بعض نے فرمایا کہ کل چالیس تھے جن میں سے چودہ شرفاء اور معززین تھے۔

قوله او من الوفد.....: او شک راوی کے لئے ہے اور ایسے مقامات میں لفظ او کے بعد قال پڑھنا چاہئے۔

قوله مرحبا بالقوم.....: ای اتی القوم موضعاً واسعاً او زماناً واسعاً یعنی کشادہ مکانی اور خوش وقتی میں آئی ہمارے محاورے میں خوش آمدید کہا جاتا ہے۔ قوله غیر خزیایا.....: یہ خزیان کی جمع



ہے بمعنی رسوا۔ قولہ ولاندامی : یہ یا تو ندان کی جمع ہے یا علی خلاف القیاس نام کی جمع ہے بمعنی شرمسار و پشیمان مطلب یہ ہے کہ تم لوگ رغبت و خوشی سے مسلمان ہوئے ہو اور ضرب و حرب، قید و بند کی ذلت و رسوائی اور ندامت تمہیں نہیں اٹھانی پڑی۔

قولہ الا فی الشهر الحرام..... : یا تو جنس مراد ہے تو چاروں مہینوں کو شامل ہے یعنی رجب، ذی القعدہ، ذی الحجہ، محرم الحرام یا اس سے مراد جنس نہیں بلکہ صرف رجب کا مہینہ ہے کیونکہ کفار مضر ماہ رجب کا زیادہ احترام کرتے تھے اسی لئے رجب کو رجب مضر کہا جاتا ہے۔

قولہ بامر فصل : یہ یا تو بمعنی فاصل ہے ای فاصل بین الحق والباطل یعنی اہل اور فیصلہ کن بات یا یہ بمعنی مفصول ہے یعنی ظاہر اور واضح امر۔ قولہ و سألوه عن الاشربة..... وفد عبد القیس کو خمر کی حرمت تو پہلے سے معلوم تھی اس لئے یہاں ظروف اثر بہ مراد ہیں اور انہیں کے متعلق سوال تھا۔

قولہ فامرهم باربع..... : سوال..... آگے تفصیلات میں پانچ مامورات کا ذکر ہے۔ (۱) ایمان باللہ (۲) نماز (۳) زکوٰۃ (۴) روزہ (۵) خمس غنیمت۔ تو اجمال اور تفصیل میں مطابقت نہیں؟

جواب نمبر ۱..... : علامہ قرطبی اور علامہ طبری فرماتے ہیں چونکہ وہ لوگ مسلمان تھے و نیز ایمان تمام اعمال کی اساس و بنیاد بھی ہے اس لئے بطور جملہ معترضہ تبرک و تمہید کے لئے اولاً ایمان اور شہادتین کا ذکر فرمایا اس کے بعد اصل مقصود یعنی مامورات اربعہ کا ذکر ہے۔ اس توجیہ کی تائید مزید صحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۹۱۲ کی روایت سے ہوتی ہے فامرهم باربع و نہامهم عن اربع اقموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ و صوموا رمضان و اعطوا خمس ما غنمتم۔

جواب نمبر ۲..... : ابن بطال اور قاضی عیاض کہتے ہیں کہ اصل مقصود پہلے چار احکام ہیں۔ باقی خمس غنیمت کا ذکر علی اسلوب الحکیم خاص ان کی ضرورت کے لئے زائد فرمایا ہے کیونکہ ان کو کفار مضر سے جہاد کرنا پڑتا تھا اور وہاں سے غنائم حاصل ہوتے تھے۔

جواب نمبر ۳..... : علامہ ابو عمرو بن صلاح فرماتے ہیں کہ وان تعطوا کا عطف فامرهم باربع کے اربع پر ہے تو یہ مامورات اربعہ کے علاوہ ایک مستقل مامور بہ ہے اربع میں داخل نہیں ولا مخالف۔

جواب نمبر ۴..... : قاضی ابوبکر بن العربی کہتے ہیں کہ صلوٰۃ و زکوٰۃ دونوں ایک چیز کے حکم میں ہیں کیونکہ ان کو قرآن کریم میں اکٹھا اور متصل ذکر کیا گیا ہے۔

جواب نمبر ۵.....: ابن العربی ہی کہتے ہیں کہ ادائے خمس زکوٰۃ کے حکم میں ہے کیوں کہ دونوں کا تعلق مال سے ہے لہذا چار میں چیزیں مذکور ہوئیں نہ کہ پانچ۔ **قوله عن الحنتم**.....: سبز رنگ کا روغن کیا ہوا چھوٹا گھڑا، برتان، صراحی۔ **قوله الدباء**.....: خشک کدو کا برتن۔ **قوله والنقیور**.....: بکھرے تھے کو یا اور کسی لکڑی کو کرید کر بنایا ہوا برتن، پیالہ۔ **قوله و المزفت**.....: تار کول اور رال سے بنی شدہ سیاہ برتن۔ **فائدہ**۔ ظروف اربعہ کے استعمال سے ممانعت کی وجوہ.....: دراصل لوگ ان برتنوں میں نبیز رکھتے تھے تو اس کی ممانعت مقصود تھی اور مطلقاً ان برتنوں کے استعمال کی ممانعت مقصود نہیں تھی پھر نبیز رکھنے کی ممانعت منسوخ ہو گئی جیسا کہ مسلم کی روایت میں ہے **كنت نهيتكم عن الانتفاذ الا في الاسفان فانفذوا في كل وعاء ولا تشربوا مسكرا** پھر ابتداء ان برتنوں میں نبیز رکھنے کی ممانعت کی وجہ تمین ہیں۔

(۱) تشدید.....: یعنی لوگ ان برتنوں کو خمر میں استعمال کرتے تھے جب خمر حرام ہوئی تو ان برتنوں سے مکمل انقطاع اور ممانعت ہو گئی تاکہ خمر سے بالکل یہ اعتقاد ہو جائے پھر جب خمر سے لوگ بالکل متنفر اور دور رہ گئے تو یہ تشدید بھی اٹھادی گئی۔

(۲) تہبہ.....: بشرب الخمر یعنی ان برتنوں کے استعمال سے اور ان کے ذریعے نبیز پینے میں شرب خمر سے ہوتا تھا۔ (۳) بقائے اثر.....: یعنی ابتداء ان برتنوں میں شراب کا اثر موجود تھا کچھ مدت کے بعد وہ زائل ہو گیا تو اجازت دے دی گئی۔

**وعن عبادة بن الصامت** (صفحہ ۱۳)..... حالات.....: آپ کی کنیت ابو الولید ہے لہذا ہجرۃ مدینہ منورہ سے دو دفعہ بیعت کے لئے حاضر خدمت ہوئے ایک دفعہ عقبہ اولیٰ میں جس میں بارہ آدمی شریک ہوئے اور دوسری دفعہ عقبہ ثانیہ میں جس میں ستر آدمی شریک تھے۔ آپ جنگ بدر وغیرہ میں بھی حاضر ہوئے۔ حضرت عمر فاروقؓ کے زمانے میں حمص کے قاضی مقرر ہوئے۔ حضور ﷺ نے آپ کو مدینہ منورہ کا سردار بنا کر بھیجا عقبہ اولیٰ کے بارہ فقہاء میں سے ایک نقیب آپ بھی ہیں ۳۴ ہجری میں عمر ۷۲ سال وفات پائی۔ آپ کی کل مرویات ۸۱ ہیں۔

**قوله عصابة**.....: ای جماعة۔ یہ یکسر العین اسم جمع ہے جو دس سے چالیس تک کی جماعت ہوتا جاتا ہے۔ **قوله بايعوني**.....: بیعت کے معنی معاہدہ طاعت کے ہیں۔ بیعت میں کچھ کے ساتھ بیعت

ہے کیونکہ بیعت میں شمس بیعت کا عوض ہوتا ہے اور بیعت میں ثواب و طاعت کا عوض ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے  
 ن اللہ اشتری من المؤمنین انفسہم و اموالہم بان لہم الجنة (پارہ ۱۱)۔

فائدہ.....: **بیعت چار قسم پر ہے**۔ (۱) بیعت اسلام (۲) بیعت جہاد (۳) بیعت خلافت (۴) بیعت طریقت۔ تو بیعت اسلام تمام صحابہ کرامؓ نے کی اور بیعت جہاد حدیبیہ کے موقع پر ڈیڑھ ہزار (۱۵۰۰) صحابہ کرامؓ نے کی اور بیعت خلافت حضرت ابوبکرؓ کے ہاتھ پر صحابہؓ نے کی اور بیعت طریقت حدیث باب سے نیز اس آیت قرآنیہ سے ثابت ہے یا ایہا النبی اذا جاءک المؤمنت یتابعنک علی ان لا یشرکن باللہ شینا ولا یسرفن ولا یزنین (۱۱۱، پارہ ۲۸) بیعت طریقت دراصل نام ہے کسی بزرگ کے ہاتھ پر گناہوں سے توبہ کر نیکا اور پابندی شریعت کا معاہدہ کرنے کا تو ظاہر ہے کہ اس کے احتسان میں کسی کو کوئی شبہ نہیں ہو سکتا لہذا غیر مقلدین کا اس کو بدعت کہنا غلط ہے البتہ بیعت بمعنی دوکانداری بلا شبہ بدعت ہے۔

قوله ولا تاتوا ببہتان بہتان وہ جھوٹ ہے جس کو سن کر سامع مبہوت اور حیران ہو جائے۔  
 قوله تفتر ونہ بین ایدیکم وارجلکم.....: ان سے مراد من عند انفسکم ہے اور ذات کی تعبیر یاد اور رجل سے اس لئے کی جاتی ہے کہ اکثر افعال انہی سے صادر ہوتے ہیں یا اس سے مراد دل ہے یا مطلب یہ ہے کہ کسی دوسرے پر اس کے سامنے بالخصوص بہتان مت لگاؤ۔ کیونکہ اس سے زیادہ اشتعال پیدا ہوتا ہے اور زیادہ فساد کا باعث ہوتا ہے۔

قوله فعوقب بہ فی الدنیا فهو کفارة له.....: مسئلہ خلاقیہ.....: احناف کے نزدیک حدود مکفرات ذنوب نہیں بلکہ فقط زواجر ہیں۔ اور مکفر توبہ ہے نہ کہ حد۔ لہذا توبہ کے بغیر اگر صرف حد ہوگی تو آخرت میں سزائے گی لیکن دوسرے اکثر ائمہ کے نزدیک حدود کفارة ذنوب اور سوا تر ذنوب ہیں۔

دلائل احناف.....: دلیل نمبر ۱۔ قطع طریق کی حد بیان کرنے کے بعد قرآن میں فرمایا ذلک لہم خسر فی الدنیا ولہم فی الآخرة عذاب عظیم الا اللین تابوا (پارہ ۶) اس سے معلوم ہوا کہ حد کفارة نہیں بلکہ توبہ کفارة ہے۔

دلیل نمبر ۲۔ حد قذف کے بارے میں فرمایا فاجلدوہم ثمنین جلدۃ ولا تقبلوا لہم شہادۃ ابدان اولئک ہم الفسقون الا اللین تابوا من بعد ذلک الخ (پارہ ۱۸) اس سے معلوم ہوا کہ اجراء

حد قذف کے بارے میں قاذف ناسق ہے۔

دلیل نمبر ۳ ..... حد سرتہ بیان کرنے کے بعد فرمایا لعن من تاب من بعد ظلمہ و اصلح فان اللہ یعوب علیہ ان اللہ غفور رحیم (پارہ ۶) اس سے معلوم ہوا کہ حدنی نفسہ مکفر نہیں بلکہ توبہ کی حاجت ہے۔ دلیل نمبر ۴:۔ کافر ذمی پر بھی حد جاری کی جاتی ہے حالانکہ اس میں کفارہ ذنوب کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ دلیل فریق ثانی ..... حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱ ..... مذکورہ بالا قطعیات کے مقابلے میں یہ حدیث خبر واحد ظنی ہے اور مؤول ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ حد بشرط توبہ ہو تو تب کفارہ ہے اور توبہ کا ذکر اس لئے نہیں کیا کہ اکثر سزا ہونے کے بعد توبہ کی توفیق نصیب ہو جاتی ہے تو حد سبب بعید بنی کفارے کا اور سبب قریب توبہ ہے۔

جواب نمبر ۲ ..... فقوب بہ سے مراد حد نہیں بلکہ مصائب و آفات ہیں اور مصائب کے کفارہ ذنوب ہونے کے ہم بھی قائل ہیں اس کا قرینہ یہ ہے کہ واقعہ قبل الحجۃ کا ہے حالانکہ حدود کی فرضیت بعد الحجۃ مدینہ میں ہوئی ہے۔

وعن ابی سعید الخدری (صفحہ ۱۳) ..... حالات ..... آپ کا نام سعد بن مالک بن سنان خدری انصاری ہے کثیر الروایۃ صحابی ہیں حفاظ حدیث علماء، فضلاء و عظامہ صحابہ میں سے ہیں آپ کنیت سے زیادہ مشہور ہیں آپ سے صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت نے روایت کی ہے ۷۴ حج میں ہجرت ۸۴ سال وفات پائی اور حجتہ البقیع میں مدفون ہوئے۔

قوله أُرِيْتُكُمْ ..... یہ اراءت شب معراج میں ہوئی یا کسی دوسرے موقع پر خواب میں ہوئی اور ممکن ہے کہ یہ کشف یا وحی پر محمول ہو۔ قوله تكفرون اللعن لعن کے لغوی معنی ہیں رحمت سے دور کرنا اور انسان کی طرف سے لعن کے معنی ہیں رحمت الہیہ ہے دوری اور غضب کی بددعا کرنا چونکہ حق تعالیٰ کی رحمت غضب سے بہت وسیع ہے اس لئے کسی پر بھی لعن کرنا درست نہیں۔ الا وہ کافر جس کی موت کفر پر یقینی ہو اور وحی سے معلوم ہو مثلاً ابلیس اور ابوجہل وغیرہ ورنہ کافر پر بھی جائز نہیں نہ زندہ پر نہ مردہ پر کیونکہ ممکن ہے کہ اس کا خاتمہ اچھا ہو یا اچھا ہوا ہو یا بطور برے وصف کے غیر معین آدمی پر اور قاعدہ کلیہ کے طور پر لعن کرنا درست ہے مثلاً لعنة الله على الكافرين یا علی الکاذبین اور حدیث میں ہے لعن الله الراصلة والمستوصلة الخ مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۳۸۱) قوله و تکفرون العشیر ..... کفر کے لغوی معنی

ہیں شریعت نبوت و وحدانیت اور دین کا انکار کرنا یہ بڑا کفر ہے اور کفران نعمت نام ہے ناشکری کا یہ چھوٹا کفر ہے اور یہاں یہی مراد ہے اور اسی سے مناسبت سے حدیث ہذا کو کتاب الایمان میں لایا گیا ہے اشیر یہ بمعنی معاشرہ و رفیق زندگی ہے یعنی زوج۔ قولہ ما رأیت ..... ای احدا۔ قولہ من ناقصات عقل و دین ..... یہ من احدا کن کے کن کا بیان مقدم ہے۔ قولہ لللب ..... پہلا لام جارہ ہے اور دوسرا نفس کلمے کا ہے اور لب نام ہے شائبہ ہوا سے خالص عقل کا اور عقل اس قوت کو کہتے ہیں جس سے معانی کا ادراک ہوا اور وہ برے کاموں سے روکے تو لب خاص ہے اور عقل عام ہے۔ قولہ ما نقصان دیننا و عقلنا ..... اس سے معلوم ہوا کہ جو بات سمجھ میں نہ آئے اس کو محکم دوبارہ استاذ سے پوچھ لے اور ان عورتوں نے ترتیب بدل دی کہ دین کو عقل پر مقدم کر دیا یا تو دین کی اہمیت کی وجہ سے یا پھر یہ نقصان عقلی کا ثبوت ہے۔ قولہ فذلک من نقصان دینہا ..... اگرچہ اس نقصان دین کا سبب یعنی حیض غیر اختیاری ہے اسی لئے اس پر الزام نہیں دیا گیا مگر اس کے باوجود فرق مراتب اور ضرور پیدا ہو گیا۔

۱۔ عن ابی ہریرۃ۔۔۔ قولہ قال اللہ تعالیٰ (صفحہ ۱۳)۔۔۔ یہ حدیث قدسی ہے اس میں دو قرآن و حدیث نبوی میں فرق یہ ہے کہ قرآن کے الفاظ و معانی دونوں بواسطہ جبرئیل منزل من اللہ ہیں اور حدیث نبوی میں صرف مضمون الہام یا منام کے ذریعے من جانب اللہ ہوتا ہے۔ باقی عبارات و الفاظ حضور ﷺ کے ہوتے ہیں اور حدیث قدسی وہ ہے جو بواسطہ جبرئیل بالمعنی نازل ہوئی ہو نیز اس کے الفاظ بھی اللہ کی طرف سے ہوتے ہیں لیکن وہ الفاظ معین قطعی معجز متواتر اور متکون نہیں ہوتے بلکہ ان میں تبدیلی کا احتمال بھی ہوتا ہے بخلاف قرآن مجید کے کہ وہ جبرئیل کے واسطے سے معین و قطعی الفاظ کے ساتھ نازل ہوا ہے نیز قرآن کے الفاظ متواتر معجز متکون بھی ہیں جن کی تلاوت پر ثواب مرتب ہوتا ہے۔

حدیث قدسی کے احکام دو ہیں۔

(۱) یہ کہ اس کے الفاظ میں تبدیلی اور روایت بالمعنی جائز نہیں۔ بخلاف حدیث نبوی کے۔

(۲) یہ کہ حدیث قدسی کے الفاظ کا انکار موجب کفر نہیں بخلاف الفاظ قرآن کے۔

ولہ فاما تکذیبہ ایای فقوله لن یعیلنی کما بدانی ..... انکار حشر سے تکذیب الہی دو جوہ سے لازم آتی ہے۔ (۱)۔۔۔ یہ کہ قرآن میں کئی جگہ حشر اور بعث کا ذکر و ثبوت موجود ہے اور قرآن کلام الہی ہے جو صفت الہیہ ہے تو صفت الہیہ کی تکذیب خود ذات باری کی تکذیب ہے۔

(۲)۔ یہ کہ حشر نہ ہو تو یہ سب کارخانہ ہستی عبث اور بے حکمت ہو۔ ہاں اگر حالانکہ قرآن میں عبث اور لعب کی نفی کی گئی ہے جیسا کہ ارشاد ہے وما خلقنا السماء و الارض وما بينهما الا عبثا (پارہ ۷۱) تو مگر حشر گویا اللہ کے اس قول کی تکذیب کرتا ہے۔ قوله اما شتمہ ایسی فقرہ اتخذ اللہ ولدا: ..... اتحاد ولد کی نسبت اس لئے شتم باری ہے کہ شتم کے معنی میں کسی چیز کی موجب تحقیر اور موجب نقص وصف وغیب بیان کرنا اگر اللہ کے لئے ولد ہو تو وہ اس کا مماثل ہوگا۔ نہیں اگر نہ ہو تو اولاد کا ناجنس ہونا عیب ہے۔ تو یہ شتم ہوا اور اگر مماثل ہو تو ولد حادث و ممکن ہے لہذا اس سے ذات واجب میں بھی حادث و امکان لازم آئے گا جو واجب کے لئے عیب ہے تو یہ بھی شتم ہوا دوسری وجہ یہ ہے کہ عموماً اولاد کی ضرورت تعاون یا بقائے نسل کے لئے ہوتی ہے۔ اگر اللہ کا ولد ہو تو اس سے لازم آئے گا کہ وہ محتاج ہو اور فانی ہو جس کا عیب ہونا ظاہر ہے۔

قوله وانا الاحد الصمد .....: احد اس کو کہتے ہیں جو ذات و صفات میں یکتا ہوا اگر اللہ کے لئے ولد ہو تو والد کے ساتھ صفات میں شریک ہوگا حالانکہ ذات باری احد ہے لہذا حدیث سے والدیت کی نفی ہوگئی اور صمد وہ ذات ہے جو کسی کی محتاج نہ ہو اور باقی سب اس کے محتاج ہوں اور والد تعاون یا بقائے نسل کے لئے اولاد کا محتاج ہوتا ہے حالانکہ ذات باری صمد ہے لہذا صمدیت سے بھی والدیت کی نفی ہوگئی۔

وعن ابی ہریرۃ: اگرچہ پہلی حدیث کا عنوان بھی یہی تھا اس بنا پر وعنه کہنا چاہیے تھا لیکن فی روایت ابن عباس کی وجہ سے احتمال تھا کہ قرب کی وجہ سے ضمیر کا مرجع ابن عباس کو بنالیا جائے اس لئے اسم ظاہر لائے قوله یزید بنی ابن آدم .....: بعض علماء نے کہا کہ یہ مشابہات میں سے ہے کیونکہ ایذا کے متعارف معنی اللہ کی ذات میں ممکن نہیں اور بعض نے کہا کہ ایذا کے اصل معنی ہیں اپنے قول و فعل سے کسی دوسرے کے ساتھ کوئی ایسا معاملہ کرنا جو اس کو ناپسند ہو خواہ وہ اس معاملہ سے متاثر ہو خواہ نہ ہو اور یہ معنی شان الہی سے بعید نہیں تو ایذا الہی کے معنی ہیں کوئی ایسی حرکت کرنا جو خدا کو ناپسند ہو۔

قوله وانا الدھر .....: مضاف محذوف ہے اسی مقلب الدھر قرینہ اگلا جمعہ ہے القلب الدہل والنہار یا دھر کے مجازی معنی متصرف کے مراد ہیں مطلب یہ ہے کہ لوگ ناگوار امور میں زمانے کو متصرف سمجھ کر گالی دیتے ہیں تو گویا ان کے نزدیک زمانہ نام ہے متصرف کا اور فی الواقع متصرف تو میں ہوں لہذا وہ گالی میری طرف لڑتی ہے اور میری طرف منسوب ہوتی ہے۔

و عن ابی موسیٰ الاشعریؓ : . قوله اصبر :- صبر کے معنی ہیں جس النفس علی ما  
تکسرہ یعنی نفس کو ناگوار چیز پر روکنا اور پابند کرنا اور ذات باری کی صفت میں اس سے مراد ہے مستحق عذاب سے  
عذاب کو مؤخر کرنا قوله علی اذی..... :- یہ مصدر ہے بمعنی اسم فاعل ہے اور اس کا موصوف محذوف ہے ای  
علی کلام مؤذ۔

قوله ثم یعافیہم و یرزقہم..... : اس سے اس طرف اشارہ ہے کہ بندے کو بھی تحمل اور ترک انتقام کی  
صفت پیدا کرنی چاہئے۔

و عن معاذؓ (صفحہ ۱۳) .. حالات..... آپؐ کی کنیت ابو عبد اللہ انصاری خزرجی ہے۔ مدینہ طیبہ کے  
باشندے ہیں۔ قدیم الاسلام ہیں۔ چنانچہ آپؐ بیعت عقبہ ثانیہ میں شامل تھے جبکہ آپؐ کی عمر ۱۸ سال تھی  
۔ آپؐ تمام غزوات میں شریک ہوئے حضور ﷺ نے آپؐ کو یمن کا قاضی و معلم بنا کر بھیجا تھا۔ پھر حضرت عمر  
فاروقؓ کے زمانے میں حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ کے بعد ملک شام کے عامل بنائے گئے۔ ۱۸ حج میں طاعون  
عمواس کے زمانے میں بھر ۳۸ سال وفات پائی۔ آپؐ سے حضرت عمرؓ، ابن عباسؓ، ابن عمرؓ اور بہت سی مخلوق  
نے روایت حدیث کی ہے۔ قوله ردف النبی ﷺ..... :- یعنی پیچھے سوار ہونا والا۔ قوله علی  
حمار : چونکہ ہمارے عرف میں حمار کی سواری معیوب ہے اس لئے ہمارا ترجمہ دراز گوش سے کرنا چاہئے۔  
قوله الا مؤخرۃ الرحل..... :- یعنی کجاوے کی اور زین کی کچھلی لکڑی اس سے کمال قرب کی طرف  
اشارہ ہے کہ یہ حدیث میں نے بہت قریب سے سنی ہے۔

قوله وما حق العباد علی اللہ..... :- حق بمعنی واجب لازم ثابت، لائق وغیرہ کے آتا ہے لیکن  
اہل سنت کے نزدیک اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں جیسا کہ ارشاد ہے لا یسئل عما یفعل اور ان اللہ  
یفعل ما یشاء (پارہ ۱۷) اور معتزلہ کے نزدیک اصل للعباد یعنی مطیع کو جنت میں اور عاصی کو جہنم میں داخل کرنا  
اللہ تعالیٰ پر واجب ہے تو اہل سنت کے نزدیک حدیث باب کی تین توجیہات ہیں۔

(۱) . حق بمعنی لائق ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی حکمت کے لائق و مناسب ہے کہ موحّد کو عذاب نہ دیا جائے اور  
نوازا جائے۔ (۲) . علامہ نووی فرماتے ہیں کہ حق کا اطلاق مشکاکتہ کیا گیا ہے۔

(۳) حق سے مراد حق تفصیلی و احسانی ہے نہ کہ کماستحقاقی۔

قوله ان لا یعذب من لا یشرک بہ شیئا..... سوال :- دوسری متواتر روایات نے

ثابت ہوتا ہے کہ فساق کی ایک جماعت جہنم میں جائے گی اور سزا بھگتے گی تو یہ تعارض ہوا۔

جواب نمبر ۱.....: یہاں عذاب مخلد و مؤبد کی نفی مراد ہے نہ کہ عذاب موقت کی بھی۔

جواب نمبر ۲.....: فساق کو دوزخ میں داخل کرنا بغرض تطہیر ہو گا نہ کہ بغرض تعذیب۔

قوله لا تبشروہم فیتکلو..... سوال:- حضرت معاذؓ نے نبی کے باوجود یہ حدیث کیوں بتائی؟

جواب نمبر ۱.....: آپؐ یہ سمجھے کہ یہ ممانعت خاص حالات کی وجہ سے ہے کہ لوگ نو مسلم ہیں اور ابھی دین

میں رسوخ حاصل نہیں ہوا تو اس وقت بتادینے سے لوگ ظاہری معنی کے اعتبار سے اعمال چھوڑ دیں گے جیسا

کہ فیتکلو سے معلوم ہوتا ہے پھر جب لوگوں کو عملی استقامت نصیب ہو گئی اور امکان کا اندیشہ دور ہو گیا تو

آپؐ نے یہ حدیث بتادی۔ جواب نمبر ۲..... اس ممانعت کے بعد جب وجوب تبلیغ اور حرمت کتمان علم کا حکم

نازل ہوا تو حضرت معاذؓ نے موت کے وقت کے قریب گناہ سے بچنے کے لئے یہ حدیث بتادی جیسا کہ اگلی

حدیث میں آرہا ہے۔ فاخبر بها معاذ عند موته ثانیاً (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۲)

جواب نمبر ۳..... حضور علیہ السلام نے لوگوں کو بعد میں خود یہ تبشیر فرمادی تھی لہذا بعد میں حضرت معاذؓ کا

بتانا اخبار تھانہ کہ تبشیر، حالانکہ ممانعت تبشیر سے تھی۔

قوله وعن انس قوله لبیک.....: یہ تثنیہ مضاف ہے اور لب بمعنی اجاب سے ہے ای

اجبت لک اجابة بعد اجابة۔ قوله و سعدیک.....: اس کی تقدیر عبارت یہ ہے مساعدت

طاعتک مساعدۃ بعد مساعدۃ۔ قوله ثلثاً.....: ای وقع هذا النداء والجواب ثلاث

مرات۔ قوله صدقا من قلبہ.....: یہ یا تو بے شہد کی ضمیر سے تیز ہے یا مفعول مطلق محذوف کی

مفت ہے ای شہادۃ صادقۃ من قلبہ۔ قوله الا حرمہ اللہ علی النار.....: ملا علی قاری

فرماتے ہیں کہ اصل کا مطلب یہ ہے کہ مؤمن کے لئے خلود نار حرام ہے نہ کہ مطلقاً دخول نار بھی۔

وعن ابی ذر..... حالات:- آپؐ کا نام جندب بن جنادہ غفاریؓ ہے جو بنو غفار قبیلہ کی طرف منسوب

ہے آپؐ قدیم الاسلام ہیں پانچویں نمبر پر اسلام لائے۔ تارک الدنیا تھے کہ دوسرے دن کا سامان رکھنا جائز نہ

سمجھتے تھے۔ ۳۲ھ میں بزمانہ خلافت عثمان مقام ربذہ میں وفات پائی۔ آپؐ سے صحابہ کرام اور تابعین کی ایک

جماعت کثیر نے روایت کی ہے۔

قوله و علیہ ثوب ابیض.....: اس سے اشارہ ہے کہ اس وقت کی پوری کیفیت میرے ذہن میں



حاضر ہے تاکہ سامع مسوع پر پورا اعتماد کر لے۔ **قوله قال لا اله الا الله:** یہاں دو شبہات کا ذکر ہیں۔ شبہ اولیٰ:۔۔۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دخول جنت کے لئے اقرار رسالت کی ضرورت نہیں۔

**جواب:**۔۔۔ یہاں جز بول کر کل مراد ہے اور ظہور کی وجہ سے دوسرا حصہ ذکر نہیں کیا جیسا کہ کہا کرتے ہیں قل هو الله پڑھو یعنی پوری سورت پڑھو اس جواب کا قرینہ آئندہ حدیث ہے جس میں رسالت کا بھی ذکر ہے۔

**شبہ ثانیہ:**۔۔۔۔۔ دوسری احادیث اور نصوص سے ثابت ہوتا ہے کہ دخول جنت کے لئے دیگر احکام و اعمال کا بجا لانا بھی ضروری ہے۔

**جواب نمبر ۱:**۔۔۔ یہاں مطلق دخول جنت مراد ہے خواہ بلا آخری ہو اور اس کے لئے اعمال کی ضرورت نہیں **جواب نمبر ۲:**۔۔۔۔۔ سعید بن مسیب کے نزدیک یہ دوسرے احکام کے نزول سے قبل کا ارشاد ہے۔

**جواب نمبر ۳:**۔۔۔۔۔ حسن بصری فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ یہ کلمہ کہا اور اس کا حق بھی ادا کیا اور ادائیگی حق اعمال سے ہوتی ہے۔

**جواب نمبر ۴:**۔۔۔۔۔ امام بخاری کے نزدیک یہ حدیث اس شخص کے بارے میں ہے جو توبہ کے وقت یہ کلمہ کہہ کر فوراً انتقال کر گیا ہو۔ **قوله وان زنی و ان سرق**۔۔۔ ای ادخل الجنة وان زنی وان سرق پھر زنا سے حقوق اللہ کی طرف اور سرقہ سے حقوق العباد کی طرف اشارہ ہے۔

**قوله ان رغم انف ابی ذر**۔۔۔۔۔: رغم ماخوذ ہے۔ رغام بمعنی تراب سے تورغم کے معنی ہیں گرد آلود ہو خاک آلود ہو۔ یہاں اس سے مراد کراہیت ذلت ناگواری ہے چونکہ ابو ذرؓ نے یہ الفاظ اپنے محبوب سے سنے تھے اس لئے وہ حدیث بیان کرتے وقت بطور استلزام و افتخار کے یہ الفاظ استعمال کرتے تھے۔

**وعن عبادة بن الصامت**۔۔۔ حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عقیدہ اسلام میں داخلہ کے لئے مخاطب کا اپنے تمام عقائد باطلہ سے براءت ظاہر کرنا ضروری ہے مثلاً عقیدہ شرک اور عقیدہ تسلسل نبوت وغیرہ سے براءت کرے۔ **قوله وان عیسیٰ عبد الله**۔۔۔۔۔: نصاریٰ پر تعریض ہے کہ عیسیٰ اللہ کے بندے ہیں نہ کہ خود اللہ یا ابن اللہ۔ **قوله ورسوله**۔۔۔۔۔: یہ یہود پر تعریض ہے کیونکہ وہ عیسیٰ کو معاذ اللہ ولد الزنا سمجھتے تھے۔ **قوله وابن امته**۔۔۔۔۔: یہ اضافت تشریفی ہے اور اس میں بھی دونوں فرقوں پر رد ہے۔ نصاریٰ پر اس طرح کہ حضرت عیسیٰ علیہم السلام اللہ کی ایک خاص بندی کے صاحبزادے ہیں نہ کہ خود خدا اور یہود پر اس طرح کہ مریم علیہا السلام خدا کی نیک بندی ہیں اور غلط تہمت سے پاک ہیں۔

قولہ و کلمتہ..... یہ اضافت بھی تشریفی ہے مطلب یہ ہے کہ آپ بلا واسطہ مادہ معادہ کے اور بلا واسطہ اب کے بخش اللہ کے کلمہ کن سے پیدا ہوئے ہیں۔ اس میں بھی دونوں فرقوں پر تعریض ہے۔

قولہ و روح منہ..... اس کا مضاف محذوف ہے اسی ذور روح کائنات منہ یا آپ کو روح اس لئے کہا جاتا ہے کہ آپ کی کا پھونک سے مردہ آدمی زندہ ہو جاتا تھا جیسا کہ روح سے زندگی آ جاتی ہے چنانچہ ارشاد باری ہے وحی الموتی باذن اللہ (پارہ ۳) اور منہ سے آپ کے مخلوق اور مقرب ہونے کی طرف اشارہ ہے اور یہ بھی دونوں فرقوں پر رد ہے بہر حال من تبعیضیہ نہیں کہ جزویت باری کا شریہ ہو جیسا کہ وسخر لکم ما فی السموت و ما فی الارض جمیعاً منہ (پارہ ۲۵) میں من تبعیضیہ نہیں۔

وعن عمرو بن العاص..... حالات..... عاص میں یاء کا حذف اصح ہے جو تخفیف کی بنا پر ہے آپ ۵ھ یا ۸ھ میں مشرف باسلام ہوئے آنحضرت ﷺ نے آپ کو عمان کا والی بنایا پھر حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں آپ اکثر لشکروں کے افرامی رہے۔ مصر آپ کی جرنیلی میں فتح ہوا اسلئے ان کو قاتل مصر کہتے ہیں۔ ۳۳ھ کو عمر ۹۰ سال وفات پائی۔ آپ سے آپ کے صاحبزادے عبداللہ بن عمرؓ نے نیز ابن عمرؓ اور قیس بن ابی حازمؓ وغیرہم نے روایت کی ہے۔ قولہ ان الاسلام یهدم ما کان قبلہ..... صفار و کبار جو زمانہ کفر میں کیے ہیں نیز حقوق العباد غیر مالیہ مثلاً غیبت بھتان وغیرہ یہ سب اسلام لانے سے منہدم ہو جاتے ہیں لیکن حقوق العباد مالیہ جو دین اور شریعہ سے واجب ہوئے ہو وہ باقی رہتے ہیں اور اگر ذمی مسلمان ہو تو حقوق العباد مطلقاً نہیں گرتے خواہ مالیہ ہوں یا غیر مالیہ۔

قولہ وان الهجرة تہدم ما کان قبلہا..... ماقبل سے اس کی مناسبت یہ ہے کہ اسلام تو کہا اس کے تو بعض اعمال بھی حادہم اور مستط ذنوب ہیں پھر جمہور اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ حج اور ہجرت سے صرف صفار معاف ہوتے ہیں۔ نہ کہ کبار اور حقوق العباد بھی بلکہ کبار تو بہ سے اور حقوق العباد تو بہ اور ادائے حقوق یا غفوق حقوق سے معاف ہوتے ہیں۔ بعض علماء نے کہا کہ کبار بھی معاف ہو جاتے ہیں اور بعض کا قول ہے کہ کہ حقوق العباد بھی معاف ہو جاتے ہیں۔

الفصل الثانی..... عن معاذ۔ قولہ الا ادلک علی ابواب الخیر.....

:- خیر کو ایک مکان کے ساتھ تشبیہ دے کر اس کے لئے دروازے کو ثابت کیا ہے تو یہ استعارہ مکیہ اور تخفیل ہے۔ پھر ابواب خیر سے مراد لوافل ہیں جن سے فرائض کی تکمیل اور اعمال خیر کی تکمیل ہو جاتی ہے اس پر قرآن

وصلوۃ الرجل فی جوف اللیل ہے نیز یہ کہ فرائض کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔

**قوله الصوم جنة .....** : روزہ دنیا میں غلبہ شہوت سے اور آخرت میں دوزخ سے وقایہ اور ڈھال ہے نیز روزہ گناہ سے بھی ڈھال ہے کیونکہ بھوک سے قلت شہوت کی وجہ سے شیطان کے راستے تنگ ہو جاتے ہیں۔ لہذا عصیان اور گناہ سے بھی بچاؤ ہو جاتا ہے۔ **قوله راس الامر الاسلام** (صفحہ ۱۴)۔ اسلام سے مراد شہادتین ہیں اور ان کے بدول اعمال کا اعتبار و بقاء نہیں ہوتا جیسا کہ سر کے بغیر دوسرے اعضاء کا بقاء نہیں ہوتا۔ **قوله وعموده الصلوۃ** : عمود فتح الہین بمعنی ستون اور کھمبہ مطلب یہ ہے کہ جس طرح مکان کی مضبوطی ستون سے ہے اس طرح دین کی مضبوطی نماز سے ہے۔

**قوله وذروة سنامه الجهاد** (صفحہ ۱۴)۔ ذرۃ بکسر الذال مشہور ہے دیے ضمہ اور فتح بھی درست ہے اس کے معنی ہیں چیز کی بلندی اور بلند جگہ اور سنام فتح اسمین بمعنی کوہان شتر ہے مطلب یہ ہے کہ نماز سے دین کی مضبوطی تو حاصل ہو جاتی ہے لیکن دین کی بلندی و سر فرازی جہاد پر موقوف ہے۔

**قوله بملاک .....** : یہ میم کے کسرے یا فتح سے ہے لیکن روایت میں کسرہ ہی ہے اس کے معنی ہیں سہارا، ذریعہ، بقاء، استحکام۔ **قوله ذلک کلمہ .....** : یہ تمام مذکورہ بالا عبارات کی طرف اشارہ ہے مطلب یہ ہے کہ مندرجہ بالا تمام امور و عبادات کی پختگی کا ذریعہ زبان کو لا یعنی امور سے بچانا ہے کیونکہ کفر و شرک، غیبت، بہتان، سب و شتم، کذب، شہادت الزور وغیرہ اکثر گناہ زبان سے ہی صادر ہوتے ہیں لہذا زبان کو لا یعنی باتوں سے بچانا تمام عبادات کی جڑ ہے اور سینٹ ہے۔ **قوله فاخذ بلسانہ .....** : زبان کو پکڑ کر سمجھانا اہتمام کے لئے تھا اور مراد یہ ہے کہ لا یعنی بات نہ ہو۔ **قوله ثکلتک امک .....** : اس سے مقصود بدو عا نہیں بلکہ تنبیہ، عتاب اور تعجب مراد ہے۔ **قوله او علیٰ مناخرہم .....** : یہ منخر کی جمع ہے جو میم کے فتح اور خاء کے کسرہ یا فتح سے ہے بمعنی نتھامرا دناک ہے۔

**قوله الا حصائد السنہم .....** : حصائد جمع ہے صیدۃ کی بمعنی کٹی ہوئی کھیتی اس میں تشبیہ ہے کہ زبان کہ بمنزلہ درختی کے ہے تو یہ استعارہ ملکیت ہے اور کلام بمنزلہ کھیتی کے ہے تو یہ استعارہ تصریح ہے مطلب یہ ہے کہ جس طرح درختی رطب و یابس کا فرق نہیں کرتی اس طرح اکثر زبان بھی صحیح و غلط کا امتیاز نہیں کرتی لہذا لا یعنی باتوں سے زبان کی حفاظت کرنا بہت ضروری ہے۔

**وعن ابی امامہ .....** : **حالات** : آپ کا نام صدی بن عجلان باعلیٰ ہے آپ کثیت سے مشہور ہیں پہلے مصر میں مقیم تھے پھر حمص چلے گئے اور وہیں ۸۶ھ میں کوہمر ۹۱ سال وفات پائی آپ کثیر الرویۃ

صحابی ہیں آپ کی اکثر احادیث اہل شام کے پاس تھیں آپ سے خلق کثیر نے روایت حدیث کی ہے شام میں سب سے آخری فوت ہونے والے صحابی آپ ہی ہیں۔

قوله من احب لله الخ :- اس سے مراد تمام اعمال میں اخلاص پیدا کرنا ہے اور ان چار اعمال کی تخصیص اس وجہ سے ہے کہ یہ حظوظ نفسانیہ ہیں جن میں اخلاص پیدا کرنا بہت مشکل ہے پس جب ان چار اعمال میں اخلاص ہوگا تو باقی اعمال میں بطریق اولیٰ اخلاص ہوگا۔

وعن ابی ذر ..... قوله افضل الاعمال الحب فی الله الخ..... :-

سوال ..... :- آنحضرت ﷺ نے مختلف اعمال کے متعلق افضل ہونا ارشاد فرمایا ہے مثلاً ایمان باللہ، اطعام الطعام، نماز، الحب فی اللہ وغیر ذلک تو یہ تعارض ہوا۔

جواب نمبر ۱ ..... :- حضور ﷺ نے اپنے ارشادات میں مخاطبین کے احوال کی رعایت فرمائی ہے کیوں کہ آپ طیب روحانی تھے تو جیسا مریض دیکھتے ویسا ہی نسخہ تجویز فرمادیتے تھے۔

جواب نمبر ۲ ..... :- افضل اعمال ایک نوع ہے جس کے بہت سے افراد ہیں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ تمام اعمال اس نوع کے تحت داخل ہیں۔ جواب نمبر ۳ ..... :- اعمال کی افضلیت کی حیثیات مختلف ہیں مثلاً ایمان باللہ اس حیثیت سے افضل ہے کہ وہ تمام اعمال کی بنیاد ہے اور اطعام الطعام اس حیثیت سے کہ اس کو مومن و کافر، نیک و بد سب ہی پسند کرتے ہیں۔ اور نماز اس حیثیت سے کہ اس میں معبود برحق کے سامنے غایت درجے کا انکسار اور تذلل پایا جاتا ہے اور الحب فی اللہ اس حیثیت سے کہ وہ اعمال باطنیہ میں سے ہے۔

وعن انس . قوله قلما ..... :- یہ مائتہ کے معنی میں ہے کیونکہ غایت قلت کا حاصل عدم اور نفی ہے۔

قوله لا ایمان لمن لا امانة له ولا دین لمن لا عهد له..... :-

سوال ..... :- اس حدیث سے معجزہ کا مذہب ثابت ہوتا ہے کہ اعمال صالحہ حقیقت ایمان میں داخل ہیں۔

جواب نمبر ۱ ..... :- اس حدیث میں لافنی کمال کے لئے ہے جیسا کہ لا صلوة لجار المسجد الا فی

المسجد اور لا عیش الا عیش الاخرة میں ہے اور اس پر قرینہ حضرت ابو ذرؓ کی یہ حدیث ہے وان زنی وان سرق اور احادیث میں نفی کمال والا "ل" اٹھائیں (۲۸) جگہ مذکور ہے۔

جواب نمبر ۲ ..... :- اس حدیث سے زجر و وعید اور تشدید و تغلیظ مقصود ہے اور حقیقی معنی مراد نہیں۔ جواب

نمبر ۳ ..... :- اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ خیانت اور نقض عہد یہ دونوں انجام کار کے طور پر کفر تک پہنچا دیتے ہیں۔

الفصل الثالث ..... وعن عثمان . حالات حضرت عثمانؓ ..... :- آپ کی کنیت ابو

عبداللہ یا ابوعمر وہ واقعہ اصحابِ فیل سے چھ سال بعد پیدا ہوئے۔ آپ شروع زمانے ہی میں اسلام لے آئے تھے۔ ذوہجرتین ہیں۔ اولادِ حبشہ کی طرف ثانیامینہ منورہ کی طرف ہجرت کی۔ آپ محکمہ بدری ہیں کیونکہ غزوہ بدر کے وقت آنحضرت ﷺ کی صاحبزادی حضرت رقیہ جو حضرت عثمانؓ کے عقد نکاح میں تھیں وہ یہاں تھیں تو حضور ﷺ نے حکم آپ کو تیمارداری کے لئے چھوڑ دیا اور پھر آپ کو ثواب سے نیز مالِ غنیمت سے حصہ ملا۔

ذوالنورین آپ کا لقب ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ کی دو صاحبزادیاں رقیہ و ام کلثومؓ یکے بعد دیگرے آپ کے حق زوجیت میں آئیں اور آنحضرت ﷺ نے دوسری صاحبزادی کی وفات کے بعد فرمایا کہ اگر میری قسری لڑکی ہوتی تو میں وہ بھی عثمانؓ کے نکاح میں دے دیتا۔ آپ صائم الدھر، قائم اللیل تھے۔ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ محرم ۲۳ ہجری میں خلیفہ بنے اور ۱۸ یا ۱۹ ذی الحجہ ۳۵ ھ میں بروز جمعہ المبارک ہجری ۸۲ سال شہید ہوئے اور ہفتہ کی رات کو حنظلہ البقیع میں مدفون ہوئے۔ حضرت جبیر بن مطعمؓ نے نماز جنازہ پڑھائی۔ آپ کی کل مدت خلافت ۱۲ دن ۱۳ کم ۱۴ سال ہے۔ آپ سے کل ۱۱۳۶ احادیث مروی ہیں۔

وعن جابرؓ۔ حالات :- آپ کی کنیت ابو عبد اللہ انصاری ہے والد کا نام بھی عبد اللہ ہے۔ مدینہ طیبہ کے باشندے ہیں مشاہیر صحابہ اور کثیر الروایۃ صحابہ میں سے ہیں۔ غزوہ بدر وغیرہ اٹھارہ غزوات میں شریک ہوئے اخیر عمر میں نابینا ہو گئے۔ ۴۷ ہجری میں بزمانہ عبد الملک بن مروان ہجری ۹۴ سال وفات پائی۔ آپ سے خلق کثیر نے روایت حدیث کی ہے۔

وعن ابی ہریرہؓ ..... قوله فی نفر :- ای مع جماعۃ۔ قوله من بین اظہر نا ..... :- اظہر کا لفظ زائد ہے جس سے مقصود تحسین کلام ہے اور مراد من بینا ہے۔

قوله حائطاً ..... :- اصل میں حائط دیوار کو کہتے ہیں اور یہاں وہ باغ مراد ہے جس کے گرد دیوار ہو۔

قوله فاحتفوت ..... :- یعنی میں سٹ گیا، سکر گیا۔ قوله اذهب بنعلی ہاتین :- حضور علیہ السلام کا پاپوش مبارک دینا بطور نشانی کے تھا تا کہ صحابہ کو خوب یقین حاصل ہو جائے کہ ابو ہریرہؓ حضور ﷺ ہی کے پاس سے آ رہے ہیں پھر پاپوش کی تخصیص کی وجوہ تین ہیں۔ (۱) کوئی اور نشانی آپ کے پاس نہیں ہوگی۔ (۲) اس طرف اشارہ تھا کہ دخول جنت کے لئے میرے نقش قدم پر چلو۔ (۳) اس طرف اشارہ تھا کہ دین کے بارے میں ثابت قدم رہنا۔ قوله فبشرہ بالجنة ..... :- آپ کا خوشخبری دے کر ابو ہریرہؓ کو روانہ فرمانا اس بنا پر تھا کہ صحابہ کے غم کا تذکرہ ہو جائے جو نہایت رحمت و عنایت اور شفقت پر مبنی ہے۔

قوله لضرب عمر بین ثلثین فخررت لاستی ....

سوال..... حضرت عمرؓ نے اتنا زور سے کیوں مارا کہ ابو ہریرہؓ گر گئے؟ جواب..... :- ان کا مقصود یہ تھا کہ واپس جاؤ اور انہوں نے آہستگی سے واپس کیا تھا۔ یہاں آپؐ نہایت قوی اور زور آور تھے اور حضرت ابو ہریرہؓ نہایت کمزور تھے اس لئے وہ گر گئے مگر گرنا مقصود نہیں تھا بلکہ واپس کرنا مقصود تھا لیکن وہ اتفاقاً گر گئے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں قصہ موسیٰؑ میں ہے۔ فلو کثرہ موسیٰ فقصی علیہ (پارہ ۲۰)

قوله فقال ارجع یا ابا ہریرۃ..... :- سوال..... :- حضرت ابو ہریرہؓ، تو آنحضرت ﷺ کے قاصد تھے اور قاصد کا قول اصل کا قول ہوتا ہے تو حضرت عمرؓ نے حضور ﷺ کی مخالفت کی۔

جواب..... :- یہ امر وجوب کے لئے نہیں تھا بلکہ محض صحابہ کرامؓ کی خوشنودی کے لئے تھا اس کا قرینہ یہ ہے کہ حضرت معاذؓ کی حدیث میں حضور ﷺ نے خود فرمایا ہے لا تبشروہم فیتکلو لیکن یہاں غلبہ شفقت و رحمت نیز غلبہ استغراق کی وجہ سے ادھر توجہ نہ رہی۔ حضرت عمرؓ کے یاد دلانے سے آپؐ کو وہ مصلحت مستحضر ہو گئی اور آپؐ کو حضرت عمرؓ کی رائے پسند آ گئی۔ اس لئے رجوع فرمایا اور نہ اگر امر وجوب کے لئے ہوتا تو کیا مجال تھی کہ حضرت عمرؓ حضرت ابو ہریرہؓ کو واپس کرتے یا آنحضرت ﷺ حضرت عمرؓ کی رائے کو پسند فرماتے۔

وعن معاذ بن جبل قوله مفاتيح الجنة شهادة ان لا اله الا الله (صفحہ ۱۵)

..... :- سوال..... :- یہاں مبتداء اور خبر میں جمع اور افراد کا اختلاف ہے۔ جواب..... :- ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ شہادت سے جنس شہادت مراد ہے جو قلیل اور کثیر دونوں کو شامل ہے تو ہر شخص کی شہادت ایک مفتاح ہے۔

وعن عثمان..... :- قوله یوسوس (صفحہ ۱۶)..... :- یہ فعل لازمی ہے یعنی دوسو سے میں پڑنا اور مراد

دین اسلام کے منہ کا دوسوہ ہے۔ قوله عن نجات هذا الامر امر سے مراد دین اسلام ہے یا

اسباب گمراہی مراد ہیں مثلاً شیطانی دوسوہ جب دیا، غرور، تکبر وغیرہ ذلک۔ قوله انت احق بها

..... :- ای انت البق بھلہ المسئلة لانک الی کل خیر اسبق والی حصول العلم اشرف۔

قوله من قبل منی الکلمۃ الی عرضت عمی فردھا فھی له نجات..... :- اس

سے مراد کلمہ توحید ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جب ابوطالب ستر چکر سالہ کفر سے اس کلمہ کی برکت سے نجات پاسکتے

تھے بشرطیکہ وہ اس کو پڑھ لیتے تو پھر وہ مسلمان جس کے رگ دریٹے میں یہ کلمہ سرایت کر چکا ہو اس کی نجات

کیونکر نہ ہوگی۔ بطریق اولیٰ ہوگی۔

وعن المقداد..... :- حالات..... :- آپؐ ذوالجہرتین ہیں۔ مقام بحرف میں جو مدینہ طیبہ سے تین

میل پر ہے۔ ۳۳ حج میں ہمرہ ۷۰ سال وفات پائی۔ حضرت عثمان غنیؓ نے نماز جنازہ پڑھائی۔ ان کی نسبت

کندی ہے کیونکہ آپؐ کے والد اسود نے بنو کندہ کے ساتھ معاہدہ اور حلف و قادیاری کیا تھا۔ آپؐ قدیم الاسلام ہیں حتیٰ کہ بعض نے کہا کہ آپؐ چھ نمبر پر اسلام لائے۔ آپؐ سے حضرت علیؑ اور طارق بن شہابؓ وغیرہ مانے روایت حدیث کی ہے۔ قولہ علیؑ **ظہر الارض** (صفحہ ۱۶)۔ اس سے مراد جزیرہ عرب اور اس کا گردونواح ہے جو قریب قریب حضور ﷺ کے زمانے میں اور مابقی حضرت عمرؓ کے زمانے میں بالکل مغلوب اور مفتوح ہو چکا تھا۔ قولہ **بیت مدر**..... :- یہ مدرۃ کی جمع ہے بمعنی خام اینٹ اور مٹی کا ڈھیلا۔ اس سے مراد شہر اور دیہات کے مکانات ہیں۔

قولہ **ولا وبر** :- یعنی اونٹ وغیرہ کی پشم اس سے مراد صحرا اور جنگل کے خیمے ہیں۔

وعن وہب بن منبہ..... **حالات** :- آپؐ تابعی ہیں کثرت ابو عبد اللہ صنعانی ہے فارس کے باشندے ہیں۔ آپؐ نے حضرت جابر بن عبد اللہ اور عبد اللہ بن عباسؓ سے زیادہ روایات نقل کی ہیں۔ ۱۱۳ھ میں وفات پائی۔

وعن ابی امامہ..... قولہ **ما الا یمان**..... :- یعنی ایمان کی درستی کی کیا نشانی ہے۔

قولہ **اذا حاک فی نفسک شیء فذعه**..... :- یعنی جب کوئی چیز تیرے دل میں کھٹکے اور چبھے اور تردد و انقباض پیدا کرے تو اس کو چھوڑ دے لیکن یہ معیار ان لوگوں کے لئے ہے جن کے دل پاک و صاف و سلیم ہوں و نیز یہ درجہ اس معاملے میں معتبر ہے جس کے گناہ ہونے کی شریعت میں تصریح نہ ہو بلکہ وہ مشتبہ ہو یا قرآن و حدیث اور اجماع سے معلوم نہ ہو بلکہ مختلف فیہ ہو۔

وعن عمرو بن عبسہ..... **حالات** :- آپؐ کی کثرت ابونجیح سلمیٰ ہے قدیم الاسلام ہیں۔ ان سے آنحضرت ﷺ نے فرمایا تھا کہ جب تم میرا خروج و ظہور علی الاعلان سنا تو میرے پاس آ جانا لہذا آپؐ اپنی قوم میں مقیم رہے حتیٰ کہ خیبر فتح ہوا تو آپؐ اس وقت آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے اور مدینے میں رہنے لگے ویسے آپؐ کا شمار اہل شام میں ہوتا ہے آپؐ سے ایک جماعت نے روایت حدیث کی ہے حضرت علیؑ کے زمانہ خلافت میں وفات پائی۔ قولہ **حر و عبد**..... :- مطلب یہ ہے کہ ہر آزاد اور غلام دین اسلام کا مکلف اور مامور ہے اور میری بعثت عام ہے یا حر سے مراد حضرت صدیق اکبرؓ اور عبد سے مراد حضرت بلالؓ یا زیاد بن حارثہؓ ہیں جیسا کہ صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے و معہ یومئذ ابو بکر و بلال اور حضرت علیؑ کو بچپن کی وجہ سے اور حضرت خدیجہؓ کو ستر اور اخا کی وجہ سے ذکر نہیں فرمایا۔

قولہ **واہریق دمہ**..... :- اراق یریق میں بعض اوقات ہمزہ کو حاء سے بدل دیتے ہیں اور ہراق

یہ رتی پڑھتے ہیں اور بعض اوقات ہمزہ کیساتھ ہائے زائدہ بڑھا دیتے ہیں اور اسحاق پڑھتے ہیں تو یہاں بھی حاد زائدہ ہے۔

وعن معاذ بن جبلؓ..... بقوله و يصوم رمضان..... حج اور زکوٰۃ کا ذکر نہیں یا تو اس لئے کہ وہ بالداروں کے ساتھ خاص ہیں۔ یا وہ دونوں ابھی تک فرض نہ ہوئے تھے۔

### باب الکبائر وعلامات النفاق (صفحہ ۱۶)

یہاں پانچ مباحث ہیں۔ (۱)..... تقسیم ذنوب (۲)..... تعریف صغیرہ و کبیرہ (۳)..... عدد کبائر (۴)..... تعریف و تقسیم نفاق (۵)..... علامات نفاق۔

البحث الاول تقسیم الذنوب..... : قاضی عیاض نے بعض محققین کا مذہب یہ نقل کیا ہے کہ ہر گناہ کبیرہ ہے۔ ابوالحسن اسرائیلی کا مختار مذہب بھی یہی ہے۔ اور حضرت ابن عباسؓ کا قول بھی یہی ہے۔ اس قول کے دو دلائل ہیں۔ دلیل نمبر ۱..... : گناہ نام ہے حق تعالیٰ کی نافرمانی کا اور ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ کی شان، عظمت و کبریائی کے اعتبار سے انکی معمولی نافرمانی بھی سخت قبیح چیز ہے۔

دلیل نمبر ۲..... : حضرت ابن عباسؓ سے کبیرہ کی تعریف یہ منقول ہے کل شیء نہی اللہ عنہ فہو کبیرۃ لیکن جمہور سلف و خلف کے نزدیک گناہ دو قسم پر ہے (۱) صغیرہ (۲) کبیرہ۔ اس قول کے دلائل تین ہیں دلیل نمبر ۱..... : ہم تسلیم کرتے ہیں کہ اگرچہ بے شک اللہ تعالیٰ کی شان عالی کے اعتبار سے تو ہر گناہ کبیرہ ہے مگر ان میں باہمی فرق ضرور ہے چنانچہ نصوص و احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض گناہ تو ایسے ہیں جو بندگان نماز، روزہ، حج، عمرہ، وضو وغیرہ سے معاف ہو جاتے ہیں ان کو اصطلاح میں صغیرہ کہتے ہیں اور بعض گناہ وہ ہیں جو حسانات سے معاف نہیں ہوتے ان کو کبیرہ کہتے ہیں۔ دلیل نمبر ۲..... : قرآن کریم مجید کی آیات سے بھی تقسیم ذنوب کی تائید مزید ہوتی ہے چنانچہ پانچ آیات یہ ہیں۔ (۱)..... ویقولون یولیتنا مال هذا الکتب لا بغادر صغیرۃ ولا کبیرۃ الا احضنها (پارہ ۱۵، رکوع ۱۸) (۲)..... اللدین یسجنون کبائر الائم والفواحش الا اللعم (پارہ ۲۷، رکوع ۶) (۳)..... ان تجتنبوا کبائر ما تنهون عنه نکفر عنکم سیئاتکم (پارہ ۵، رکوع ۲) (۴)..... انه کان حربا کبیرا (پارہ ۴، رکوع ۱۲) (۵)..... ان قلہم کان خطا کبیرا (پارہ ۱۵، رکوع ۴) دلیل نمبر ۳..... : امام غزالی کتاب البیض فی المذہب میں فرماتے ہیں انکار الفرق بین الصغیرۃ و الکبیرۃ لا یلیق بالفقہ۔



**البحث الثانی** ..... تعریف صغیرہ و کبیرہ۔۔۔ ان کی تعریفات مختلف کی گئی ہیں جن میں سے چار یہ ہیں۔ اول۔۔۔ کبیرہ وہ گناہ ہے کہ طاعات اس کا کفارہ نہ بن سکیں اور اس کے برعکس صغیرہ ہے کم از کم ایک۔ دوم۔۔۔ حافظ ابن قیمؒ حضرت نانوتویؒ اور حضرت شیخ الہندؒ فرماتے ہیں کہ جن معاصی میں مفسدہ لذت ہے وہ کبائر ہیں مثلاً زنا وغیرہ اور جن میں مفسدہ غیرہ ہے وہ صفائر ہیں مثلاً کسی غیر محرم عورت کی طرف ذنا کے لئے چل کر چلنا۔ سوم۔۔۔ یہ کہ صغیرہ اور کبیرہ امور اضافیہ میں سے ہیں یعنی ہر گناہ اپنے مافوق کے اعتبار سے چھوٹا ہے اور اپنے ماتحت کے اعتبار سے بڑا ہے یا یہ تفاوت فاعلین اور اشخاص کے اعتبار سے ہے جیسے کہ کہا گیا ہے حسنات الابوار سیئات المقربین۔

چہارم۔۔۔۔۔ جامع ترقول شیخ الاسلام بارزی کا ہے جو تفسیر روح المعانی میں منقول ہے وہ یہ کہ جس گناہ پر وعید یا حد یا لعنت آئی ہو یا اس گناہ میں مفسدہ کسی ایسے ہی گناہ کے مفسدے کے برابر یا زیادہ یا وہ گناہ براہ نعت و حقارت فی الدین یعنی بے خوف ہو کر اور لا ابالی پن سے کیا جائے وہ کبیرہ ہے اور اس کے بالمقابل صغیرہ ہے لیکن اصرار اور مداومت سے صغیرہ بھی کبیرہ بن جاتا ہے۔

**البحث الثالث** ..... عدد کبائر ..... محدثین کے نزدیک احادیث میں جو کبیرہ گناہوں کا عدد خاص مذکور ہے اس سے مقصود حصر نہیں بلکہ مناسبت مقام اور رعایت احوال مخاطبین اور خصوصیت وحی کی وجہ سے کسی عدد کو خاص کیا گیا ہے، احادیث کی مختلف روایات سے بڑے بڑے کبائر کی تعداد میں معلوم ہوتی ہے۔ جن میں چار کا تعلق قلب سے ہے (۱)۔۔۔ شرک باللہ (۲)۔۔۔ اصرار علی المعصیہ (۳)۔۔۔ اللہ کی رحمت سے مایوس ہونا۔ (۴)۔۔۔ اللہ کے عذاب سے بے خوف ہونا۔ اور چار کا تعلق زبان سے ہے۔

(۱)۔۔۔ شہادۃ الزور (۲)۔۔۔ کذب محضات (۳)۔۔۔ حلف کا زب (۴)۔۔۔ سحر اور تین کا تعلق بطن سے ہے۔ (۱)۔۔۔ شرب خمر (۲)۔۔۔ اکل مال الیتیم (۳)۔۔۔ اکل مال الاربوا۔ اور دو کا تعلق فرج سے ہے۔

(۱)۔۔۔ زنا (۲)۔۔۔ بواطلت۔ اور پانچ کا تعلق ہاتھ سے ہے۔ (۱)۔۔۔ قتل ناحق (۲)۔۔۔ سرقت

(۳)۔۔۔ قتل اولاد (۴)۔۔۔ قطع الطریق (۵)۔۔۔ خیانت در مال امانت و غنیمت اور ایک کا تعلق پاؤں سے ہے یعنی فرار من الحرب اور ایک کا تعلق پورے بدن سے ہے یعنی حقوق الوالدین اور علامہ جلال

الدین دؤائی نے شرح عقائد عضدیہ میں اور علامہ ابن نجیمؒ نے بحر الرائق میں اور بھی بہت سے کبائر بتائے ہیں جو مظاہر حق جلد ۱، صفحہ ۳۹، ۴۰ میں مذکور ہیں اور حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کبائر ستر (۷۰) کے

قریب ہیں اور حضرت سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ کبائر تقریباً سات سو (۷۰۰) ہیں (مراقات جلد ۱، صفحہ ۱۲۱)

**البحث الرابع..... تعریف و تقسیم نفاق.....** نفاق نفاق باب نصر اور باب سج سے ماخوذ ہے اس کے لغوی معنی ہیں جو ہے کاسوراخ میں کبھی داخل ہونا اور کبھی خارج ہونا اور نفاق کے شرعی معنی ہیں ظاہر کا باطن کے خلاف ہونا اور مناسبت ظاہر ہے کیوں کہ جو باطنی ایسے وقت میں متحیر و پریشان ہوتا ہے اور منافق کی بھی یہی حالت ہوتی ہے پھر نفاق دو قسم پر ہے۔ (۱) اعتقادی حقیقی (۲) عملی مجازی۔ تو نفاق اعتقادی حقیقی یہ ہے کہ ظاہر میں اسلام ہو اور باطن میں کفر ہو۔ یہ نفاق خالص کفر ہے بلکہ اشد اقسام الکفر ہے اسی لئے اعتقادی منافق کا ٹھکانہ جہنم کے طبقہ سفلی میں ہوگا اور عملی نفاق یہ ہے کہ دل میں اعتقاد و تصدیق بھی ہو اور زبان سے عمل کا اقرار بھی مگر ظاہر میں ترک عمل ہو یعنی عملی طور پر اس میں منافقین والی خصلتیں پائی جائیں یہ نفاق کفر تو نہیں لیکن فسق ضرور ہے اور احادیث باب میں نفاق سے مراد عملی نفاق ہی ہے۔

**البحث الخامس..... علامات النفاق.....** احادیث کی مختلف روایات سے منافق عملی کی چار نشانیاں معلوم ہوتی ہیں۔ (۱)..... کذب یعنی بات کرتے وقت جھوٹ بولنا۔ (۲)..... اخلاف یعنی وعدہ خلافی کرنا۔ (۳)..... خیانت یعنی مال امانت و غنیمت میں خیانت کرنا۔ (۴)..... فجور یعنی لڑائی جھگڑے میں برا بھلا کہنا اور گالی گلوچ دینا۔

**الفصل الاول..... عن عبد الله بن مسعود..... حالات.....** آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ہڈی ہے قدیم الاسلام ہیں ذو ہجرتین ہیں نیز ذو قبلین ہیں کیونکہ ہجرت سے قبل و نیز سوا سترہ ماہ بعد ہجرت بھی مسلمانوں کا قبلہ بیت المقدس تھا۔ آپ غزوہ بدر اور اس کے بعد تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ حضور ﷺ کے رازدار و مقرب صحابی ہیں۔ سفر میں آنحضرت ﷺ کی مسواک پاؤں مبارک اور وضو کا پانی آپ ہی اٹھاتے تھے۔

عادات و خصائل میں حضور ﷺ کے مشابہ تھے آنحضرت نے آپ کے لئے چار چیزوں کے متعلق وعافر مائی تھی۔ (۱) قرآن (۲) حدیث (۳) فقہ (۴) سیادت و امارت۔ اور آپ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم چار علوم ان سے حاصل کرو آپ مذہب حنفی کے اصل الاصول ہیں۔ مدینہ طیبہ میں ہجرت ۶۳ سال ۳۲ ھ میں وفات پائی۔ حضرت عثمان غنیؓ نے نماز جنازہ پڑھائی اور حنفیہ المذہب میں مدفون ہوئے۔ ابن مسعودؓ کی کل مرویات ۵۴۸ ہیں۔ آپ سے خلفائے اربعہ نیز دیگر صحابہ تابعین نے روایت حدیث کی ہے۔

**قوله ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك.....** (ص ۱۶) بے گناہ کا قتل ملکہ کبیرہ ہے خصوصاً اولاد کا۔ کیونکہ اس میں طبع رحمی اور قسادت قلبی بھی ہے اور پھر فقر و فاقہ کے اندیشے سے کیونکہ

اس میں رزائیت باری پر عدم اتکا بھی ہے تو حشہ ان بطعم معک کی قید احترازی نہیں بلکہ مزید تنبیہ کے لئے ہے۔ قولہ ان تزنی حلیلة جوارک ... زنا مطلقاً کبیرہ ہے خصوصاً مسائے کی بیوی سے کیونکہ اس میں حق جو رکاضیاع بھی ہے تو یہ افسح زنا ہوا۔

عن عبد اللہ بن عمروؓ قوله و عقوب الولدین (منہ ۱۷) عتق مشتق ہے عتق باب نصر سے اسکے لغوی معنی ہیں قطع کرنا اور پہاڑنا۔ یہاں مراد یہ ہے کہ غیر معصیت میں والدین یا ناسے کسی ایک کے حکم کی مخالفت کرے یا ان کو کوئی اسی تکلیف پہنچائے جو عرفاً اور عادتاً والدین اپنی اولاد سے کوارانہ کرتے ہوں لیکن کفر سے نکالنے کے لئے ایذا پہنچانا جائز ہے۔

اُکدہ نمبر ۱.....: اجداد اور جدات بھی والدین کے حکم میں ہیں۔ فاکدہ نمبر ۲.....: والدین کو تکلیف نہ پہنچانا واجب ہے اور اسی طرح ان کی مالی اور جانی خدمت کرنا جبکہ والدین خدمت کے محتاج ہوں نیز اولاد خدمت گزاری پر قادر بھی ہو یہ بھی واجب ہے لیکن والدین کے کہنے پر فرانس و واجبات کا ترک کرنا جائز نہیں بستہ مستحبات کا ترک جائز ہے اور سنن مؤکدہ مثلاً جماعت اور صوم عرفہ وغیرہ کا ایک آدھ دفعہ چھوڑ دینا بھی جائز ہے۔

سولہ والیمین الغموس.....: یمین غموس یہ ہے کہ کسی گزشتہ جھوٹی بات پر عہد اٹھائے مثلاً واللہ میں نے یہ کام نہیں کیا اور واقع میں وہ کام کیا تھا۔ بعض نے کہا کہ یمین غموس کے معنی ہیں کسی دوسرے سے مال لینے کے لئے جھوٹی قسم اٹھانا۔ احناف کے نزدیک اس میں فقط گناہ ہے اور شوافع کے نزدیک کفارہ بھی ہے غموس کے لغوی معنی ہیں غوطہ دینے والی تو یہ قسم بھی اپنے فاعل کو اول گناہ میں اور پھر دوزخ میں غوطہ دے دیتی ہے۔

عن ابی ہریرۃ..... قوله والسحر :- جادو کرنا، سیکھنا، سکھانا سب فسق و کبیرہ گناہ ہے لہذا کراس میں غیر اللہ کی عبادت یا نذر و نیاز ہو یا اس سے استمداد ہو یا اس کی ایسی تعظیم ہو جیسا کہ اللہ کی تعظیم کی جاتی ہے یا کلمات کفریہ اور افعال شرکیہ ہوں یا جادو کو موثر بالذات سمجھتا ہو تو یہ ساتوں صورتیں کفر و شرک ہیں البتہ حدود شریعت میں رہتے ہوئے ضرر سے بچنے کے لئے جادو کا سیکھنا جائز ہے۔

ولہ والتولی یوم الزحف.....: زحف کے لغوی معنی ہیں وہ بڑا لشکر جو دشمن کی طرف چلے اور مل اس کے معنی ہیں بچے کا سرین کے بل گھسنا چونکہ بڑا لشکر بھی بہت آہستہ آہستہ گویا گھسنا ہوا چلا ہے اس لئے مبالغہ اس پر مصدر کا اطلاق کیا گیا ہے یہاں اس سے مراد جنگ ہے مطلب یہ ہے کہ اگر ہر فوجی مسلمان کے مقابلے میں صرف دو یا دو سے کم کافر ہوں تو وہاں بھاگنا گناہ کبیرہ ہے لیکن اگر ہر فوجی مسلمان کے مقابلے

میں دو سے زیادہ کافر ہوں تو پھر تولی کی رخصت ہے مگر اس کے باوجود استقامت عزیمت ہے۔ قولہ  
 قَدْ ف المَحْصَنَاتِ: محسن مرد کا بھی یہی حکم ہے اور عورت کی تخصیص عادت اور آیت کی وجہ سے ہے۔  
 وعنہ..... قولہ لا یزنی الزانی حین یزنی و هو مؤمن.....: سوال  
 :- بظاہر اس حدیث سے معتزلہ کی تائید ہوتی ہے کہ مرتکب کبیرہ ایمان سے خارج ہے۔ جواب  
 نمبر ۱.....: اس حدیث سے عین ارتکاب کبیرہ کے وقت خروج ایمان ثابت ہو رہا ہے حالانکہ معتزلہ خروج  
 دائمی کے قائل ہیں۔ فلاحجۃ لہم فیہ۔ جواب نمبر ۱.....: امام بخاری فرماتے ہیں کہ اس سے مراد کمال  
 ایمان اور نور ایمان کی نفی ہے نہ کہ نفس ایمان کی۔ چنانچہ مؤلف مشکوٰۃ فرماتے ہیں وقال ابو عبد اللہ لا  
 یکون هذا مؤمنا تاما ولا یکون له نور الايمان۔ (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷۱) جواب نمبر ۳.....: ایک  
 حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حالت زنا میں ایمان نکل کر ظلمہ اور سائبان کی طرح چھا جاتا ہے جیسا کہ اسی باب  
 میں صفحہ ۸ جلد ۱ پر ابو ہریرہؓ کی روایت مذکور ہے۔

جواب نمبر ۴.....: یہاں ایمان کے بڑے شعبے یعنی حیا کی نفی مراد ہے۔

جواب نمبر ۵.....: یہ حدیث تشدید اور تعلیظ اور زبرد و عید پر محمول ہے۔

جواب نمبر ۶.....: یہ حدیث مستحل پر محمول ہے۔

وعن ابی ہریرۃ..... قولہ اية المنافق ثلاث (صفحہ ۷۱):۔ یہاں آیت سے جنس آیت  
 مراد ہے اسی لئے ثلث کا اس پر حمل درست ہے اور دوسری روایت میں چار علامتیں بتائی گئی ہیں پہلے آپ کو تین  
 کا پھر چار کا علم دیا گیا ہے۔

سوال.....: بعض اوقات یہ علامتیں مسلمانوں میں بھی پائی جاتی ہیں تو اس سے معتزلہ کا مذہب ثابت ہوا۔  
 جواب نمبر ۱.....: یہاں منافق عملی کا بیان ہے جو مسلمان بھی ہو سکتا ہے نہ کہ منافق اعتقادی کا جو کافر و ظلم  
 فی انصار ہے۔ جواب نمبر ۲.....: یہاں منافق سے مراد وہ شخص ہے جس میں یہ عادتیں کامل اور پورے طور  
 پر رائج ہو چکی ہوں۔ جیسا کہ لفظ اذا سے تکرار مفہوم ہوتا ہے اور تینوں کے مجموعے پر مداومت کرنے والا منافق  
 حقیقی ہی ہو سکتا ہے کیونکہ فاسق مسلمان میں کبھی یہ صفیتیں ہوتی ہیں اور کبھی نہیں ہوتیں۔

جواب نمبر ۳.....: المنافق پر الف لام عہد کا ہے اور اس سے آنحضرت ﷺ کے زمانے کے عام منافقین  
 مراد ہیں یا کوئی خاص منافق مراد ہے تو آنحضرت ﷺ نے صحابہ کرام کو اس منافق کی صفیتیں بتا دیں تاکہ وہ  
 اس سے پرہیز کریں اور نام کی تصریح نہ فرمائی کہ شاید وہ خالص مسلمان ہو جائے اور پھر شر مسار و رسوا ہو۔

وعن ابن عمر ..... قوله كالشاة العائرة بين الغنمين ..... عائرہ عاریر غیر اسے  
 ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں جان، دور ہونا، پھرنا، چکر لگانا، دوڑنا اور عائرہ اکثر اس اونٹنی کو کہتے ہیں جو غنمی خواہش  
 پوری کرنے کے لئے کبھی ایک اونٹ کے پاس جائے اور کبھی دوسرے اونٹ کے پاس جائے تو اسی طرح منافقین  
 بھی اپنی اغراض نفسانی کی تکمیل کے لئے کبھی مسلمانوں کی طرف آتے ہیں اور کبھی کفار کے پاس جاتے ہیں۔

الفصل الثانی ..... عن صفوان بن عسال ..... حالات: آپ قبیلہ بنی مراد میں سے  
 ہیں کوفہ میں مقیم رہے آپ کی احادیث اہل کوفہ نے حاصل کی ہیں۔ حضرت علیؑ کے زمانہ خلافت میں وفات پائی۔  
 قوله لکان له اربع اعین ..... یہ کنایہ ہے نہایت خوشی سے کیونکہ خوشی سے نگاہ میں اضافہ ہو جاتا  
 ہے اور آنکھیں چمک اٹھتی ہیں جیسا کہ غم سے عالم تاریک نظر آتا ہے۔

قوله فسالاہ عن تسع آیات بینات ..... اس کی تفسیر میں دو اقوال ہیں۔ قول  
 اول ..... یہ کہ ان یہودیوں کا سوال ان نوا احکام کے متعلق تھا جو ہر ملت میں مشروع ہیں اور آپ نے ان نو  
 کے ساتھ علیؑ سبیل الحکمت دسواں حکم بھی ارشاد فرمایا جو یہودیوں کے ساتھ خاص تھا تو اس یہودی کے دل میں  
 غیر اختیاری طور پر تصدیق پیدا ہو گئی اور وہ حضور ﷺ کے ہاتھ پاؤں چومنے لگ گئے آپ ﷺ نے اس پر نکیر  
 نہ فرمائی کیونکہ اس میں غلبہ اسلام تھا۔

قول ثانی ..... یہ کہ یہود کا سوال موسیٰ علیہ السلام کے ان نو معجزات کے بارے میں تھا جن کا ذکر قرآن  
 مجید کی سورہ اعراف میں پوری تفصیل کے ساتھ اور سورہ بنی اسرائیل میں اور سورہ نمل میں اجمالاً آیا ہے اور وہ یہ  
 ہیں۔ (۱) عصاء (۲) ید بیضا (۳) قطر (۴) سالی (۵) نقص ثمرات (۶) طوفان  
 بارش (۷) جزاء (مڈی) (۸) قمل (گھن کا کیڑا) (۹) چمڑی (۱۰) خفادع (مینڈک) (۱۱) دم۔  
 اس قول ثانی پر یہ اشکال ہے کہ آنحضرت ﷺ کا جواب ان کے سوال کے مطابق نہیں اس کے دو  
 جوابات ہیں۔ جواب نمبر ۱ ..... آنحضرت ﷺ کا جواب علیؑ سبیل الحکیم ہے اور مطلب یہ ہے کہ تمہیں  
 معجزات سے زیادہ احکام کی ضرورت ہے۔

جواب نمبر ۲ ..... آپ ﷺ نے معجزات اور احکام دونوں بتائے تھے مگر چونکہ معجزات مشہور اور قرآن میں  
 مذکور تھے اس لئے راوی نے اختصاراً ان کو ذکر نہیں کیا چنانچہ ترمذی کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے یہ  
 احکام بیان فرما کر استشہاد کے لئے یہ آیت پڑھی ولقد اتینا موسیٰ تسع اینت بینات (پارہ ۱۵، رکوع ۱۲)  
 قوله قالوا ان داود دعا ربہ ان لا یزال من ذریتہ نبی الخ (صفحہ ۱۷) : اس

سے ان یہودیوں کا مطلب یہ تھا کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جو بنی اسرائیل سے نبی تھے یہ دعا فرمائی تھی کہ نبوت میری نسل سے منقطع نہ ہو اور نبی کی دعا قبول ہوتی ہے لہذا جب کبھی بنی اسرائیل میں کوئی نبی مبعوث ہوگا اور یہود کا غلبہ ہوگا۔ اگر ہم مسلمان ہو جائیں تو یہود غلبے کے وقت ہمیں مار ڈالیں گے اسی لئے ہم مسلمان ہونے سے قاصر ہیں لیکن یہ شخص ان کا افتراء اور جھوٹ تھا کیونکہ تو رات اور زبور۔ حضور ﷺ کا خاتم النبیین ہونا اور آپ ﷺ کے دین کا تمام ادیان سابقہ کے لئے ناخ ہونا حضرت داؤد علیہ السلام کو معلوم تھا تو پھر وہ اس کے برخلاف کیونکر دعا فرما سکتے تھے اور برہنہ تسلیم ہم کہتے ہیں کہ داؤد علیہ السلام کی مراد اہل یوم القیامت نہ تھی بلکہ اہل بعثت نبی آخر الزمان تھی۔ فلا اشکال۔

وعن انسؓ . . . قوله الى ان يقاتل آخر هذه الامة الدجال . . . : آخر امت سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام امام مہدی اور ان دونوں کے متبعین ہیں جو دجال کو قتل کریں گے اور دجال کے قتل کے بعد جہاد کا سلسلہ نہیں رہے گا کیونکہ یا جوج و ماجوج کے قتل پر تو قدرت ہی نہیں ہوگی اور ان کی ہلاکت کے بعد جب تک عیسیٰ علیہ السلام زندہ رہیں گے سب مسلمان ہونگے۔ اور آپ کی وفات کے بعد سب مسلمان بھی عنقریب ایک عمدہ اور خوشگوار ہوا کے ساتھ فنا ہو جائیں گے اور پھر صرف کافر باقی رہ جائیں گے۔ قوله لا يبطله جور جائر ولا عدل لمجادل . . . : اس کے دو مطلب ہیں (۱)۔ . . یہ کفری معنی نہیں ہے اور مقصد یہ ہے کہ امام کا عادل یا ظالم ہونا مانع جہاد نہ ہو، چاہئے بلکہ ہر قسم کے امام کے ساتھ مل کر جہاد کرنا چاہئے تو امیر کا ظلم اور فسق شرکت جہاد سے مانع نہ ہو نیز عدالت کی صورت میں یہ خیال نہ ہو کہ ملک میں امن و سکون ہے اور غنیمت کی ہمیں حاجت نہیں لہذا جہاد کی بھی ضرورت نہیں بلکہ اس وقت بھی اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے جہاد جاری رکھنا چاہئے۔ (۲)۔ . . یہ کفری اپنے ظاہر پر ہے اور مقصد یہ ہے کہ مسلمانوں کا کوئی امام اور کوئی بادشاہ بھی جہاد کو ختم اور باطل نہیں کرے گا اس سے مسئلہ قادیان کا رد علی بھی ظاہر ہو گیا جو یہ کہتا ہے کہ میرے آنے کے بعد جہاد کی فرضیت منسوخ ہوگئی ہے۔

وعن ابی ہریرۃؓ . . . قوله اذا زنى العبد خرج منه الايمان . . .

سوال . . . : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مرتکب کبیرہ ایمان سے خارج ہو جاتا ہے تو یہ معتزلہ کی دلیل ہوتی جواب نمبر ۱ . . . : یہ خروج عارضی ہوتا ہے نہ دائمی۔ جواب نمبر ۲ . . . : مراد یہ ہے کہ کمال ایمانی اور حیائے ایمانی خارج ہو جاتی ہے اس کا قرینہ گذشتہ حدیث ہے لا تکفروہ بذنوب الخ۔ جواب نمبر ۳ . . . : یہ حدیث زجر و تشدید فی الوعد پر محمول ہے۔

### الفصل الثالث ..... عن معاذ

اس حدیث کے چار احکام عزیمت اور اولویت پر مبنی ہیں کیونکہ مکہ کے لئے ظاہری کفر کی رخصت ہے بلکہ اگر اس کی موت سے اسلام کا نقصان زیادہ ہو تو پھر رخصت پر عمل کرنا اولیٰ ہے اور علیٰ ہذا والدین کا حکم کے باوجود بیوی کو نہ چھوڑنے کی اور مال بہہ نہ کرنے کی بھی اجازت ہے علیٰ ہذا اگر ہر مسلمان کے مقابلے میں دو سے زیادہ کافر ہوں تو فرار کی رخصت ہے نیز محل و با سے ضرورت یا احتیاط خروج کی اجازت ہے لیکن استقامت اور عزیمت پر عمل کرنا اولیٰ ہے کیونکہ خروج میں بیماروں کے ضیاع کا خطرہ ہے۔ **قوله فقد برئت منه ذمة الله.....** یعنی تارک الصلوٰۃ عہد اللہ کے عہد امان میں نہیں رہتا بلکہ وہ دنیا میں تعزیر کا اور آخرت میں عذاب کا مستحق ہو جاتا ہے چنانچہ جو شخص ایک نماز عہد ترک کر دے اس کو امام مالک، امام شافعی کے نزدیک حد اور امام احمد کے نزدیک ارتداد قتل کیا جائے گا اور امام اعظم کے نزدیک مدۃ العزید کیا جائے گا لایہ کہ وہ ادائے صلوٰۃ کا عہد کر لے تو پھر چھوڑ دیا جائے گا۔

### وعن حذیفہ ..... حالات

ابو عبد اللہ عسی ہے۔ حضور ﷺ کے رازدار صحابی ہیں زیادہ تر فتن اور حوادث کی خبر آپؐ انہی کو دیا کرتے تھے۔ آپؐ کی وفات شہر مدائن میں حضرت عثمان غنیؓ کی شہادت سے چالیس راتوں کے بعد ۳۵ ہجری میں ہوئی۔ آپؐ سے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابوذرؓ نے نیز دیگر صحابہ کرام نے روایت حدیث کی ہے۔

**قوله انما النفاق كان على عهد رسول الله ﷺ (صفحہ ۱۸)۔** مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانے میں منافقین پر باوجود علم کے چند مصالح اور حکم کی وجہ سے اہل اسلام کے احکام جاری کئے جاتے تھے۔ منجملہ ان کے تین حکمتیں یہ تھیں۔ (۱)۔ یہ کہ اکثر لوگ منافقین کو مسلمان سمجھتے تھے اگر ان کو قتل کیا جاتا تو مشہور یہ ہو جاتا ہے مسلمانوں پر ظلم ہو رہا ہے۔ (۲)۔ یہ کہ مسلمانوں کی کثرت مقصود تھی تاکہ کفار پر عرب زیادہ ہو۔ (۳)۔ یہ کہ جب کوئی منافق اپنے ساتھ حضور ﷺ کی طرف سے حسن اخلاق کا برتاؤ دیکھتا تو وہ آپؐ کا گرویدہ اور نادم ہو کر مخلص مسلمان ہو جاتا لیکن آنحضرت ﷺ کے زمانے کے بعد اب صرف اسلام یا کفر کا اعتبار ہے اب اگر بالفرض معلوم ہو جائے کہ فلاں آدمی واقع میں کافر ہے اور ازراہ اتفاق محض ظاہر میں مسلمان ہے تو اس پر اہل اسلام کے احکام جاری نہ ہوں گے بلکہ وہ مباح الدم اور مباح المال ہوگا۔

### باب فی الوسوسة (صفحہ ۱۸) یہاں تین مباحث ہیں۔ (۱) تفریف و حکم

دوسرے (۲) اقسام خیالات قلبیہ مع بیان حکم (۳) طریقہ و علاج دفع وساوس

**البحث الاول فی ذکر التعریف و حکم الوسوسۃ..... :-** وسوسہ کے لغوی معنی صوت خفی اور نرم آواز کے ہیں اور اصطلاح شریعت میں برے فکر و خیال کو وسوسہ کہتے ہیں اور اچھے خیال اور فکر کو الہام کہتے ہیں پھر وسوسہ نفس امارہ کی جانب سے بھی ہوتا ہے اور شیطان ملعون کی جانب سے بھی۔ اگر ایک ہی گناہ کا وسوسہ بار بار آئے تو نفسانی ہے کیونکہ اس میں حظ نفس مطلوب ہے اور اگر نئے نئے مختلف گناہوں کے خیالات تبدیل ہو کر آئیں تو وساوس شیطانیہ ہیں۔

**حکم وسوسہ..... :-** یہ ہے کہ جو برے خیالات از خود یعنی غیر اختیاری طور پر آجائیں ان پر مواخذہ نہیں لیکن انسان جو برے خیالات اپنے قصد و اختیار سے لائے یا غیر اختیاری وساوس میں غور و خوض شروع کر دے تو ان دونوں پر مواخذہ ہوگا۔

**الہام کا حکم..... :-** یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا الہام ایک قسم کی وحی ہے جو قطعی حجت و صحیح ہے لیکن غیر نبی کا الہام قطعی حجت و صحیح نہیں بلکہ اس میں غلطی کا احتمال بھی ہے۔

**البحث الثانی در ذکر اقسام خیالات قلبیہ مع بیان الحکم :-** دل میں جو خیالات آتے ہیں ان کی پانچ قسمیں ہیں۔ نمبر ۱۔ حاس۔ ۲۔ خاطر۔ ۳۔ حدیث النفس۔ ۴۔ ہم۔ ۵۔ عزم بالجزم۔

اگر دل میں یکا یک کسی خیال کا گزر ہو اور وہ ٹھہرے نہیں بلکہ فوراً نکل جائے تو حاس ہے جو ہمچس باب نصر ضرب بمعنی گزرنا سے ماخوذ ہے اور اگر خیال پیدا ہونے کے بعد کچھ توقف و قرار بھی ہو اور پھر وہ دور ہو جائے یعنی تردد کی حد تک نہ پہنچے تو خاطر ہے جو خطوہ باب نصر ضرب بمعنی پیدا ہونا اور پیش آنا سے ماخوذ ہے اور اگر قرار کے بعد کچھ تردد بھی ہو لیکن کسی جانب کو ترجیح نہ ہو تو یہ حدیث النفس ہے یہ تینوں اقسام اس امت کے لئے معاف ہیں ان میں نہ مواخذہ ہے نہ ثواب ہے اور پہلی استوں کے لئے صرف حاس معاف تھا اور خاطر و حدیث النفس ان دونوں پر مواخذہ تھا اور اگر خلجان اور تردد کے بعد فعل و وجود کی جانب کو ضعیف اور ادنیٰ سی ترجیح ہو جائے تو اس کو ہم کہتے ہیں اس میں ثواب تو ہے لیکن عذاب نہیں یعنی نیکی کا ہم ہو تو ثواب ہے اور بدی کا ہم ہو تو عذاب نہیں جیسا کہ حدیث قصہ معراج (مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۵۲۸) میں مذکور ہے اور پہلی استوں پر ہم سیدہ میں مواخذہ تھا اور اگر جانب فعل کو ترجیح ہو جائے اور نہایت پختہ ارادہ کرنے کا ہو جائے تو یہ عزم بالجزم ہے اس میں عذاب بھی ہے اور ثواب بھی ہے یعنی اگر عزم نیکی کا ہے تو ثواب ہے اور اگر عزم بدی کا ہے تو عذاب ہے ان پانچوں اقسام کو کسی شاعر نے ان ذہابیت میں منظم کیا ہے



مراتب القصد خمس هاجس ذكرها ☆ فخطاظر فحديث النفس فاستمعا

يليه هم فعزم كلها رفعت ☆ وسوى الاخير ففيه الاخذ قد وفعما

حاشیہ جلالین جتبا کی صفحہ ۲۲۔ یہ جمہور محدثین و فقہاء کا مذہب ہے لیکن بعض علماء کے نزدیک عزم سیرہ میں بھی مؤاخذہ نہیں۔ دلیل جمہور۔ :- ایک حدیث صحیح میں ہے اذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! قاتل نے تو قتل کیا لیکن مقتول کا کیا گناہ ہے آپ ﷺ نے فرمایا انہ کا حریصا علی قتل صاحبہ یعنی مقتول کے جہنمی ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کا بھی قتل کرنے کا پختہ ارادہ تھا۔ (رواہ البخاری و مسلم بحوالہ مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۳۰)۔

دلیل فریق ثانی۔۔۔۔۔ حدیث بابان اللہ تجلوز عن امتی ما وسوست به صلورہا مالہم تعمل به او تتکلم۔ (متفق علیہ بحوالہ مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب تک وسوسہ عمل اور قول مثلاً قتل اور غیبت کی حد تک نہ پہنچے معاف ہے تو ثابت ہوا کہ محض بدی کے عزم پر بھی مؤاخذہ نہیں بلکہ وہ بھی معاف ہے جمہور کی طرف سے جواب نمبر ۱۔۔۔۔۔ حدیث مذکور کے قرینے سے یہاں وسوست سے مراد ہم کا درجہ ہے نہ کہ عزم بالجزم کا اور ہم سیرہ میں عدم مؤاخذہ کے ہم بھی قائل ہیں۔

جواب نمبر ۲۔ :- تجاوز سے مراد یہ ہے کہ عزم سیرہ میں نفل سیرہ جیسا مؤاخذہ نہ ہوگا بلکہ اس سے کم گناہ ہوگا بخلاف پہلی استوں کے کہ ان کے لئے عزم معصیت پر بھی فعل معصیت کا مؤاخذہ و عذاب تھا۔

البحث الثالث ذکر طریق و علاج لدفع الوسوس ..... مشارح صوفیاء نے دفع وسوس کے لئے کئی طریقے بیان کئے ہیں ان میں سے دو عمدہ اور آسان طریقے یہ ہیں۔

(۱) عدم التفات۔ :- یعنی وسوس کی طرف دھیان اور توجہ ہی نہ کرے بلکہ اپنے کام میں لگا رہے اور ان کے دفع کرنے کا اہتمام ہی نہ کرے۔

(۲) عدم مؤاخذہ و امید اجر۔ :- یعنی یہ تصور کرے کہ جب شریعت نے غیر اختیاری وسوس میں مؤاخذہ نہیں رکھا تو پھر غم کرنے کی کیا ضرورت ہے بلکہ ان وسوس سے طبیعت میں کلفت و تشویش ہوتی ہے تو اس کلفت و تشویش کی برداشت میں اجر و ثواب کی امید ہے۔

الفصل الاول ..... عن ابی ہریرۃ قوله ما لم تعمل به او تتکلم (صفحہ ۱۸)۔ :- یہ حکم فقط برے اعمال و اقوال مثلاً قتل و غیبت وغیرہ کے وسوس کا ہے کہ ان میں بلا عمل و قول محض قصد و ارادے پر مؤاخذہ نہیں باقی عقائد فاسدہ اور اخلاق ذمیرہ جن کا نکل صرف قلب ہے مثلاً عقیدہ

شرک، عقیدہ انکار ختم نبوت، حسد، بغض، کینہ وغیرہ ان میں بلا قول و عمل محض استقرار کی صورت میں بھی مواخذہ اور عذاب ہوگا۔

وعنه قوله ما يتعاضم احد منا ان يتكلم به..... مثلاً خدا کو کس نے پیدا کیا وہ کس چیز کا ہے کس قسم کا ہے اور کتنا بڑا ہے۔ قوله او قد وجدتموه انکی تقدیر عبارت یہ ہے کہ احصل ذلک الشئ وقد وجدتم تعاضمہ۔ قوله ذلک صریح الایمان..... ذلک کا اشارہ یا تو تعاضم کی طرف ہے اور مقصد یہ ہے کہ ان وساوس کا بڑا سمجھنا اور قبول نہ کرنا دلیل ایمان ہے ورنہ قبول کر لیتے یا اس کا اشارہ وساوس کی طرف ہے اور مقصد یہ ہے کہ خود دوسرے ہی علامت ایمان ہے کیونکہ چور خالی گھر میں کبھی نقب نہیں لگاتا۔

وعنه.... قوله اذا بلغه فليستعذ بالله و ليتہ..... یعنی استدلال میں نہ پڑے کیونکہ وساوس شیطانیہ تو غیر محدود ہیں جن سے وقت ضائع ہوتا ہے و نیز پریشانی ہوتی ہے بلکہ استعاذہ کرے اور غور خوض سے باز آ جائے اور کسی دوسرے کام میں مشغول ہو جائے اور یا کم از کم مجلس و حالت کو بدل دے ویسے اس سوال کا جواب یہ ہے کہ اگر خالق کے لئے بھی خالق ہو تو تسلسل لازم آئے گا جو باطل ہے اور مستلزم باطل خود باطل ہوتا ہے لہذا یہ سوال غلط ہے۔

وعنه..... قوله فليقل اهنت بالله و رسله..... یا تو بطور تسلی و دفع دوسرے کے یہ الفاظ کہے کہ اللہ اور اس کے رسولوں نے جو کچھ ذات و صفات باری کے متعلق بیان کیا ہے اس پر ایمان لایا و ہوا نہ قدیم و احد اور یا بطور ایمان کی تازگی و پختگی کے یہ الفاظ کہے کیونکہ ایسے خیالات سے ایمان کمزور ہو جاتا ہے اور وہ حد کفر تک پہنچا دیتے ہیں۔

وعن ابن مسعود قوله قرينه من الجن..... اس کا نام اجر من یا دوساں ہے جو بدی کا حکم کرتا ہے۔ قوله وقرينه من الملكة..... اس کا نام ملہم ہے جو اس کو اچھائی کا حکم دیتا ہے۔ قوله و لكن الله اعلمني عليه فاسلم..... اس مقام میں دو روایات ہیں۔ (۱)۔ اسلم (مہم کے ضمہ سے مضارع منظم کا صیغہ) سلامۃ باب سح سے یعنی میں اس کے شر اور دوسرے سے سالم اور محفوظ رہتا ہوں یہ علامہ خطابی کا قول ہے اور یہی رائج ہے۔ (۲) اسلم (فتح المہم ماضی کا صیغہ) اسلام سے یہ قاضی عیاض کا قول ہے اور مرجوح ہے اس قول ثانی پر یہ شبہ ہے کہ شیطان تو وہ ہے جو طبعاً اور فطرتاً کفر پر پیدا ہوتا ہے پھر آنحضرت ﷺ کا شیطان مسلمان کیسے ہو گیا۔

جواب نمبر ۱.....: یہاں اسلام کے لغوی معنی مراد ہیں یعنی مطیع و تابع شدن۔

جواب نمبر ۲.....: علامہ توریشتی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کی برکت و کرامت اور خصوصیت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے شیطان کو مسلمان بنا دیا ہے۔

وعن انس قوله ان الشيطان يجرى من الانسان مجرى الدم .....: اس میں دو احتمال ہیں۔ (۱)۔ مجری مصدر میسی ہے اور کاف حرف تشبیہ محذوف ہے اور وجہ تشبیہ عدم احساس اور کمال قبضہ و تسلط ہے یعنی جس طرح خون انسان کی رگوں میں دوڑتا ہے لیکن اس کا احساس نہیں ہوتا نیز خون کو جسم انسانی پر کامل قبضہ حاصل ہوتا ہے اسی طرح شیطانی وساوس بھی دل میں غیر محسوس طور پر آتے رہتے ہیں نیز شیطان کو اغواء انسانی پر کامل تسلط حاصل ہوتا ہے۔ (۲)۔ مجری ظرف مکان بمعنی جائے جریان ہے مطلب یہ ہے کہ خود شیطان بوجہ لطافت جسم کے محل خون یعنی پورے بدن انسانی میں گھس جاتا ہے اور رگ و ریشہ میں سرایت کر کے وساوس کا انجکشن اور تصرف کرتا رہتا ہے۔

وعن ابی ہریرۃ ..... قوله الا یمسه الشيطان الخ (صفحہ ۱۸) ظاہری الفاظ سے مس حسی مراد ہے اور آئندہ حدیث صیاح الملوذ الخ بھی اسی پر دال ہے اور بعض علماء کے نزدیک اس سے مراد وسوسہ شیطانیہ ہے لیکن پہلا مسلک رائج ہے۔ قوله غیر مریم و ابنہا .....: شبہ .....: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ اس سے مستثنیٰ نہیں بلکہ آپ ﷺ کو بھی نزغہ شیطانی واقع ہوا ہے حالانکہ یہ آپ کی شان افضلیت کے خلاف ہے۔ جواب نمبر ۱.....: پہلے گزر چکا ہے حضور ﷺ کا شیطان مسلمان اور تابع ہو چکا ہے اس لئے یہ نزغہ شیطانی آپ کو بھی واقع نہیں ہوا۔ جواب نمبر ۲.....: شیخ عبد الحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ اس حدیث کے عمومی مضمون میں داخل ہی نہیں بلکہ آپ ﷺ اپنے سوا دوسرے انسانوں کا حال بتا رہے ہیں۔ جواب نمبر ۳.....: یہ حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کی فضیلت جزئی ہے جس سے حضور ﷺ کی فضیلت کلی پر کوئی حرف نہیں آتا کیونکہ آپ ﷺ کے بے شمار کمالات و معجزات ایسے ہیں جن میں آپ ﷺ کا کوئی بھی شریک نہیں۔ پھر ان دو حضرات کی وجہ خصوصیت وہ دعا ہے جو حضرت مریم کی والدہ (امراۃ عمران) حضرت حنہ نے مریم علیہا السلام کی ولادت کے وقت کی تھی یعنی وانی اعلمھا بک و ذریئہا من الشیطن الرجیم (پارہ ۳)

وعن جابر ..... قوله ان ابلیس یضع عرشہ علی الماء .....: اس میں دو احتمال ہیں۔ نمبر ۱.....: حقیقت پر محمول ہے کہ وہ ظاہری طور پر عرش اور تخت رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ابتلاء کے لئے

شیطان کو اس بات کی قدرت دی ہے تاکہ وہ یہ سمجھے کہ عرش رحمانی کے مقابلے میں میرا عرش شیطانی بھی ہے چنانچہ قرآن میں عرش رحمانی کے متعلق ارشاد ہے وکان عرشہ علی الماء (پارہ ۱۲)۔ نمبر ۲.....:۔ یہ مجاز ہے اور کتابہ ہے کمال تسلط سے۔ قولہ نعم انت.....:۔ یہ یا تو فعل مدح ہے ای نعم الولد اور نعم العون انت یا حرف ایجاب ہے ای نعم انت صنعت شیئاً عظیماً پھر شیطان تفریق زوجین کو چوری وغیرہ پر ترجیح اس لئے دیتا ہے کہ اس کے مقاصد بہت ہیں چنانچہ عموماً اس سے رونا اور ولد الزنا کی کثرت اور مرد و بیوی کے خاندانوں میں دائمی فساد پیدا ہو جاتا ہے۔

قولہ قال الاعمش اراہ (صفحہ ۱۸)..... اس ضمیر کا مرجع ابوسفیان علیہ السلام ہے جو سلیمان اعمش کے شیخ اور حضرت جابرؓ کے شاگرد ہیں یا اس کا مرجع خود آنحضرت ﷺ ہیں۔

وعنه..... قولہ ان الشیطان قد ایس من ان یعبده المصلون الخ..... شبہ.....:۔ حضور ﷺ کی وفات کے بعد کئی لوگ مرتد ہو گئے تھے جنہوں نے میلہ کذاب کی پیروی کی تھی یا زکوٰۃ کا انکار کیا تھا تو یہ اس حدیث کے خلاف ہے۔

جواب نمبر ۱.....:۔ ان یعبده سے مراد بت پرستی ہے اور ان مرتدین نے بت پرستی نہیں کی تھی جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد کی بت پرستی پر نکیر کرتے ہوئے فرمایا یا بت لا تعبد الشیطن (پارہ ۱۶)

جواب نمبر ۲.....:۔ مایوسی اس بات سے ہے کہ اسلام بالکل نیست و نابود ہو جائے اور پہلے کی طرح کفر کا پھر غلبہ اور زور ہو جائے اور وہ بالکل عام و تمام ہو جائے۔

جواب نمبر ۳.....:۔ یہ مایوسی اکثر افراد کے اعتبار سے ہے لہذا بعض کا ارتداد اس کے منافی نہیں۔

قولہ المصلون.....:۔ اس سے مراد اہل ایمان ہیں چونکہ نماز افضل العبادات اور عماد الدین اور ایمان کی بڑی علامت ہے اس لئے اس کو اختیار کیا گیا ہے۔

قولہ فی جزیرۃ العرب..... امام مالکؒ کے نزدیک جزیرہ عرب نام ہے مکہ مدینہ یمن کا اور قاصدیں یمن ہے۔ جزیرہ عرب کی حدود یہ ہیں عدن سے شام تک طولاً اور جدہ سے عراق تک عرضاً پھر جزیرہ عرب کی خصوصیت اس لئے ہے کہ اس وقت تک اسلام عرب سے باہر نہیں پھیلا تھا یا اس لئے کہ عرب مرکز اسلام ہے تو اس سے مراد تمام عالم اسلام ہے۔

قولہ فی التحریش.....:۔ تحریش کے معنی ہیں ایک دوسرے کے خلاف اکساونا اور غلاٹا ابھارنا خانہ جنگی قتل و غارتگری جنگ و جدال میں جتنا کرنا یہ حدیث مشاجرات صحابہ کی پیشین گوئی ہے۔

الفصل الثانی ... عن ابن عباس ... قوله انی احدث نفسی (صفحہ ۱۹) یعنی میں دل میں سوچتا ہوں اور خیال کرتا ہوں۔ قوله بالشئی الخ ..... یہ لفظ معروفہ اور معنی نکرہ ہے اور اس کے بعد والا جملہ اسمیہ اس کی صفت ہے جیسا کہ ولقد امر علی اللیم یسبنی میں جملہ فعلیہ اللیم کی صفت ہے۔ قوله حممة ..... بمعنی کولہ۔

قوله رد امرہ ..... ضمیر کا مرجع میں دو احتمال ہیں (۱) ... اس کا مرجع شیطان ہے اور شیطان کا ذکر اگرچہ حدیث میں صراحۃً نہیں مگر وہ ضمنیاً کلام سے سمجھا جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ پہلے شیطان صراحۃً کفر و گناہ کی دعوت دیتا تھا لیکن اب اس کی جگہ صرف وسوسہ ڈالتا ہے۔

(۲) ... اس کا مرجع رجل ہے اور امر بمعنی شان ہے مطلب یہ ہے کہ اس آدمی کا معاملہ صرف وساوس تک پہنچا ہے اور قول و عمل کی حد تک نہیں پہنچا اور ایسا وسوسہ معاف ہے۔ وعن ابن مسعود ..... قوله لمة ..... یعنی تصرف والقاء خیال۔

قوله فایعاد بالشیر ..... یعنی تکلیف کے ساتھ ڈرانے کا وسوسہ مثلاً اتفاق فی سبیل اللہ میں فقر و افلاس سے اور ایمان و عبادت میں مشقت سے ڈراتا ہے۔

وعن ابی ہریرۃ ... قوله فقولوا للہ احد الخ ..... یہ فمن خلق اللہ والے قول پر رد ہے اور یہ کل پانچ صفات ہیں جن سے اللہ کے مخلوق ہونے کی نفی ہوتی ہے اور تفصیل یہ ہے۔ صفت نمبر ۱ ..... : احد : احد وہ یکا ذات ہے جس کا ذات و صفات میں کوئی شریک نہ ہو لہذا ذات باری مخلوق نہیں ورنہ مخلوقیت کی صفت میں مخلوق کے ساتھ شرکت لازم آئے گی جو احدیت کے متافی ہے۔

صفت نمبر ۲ ..... : الصمد : صمد وہ ذات ہے جو کسی کی محتاج نہ ہو اور باقی سب اس کے محتاج ہوں حالانکہ مخلوق اپنے خالق کی محتاج ہوتی ہے لہذا اللہ تعالیٰ مخلوق نہیں ورنہ احتیاج لازم آئے گا۔

صفت نمبر ۳ ..... : لم یلد : اس میں اللہ تعالیٰ کے والد ہونے کی نفی ہے جو اعلیٰ صفت ہے تو اعلیٰ کی نفی سے ادنیٰ یعنی مولود و مخلوق ہونے کی نفی بطریق اولیٰ ثابت ہوتی ہے۔

صفت نمبر ۴ ..... : و لم یولد : اس میں صراحۃً اللہ کے مولود و مخلوق ہونے کی نفی ہے۔

صفت نمبر ۵ ..... : ولم یکن له کفو احد : اس میں مساوی کی نفی ہے تو اس سے اللہ تعالیٰ کے لئے کسی اعلیٰ یعنی خالق و والد کی نفی بطریق اولیٰ ثابت ہوتی ہے۔

قوله ثم لیتفل ..... : یہ نمر ضرب دونوں سے ہے۔ تمہارے سے مقصود اظہار نفرت و کراہیت ہے اگر انسان

نماز میں مشغول ہو تو پھر اگر فرض نماز ہے تو ارکان ہی میں مشغول رہنا چاہئے اور اگر نفل نماز ہے اور مسجد بھی ہے تو تہجد تو پڑھ لے لیکن تہجد کے نہیں یا اگر تہجد کے تو اپنے کپڑے میں لے لے اور اگر مسجد سے باہر ہے تو پھر تہجد بھی سکا ہے و لکن بعمل قليل۔

قوله عن يسارہ ..... : دائیں جانب کی فضیلت کی وجہ سے بائیں جانب کو اختیار کیا گیا ہے یا اس لئے کہ شیطانی اتقاء دل کی بائیں جانب سے ہوتا ہے اور روحانی اتقاء دائیں طرف سے ہوتا ہے۔

**الفصل الثالث ..... وعن عثمان بن ابی العاص - حالات :** آپ ثقفی ہیں جو قبیلہ بنی ثقیف کی طرف منسوب ہے آنحضرت ﷺ نے آپ کو طائف کا عامل اور حضرت عمرؓ نے عمان و بحرین کا والی بنایا۔ آپ ۱۰ھ میں وفد بنی ثقیف کے ساتھ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے جبکہ آپ کی عمر ۲۹ سال کی تھی بصرے میں بھرے ۷۰ سال ۵ھ میں وفات پائی آپ سے تابعین کی ایک جماعت نے حدیث روایت کی ہے مثلاً حسن بصریؒ، سعید بن مسیبؒ، موسیٰ بن طلحہؒ وغیرہم۔

**قوله خنزب ..... :** اس میں تین لغات ہیں۔ (۱) بکسر تین (۲) فتح تین (۳) بکسرۃ مفتوحۃ علی وزن درہم۔ یہ شیطان کا لقب ہے جس کے معنی ہیں برائی و بدکاری پر دلیر۔

**قوله فتعوذ باللہ منه ..... :** یعنی نماز سے فارغ ہو کر ایسا کرو۔

**وعن القاسم بن محمد ..... حالات :** آپ قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیقؓ ہیں اکابر تابعین میں سے ہیں مدینہ منورہ کے مشہور فقہاء سبعہ میں سے ہیں صحابہؓ کی ایک جماعت سے روایت کی ہے مثلاً حضرت عائشہؓ اور حضرت معاویہؓ وغیرہما آپ سے خلق کثیر نے روایت حدیث کی ہے۔ ۱۰ھ میں بھرے ۷۰ سال وفات پائی۔ **قوله امض فی صلوٰتک ..... :** یہ حکیمانہ جواب ہے کہ وسوسوں میں بے جا سوچ و بچار مت کرو اور نماز پوری کر لو لیکن یہ اس صورت میں ہے جب کہ یہ ظن غالب ہو کہ میں نماز پوری کر چکا ہوں۔

## باب الایمان بالقدر (صفحہ ۱۹)

یہاں سات مباحث ہیں۔ (۱) قدر و قضاء کے معنی ایمان بالقدر کی تشریح مع بیان

تمثیل۔ (۲) ازلہ شبہات (۳) ثبوت تقدیر از قرآن (۴) تاریخ انکار تقدیر (۵) عقیدہ تقدیر

اور مسئلہ افعال عباد کے متعلق بیان مذاہب مع دلائل۔ (۶) فوائد عقیدہ تقدیر (۷) بیان اقسام تقدیر۔

**البحث الاول فی ذکر معنی القدر و القضاء ..... :** قدر دال کے لغت کے

ساتھ یا سکون سے ہے اس کے لغوی معنی ہیں اندازہ کرنا اور قضاء کے لغوی معنی ہیں فیصلہ کرنا۔

اصطلاح شریعت میں اللہ تعالیٰ کے حکم کلی اجمالی ازلی کو قضاء کہتے ہیں اور اس حکم کلی کی جزئیات و تفصیلات کو قدر کہتے ہیں۔ اسی لئے قرآن میں فرمایا انا کل شیء خلقنہ بقدر (پارہ ۲۷) اور بعض حضرات قضاء و قدر دونوں الفاظ کو مترادف کہتے ہیں ایمان بالقدر کا مطلب یہ ہے کہ یہ یقین اور پختہ اعتقاد رکھا جائے کہ دنیا میں جو کچھ ہو رہا ہے یا ہو چکا ہے یا آئندہ ہوگا یہ سب حق تعالیٰ کے علم محیط ذاتی اور قدرت کاملہ کے تحت ہے یعنی عالم کے تمام واقعات کا اللہ تعالیٰ کو پہلے سے علم ازلی حاصل ہے اور جو کچھ بڑا یا چھوٹا واقعہ ہونے والا ہے وہ اللہ کی قدرت و مشیت میں ہے اور ان سب واقعات کو اللہ تعالیٰ نے اپنے علم ازلی سے پہلے ہی سے لوح محفوظ میں لکھ دیا ہے تو ہر واقعہ اسی کی مطابق ہوتا ہے باری تعالیٰ کے علم ازلی اور قدرت کاملہ میں ثابت ہے۔

بیان تمثیل .... مثال نمبر ۱..... نقشہ پنہانی ....: یعنی جس طرح ایک انجینئر یا معمار مکان بنا۔ نے سے قبل اس کا ایک نقشہ اپنے ذہن میں اور ایک نقشہ کاغذ پر بناتا ہے اور پھر اسی نقشہ کے مطابق خارج میں مکان تیار کرتا ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اس کائنات استی کا وجود سے قبل اپنے علم میں اور پھر لوح محفوظ میں ایک نقشہ قائم فرمایا ہے تو تقدیر کی بنیاد علم باری اور قدرت باری پر ہے تقدیر کے انکار سے ان دونوں چیزوں کا انکار لازم آتا ہے یعنی تقدیر کے انکار سے اللہ کی طرف جہل و غر کی نسبت لازم آتی ہے جیسا کہ محترمہ کا مذہب ہے۔

مثال نمبر ۲..... علم مظہر.....: یعنی جس طرح ایک نجوم دان کسی حادثے کے وقوع سے پہلے اس کی خبر دیتا ہے اور پھر وہ حادثہ پیش آ جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ اس نجومی کا وہ علم و اخبار اس حدوث کے لئے سبب و موجب نہیں ہوتا بلکہ صرف مظہر اور مخبر ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اپنے علم ازلی قطعی یعنی سے تمام واقعات عالم کو پہلے ہی سے لوح محفوظ میں لکھ دیا ہے تو تقدیر مظہر ہے مجبر نہیں۔

البحث الثانی فی ذکر ازالة الشبهات ..... شبہ نمبر ۱.....: تقدیر کی صورت

میں انسان مجبور محض ہے لہذا جزاء و سزا نہیں ہونی چاہئے۔

جواب.....: اللہ تعالیٰ نے انسان کو قوت و ارادہ اور کسب و اختیار بھی بخشا ہے جس کے تحت بندے سے اللہ تکلیف صادر ہوتے ہیں تو تکلیف اور جزاء و سزا کی بنیاد اسی ارادے اور قوت پر ہے لہذا انسان مجبور محض نہیں کیونکہ حرکت اختیار یہ اور حرکت در عشہ میں فرق نہ کرنا اور انسان کو پھر کی طرح مجبور محض سمجھنا یہ بدامت کا انکار ہے۔

شبہ نمبر ۲.....: تقدیر سے انسان میں سستی کم ہمتی اور بے عملی پیدا ہو جاتی ہے۔

جواب.....: قرآن و حدیث میں تقدیر کے ساتھ ساتھ اسباب کے اختیار کرنے کی بھی بہت تاکید فرمائی

کئی ہے۔ مثلاً مرض میں علاج، جنگ میں اسلحہ، رزق میں محنت وغیرہ تو پھر تقدیر پر بھروسہ کر کے بے عملی کا سبق لے لینا انسان کی اپنی غلطی ہے و نیز کسب معاش میں تو انسان کبھی بھی تقدیر پر بھروسہ نہیں کرتا بلکہ اس کے لئے رات دن اسباب اختیار کرتا ہے تو پھر اعمال شرعیہ میں تقدیر پر بھروسہ کرنے کے کیا معنی ہیں؟

شعبہ نمبر ۳..... :- جب تمام معاصی تقدیر الہی سے واقع ہوتے ہیں اور مسلمانوں پر رضا بالقضائلازم ہے تو اس سے معاصی پر راضی ہونا لازم آتا ہے حالانکہ یہ شریعت کے خلاف ہے۔

جواب..... :- معاصی خود قضاء نہیں بلکہ معاصی میں قضا نام ہے اللہ کے علم معصیت اور تخلیق معصیت کا تو خود معاصی قدر و قضاء نہیں بلکہ محل قدر و قضا ہیں لہذا اللہ تعالیٰ کے علم معصیت اور تخلیق معصیت پر راضی ہونے سے خود معصیت پر راضی ہونا لازم نہیں آتا اور تخلیق معصیت پر رضا اس لئے ہے کہ وہ باعث کمال ہے کیونکہ خلق و ایجاد کمال قدرت کو مقتضی ہے۔

**البحث الثالث..... ثبوت تقدیر از قرآن..... :-** اس مسئلے کو قرآن مجید میں بڑی تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے چنانچہ سورج اور چاند کے متعلق فرمایا والشمس تجری لمستقر لہا ذلک تقدیر العزیز العلیم۔ والقمر قد رزقناه منازل حتیٰ عاد کالمرجون القدیم لا الشمس یبغی لہا ان تدرك القمر ولا اللیل سابق النہار (پارہ ۲۳) ان آیات سے معلوم ہوا کہ سورج اور چاند کی رفتار اور راستے متعین ہیں نیز رات اور دن کی آمد و رفت حق تعالیٰ کے علم ازل کے مطابق ہے اور زمین کی غذاؤں کے متعلق فرمایا و قدر فیہا اقواتہا (پارہ ۲۴) اور موت کے متعلق فرمایا نحن قدرنا بینکم الموت (پارہ ۲۵) اور مصیبت کے متعلق فرمایا ما اصاب من مصیبة فی الارض ولا فی انفسکم الا فی کتب من قبل ان نبواھا (پارہ ۲۷) اور تمام چیزوں کے متعلق فرمایا انما کل شیء خالقہ بقدر (پارہ ۲۷) اور و خلق کل شیء فقدرہ تقدیرا (پارہ ۱۸) اور و ان من شیء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم (پارہ ۱۴) اور وما تسقط من ورقہ الا یعلمہا ولا حبة فی ظلمت الارض ولا رطب ولا یابس الا فی کتب مبین (پارہ ۷) اسی طرح سابقہ آسانی کتابوں تورات، انجیل، زبور میں بھی تقدیر کا ذکر موجود ہے۔

**البحث الرابع..... تاریخ انکار تقدیر..... :-** خلافت راشدہ کے دور کے آخر تک تمام مسلمان عقیدہ تقدیر پر قائم رہے کسی نے اس میں نزاع نہ کیا پھر خلافت راشدہ کے بعد دور صحابہ کے آخر میں بصرہ کے ایک شخص معبد جہنی نے اس کا انکار کیا وہ کہتا تھا الامر انفس یعنی پہلے سے ان چیزوں کا کوئی نقش



خویشہ نہیں اور وقوع حوادث سے قبل اللہ تعالیٰ کو ان حادثات کا کوئی علم حاصل نہیں۔ حافظ ابن تیمیہؒ نے لکھا ہے کہ معبد نے یہ عقیدہ مجوس کے ایک شخص یسویہ سے اخذ کیا تھا۔ صحیح مسلم کی کتاب الایمان کے شروع میں یہ مسئلہ مذکور ہے کہ یحییٰ بن یسر اور حمید بن عبد الرحمن دونوں حج یا عمرے کے لئے گئے مکہ معظمہ میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے ملاقات ہوئی ان دونوں نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کے سامنے یہ نظریہ نقل کیا حضرت عبد اللہ بن عمرؓ ان شخص پر بہت ناراض ہوئے اور فرمایا کہ اس کو بتادو کہ وہ اگر احد پہاڑ کے برابر سوتا بھی اللہ کی راہ میں خرچ کرے تب بھی وہ قبول نہ ہوگا جب تک کہ وہ عقیدہ تقدیر کا اقرار نہ کر لے پھر ایسا ہوا کہ اس شخص نے تقدیر کی جائے افعال عباد کے مسئلے میں گفتگو شروع کر دی اس لئے اب بحث نمبر ۵ میں مسئلہ افعال عباد کو ذکر کیا جاتا ہے۔

**بحث الخامس..... عقیدہ تقدیر اور مسئلہ افعال عباد کے متعلق بیان مذاہب.....** اس میں تین مذاہب ہیں اول..... جبریہ، جہمیہ، مرجئیہ کہتے ہیں کہ انسان اپنے افعال میں مجبور محض ہے اس کے سب افعال اللہ کی طرف سے ہیں اور بندے کو نہ قوت خالقہ حاصل ہے ورنہ قوت کا سہ۔ ان لوگوں نے مسئلہ تقدیر کے بارے میں غلو اور افراط سے کام لیا اور تقدیر کی بنیاد پر انسان کو مجبور محض بنا دیا۔ دوم..... معتزلہ، قدریہ اور شیعہ کے بعض فرقے کہتے ہیں کہ انسان اپنے افعال اختیار یہ کا خود خالق ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کو اختیار تام اور قوت خالقہ بھی دی ہے تو گویا ان کے نزدیک افعال العباد کا اللہ سے کوئی تعلق نہیں۔ ان لوگوں نے تقدیر کے بارے میں تفریط سے کام لیا اور انسان کو خود خالق اور مختار محض مان کر تقدیر کا بالکل ہی انکار کر دیا۔ سوم..... اہل السنۃ والجماعت کے نزدیک انسان کو اپنے افعال کا اختیار حاصل ہے لیکن یہ اختیار کامل اور مستقل نہیں بلکہ ناقص و غیر مستقل ہے یعنی انسان کو قوت خالقہ تو حاصل نہیں لیکن قوت کا سہ حاصل ہے باقی قوت خالقہ صرف خدا نے ذوالجلال کی صفت ہے یہ مذہب متوسط اور معتدل ہے کہ خلق افعال اللہ کی قدرت و تقدیر کے تابع قرار دیتا ہے مگر اس کے ساتھ ساتھ بندے کے لئے کسب کو ثابت بھی کرتا ہے۔ جبریہ کی تردید اور اختیار عبد کے دلائل.....:-

دلیل نمبر ۱.....:- آیات قرآنیہ: مثلاً: **نمبر ۱۔** **فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ** (پارہ ۱۵) **نمبر ۲.....** **فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مِثِيلًا** (پارہ ۲۹) **نمبر ۳.....** **وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَمُنَّ مِنَ الْأَرْضِ كُلُّهَا** (پارہ ۱۱) اس آخری آیت سے معلوم ہوا کہ ایمان و کفر ہدایت کے بارے میں اللہ نے انسانوں پر بھروسہ نہیں کیا۔

دلیل نمبر ۲.....:- **بِإِذْنِ اللَّهِ** یعنی ہاتھ کی حرکت اختیاری اور حرکت رعشہ میں نمایاں فرق ہے کہ

حرکت ریشہ میں انسان کو روکنے کا اختیار حاصل نہیں لیکن حرکت اختیاری میں یہ اختیار حاصل ہے۔

دلیل نمبر ۳..... :- وجدان..... یعنی انسان کو دشمن پر تو غصہ آتا ہے لیکن اگر اس پر لکڑی گر جائے تو اس پر غصہ نہیں آتا۔ معلوم ہوا کہ وہ دشمن کو مختار اور لکڑی کو غیر مختار سمجھتا ہے۔

دلیل نمبر ۴..... :- فطرت..... یعنی اگر آپ مثلاً اونٹ کو لکڑی ماریں تو وہ آپ کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور لکڑی پر متوجہ نہیں ہوتا معلوم ہوا کہ وہ بھی لکڑی کو مجبور اور آپ کو مختار جانتا ہے۔

معتزلہ کی تردید اور خلق باری کے دلائل قرآنیہ..... :- نمبر ۱..... :- **الاله الخلق والامور** (پارہ ۸) نمبر ۲..... :- **الا یعلم من خلق** (پارہ ۲۹) نمبر ۳..... :- **والله خلقکم وما**

**تعملون** (پارہ ۲۳) نمبر ۴..... :- **ذلکم الله ربکم خالق کل شی** (پارہ ۲۴)

نمبر ۵..... :- **وربک یخلق ما یشاء ویختار** (پارہ ۲۰)

**البحث السادس..... فی ذکر فوائد عقیدۃ التقدیر :-** اس عقیدہ تقدیر

کے بہت سے فوائد ہیں جن میں سے چھ یہ ہیں۔ (۱) زیادتی اعتقاد (۲) معرفت مرتبہ (۳) صبر (۴) شکر (۵) شجاعت (۶) تدبیر اور تفصیل یہ ہے۔

نمبر ۱..... :- زیادتی اعتقاد..... یعنی لوح محفوظ کے نقشہ کے مطابق واقعہ عالم کو دیکھ کر فرشتوں کے اعتقاد و تصدیق میں ترقی و اضافہ ہوتا ہے۔

نمبر ۲..... :- معرفت مرتبہ..... معرفت مرتبہ یعنی لوح محفوظ کے نقشہ کو دیکھ کر فرشتے قابل مدح اور قابل مذمت انسان کی معرفت حاصل کر لیتے ہیں اور پھر ہر ایک کے مرتبے کے مطابق اس کے لئے دعائے خیر یا دعائے غیر خیر کرتے ہیں۔

نمبر ۳..... :- صبر..... یعنی انسان اپنی ناکامی اور مصیبت میں مایوس اور شکستہ دل نہیں ہوتا بلکہ اس میں خدا کی حکمت کا تصور کر کے صبر کرتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ارشاد باری ہے **لکملنا مسوا علی ما فلتکم** (پارہ ۲۷)

نمبر ۴..... :- شکر..... یعنی عقیدہ تقدیر کی وجہ سے انسان اپنے کسی کمال اور کامیابی پر مغرور نہیں ہوتا بلکہ اس کو خدا تعالیٰ کی طرف سے جان کر اس کا شکر بجالاتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے **ولا تفرحوا بما ائتکم** (پارہ ۲۷)

نمبر ۵..... :- شجاعت..... یعنی عقیدہ تقدیر کی وجہ سے انسان موت سے بے خوف ہو جاتا ہے اور اس میں جو ان مردی، ہمت اور جرأت پیدا ہو جاتی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے **ما کان لنفس ان تموت الا باذن**

**الله کتابا مزجلا** (پارہ ۴) اور **قل لن یصینا الا ما کتب الله لنا** (پارہ ۱۰)۔

نمبر ۶:- تدبیر..... یعنی تقدیر کا معتقد انسان ظاہری اسباب کی نگی کو دیکھ کر اپنی تدبیر اور حیلہ جوئی ترک نہیں کرتا اور حوصلہ نہیں ہارتا کیونکہ اس کی نظر صرف ظاہری اسباب پر نہیں بلکہ مسبب الاسباب اور موثر حقیقی پر ہوتی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے کم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله (پارہ ۲)

البحث السابع بیان اقسام تقدیر.....:- تقدیر دو قسم پر ہے۔

نمبر ۱:- مبرم.....: یہ وہ ہے جو قطعی طور پر متعین ہو اور اس میں تغیر و تبدل کا ذرا بھی احتمال نہ ہو۔

نمبر ۲:- معلق.....: وہ یہ ہے کہ مثلاً لوح محفوظ میں یہ لکھا ہو کہ اگر فلاں نے حج کیا تو بیس سال زندہ رہے گا

اور حج نہ کیا تو پندرہ سال زندہ رہے گا۔ گائی الحقیقت تقدیر معلق علم الہی کے اعتبار سے مبرم ہی ہے اور یہ تعلق صرف

لوح محفوظ کے اعتبار سے ہے۔ اور قرآن مجید میں جو یہ ارشاد ہے یحییٰ واللہ ما یشاء و یقبت (پارہ ۱۳) تو

یہ نحو اور اثبات بھی لوح محفوظ کے لحاظ سے ہے نہ کہ علم الہی کے لحاظ سے (مرقات جلد ۱، صفحہ ۴۶) فائدہ: حضرت

علیؑ سے کسی نے تقدیر کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا طریق مظلم لا تمسک به دوسری بار سوال کیا تو فرمایا بحور

عمیق لا تلجہ تیسری مرتبہ سوال کیا تو فرمایا سترو اللہ قد حفی علیک فلا تفتشہ (مرقات جلد ۱، صفحہ ۱۳۵)

الفصل الاول .. عن عبد الله بن عمر وقوله مقادير الخلائق (صفحہ ۱۹)۔۔۔ مقادیر جمع ہے مقدار

کی معنی اندازہ کرنے کا آلہ اور یہاں اس سے خود اندازہ اور تقدیر کے معنی مراد ہیں۔

قوله بخمسين الف سنة.. اس کے معنی ہیں پانچ سو صدیاں اور یہاں اس سے مراد طویل مدت ہے یا

یہ حقیقت پر محمول ہے اور ممکن ہے کہ فلک کے وجود سے قبل عرش کی حرکت کا نام زمانہ ہو۔

قوله و كان عرشه على الماء: یعنی عرش اور پانی کے درمیان کوئی حائل و فاصل نہیں تھا جیسا کہ

اب ہے اور پھر پانی ہوا پر اور ہوا قدرت پر تھی۔

وعن ابن عمر..... قوله حتى العجز والكيس.....: عجز کے معنی ضعف کے ہیں

جو قوت کے مقابلے میں ہے اور کيس کے معنی سمجھ، دانائی، ذہانت کے ہیں اور اس کے مقابلے میں غباوت

و حماقت ہے اور یہاں عجز و کيس کے ساتھ ان کے مقابل قوت و غباوت بھی مراد ہیں یا عجز کے معنی خود غباوت

کے ہیں کیونکہ غبی آدمی فہم و شعور اور افہام و تفہیم سے عاجز ہوتا ہے اس حدیث سے معتزلہ پر رد مقصود ہے کہ

جب افعال عباد کا منشاء بھی مقدر ہے تو افعال بطریق اولیٰ مقدر ہوں گے۔

وعن ابی ہریرۃ..... قوله احتج آدم و موسى: یہ مباحثہ و مکالمہ کہاں ہوا؟ اس میں

دو احتمال ہیں۔ (۱) عالم ارواح میں روحانی مکالمہ ہوا اور عند ربہما سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

(۲) جسائی مکالمہ ہوا اس طرح کہ آدم علیہ السلام کو موسیٰ علیہ السلام کے زہنے میں زعمہ کیا گیا یا موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد دونوں کو زعمہ کیا گیا۔

قولہ بخطیئتک (صفحہ ۱۹) شبہ: آدم علیہ السلام سے صدور خطیئہ عصمت انبیاء علیہم السلام کے منافی ہے۔ جواب:..... یہاں خطیئہ سے مراد حقیقی گناہ نہیں کیونکہ گناہ کے لئے قصد و ارادہ شرط ہے حالانکہ قرآن کا بیان ہے لنسی ولم نجد له عزما (پارہ ۱۶) دوسری یہ کہ جنت احکام شرعیہ کا نکل نہیں لہذا شجرہ ممنوعہ سے کھانے کی ممانعت تشریحی حکم نہ تھا بلکہ تفسیقی حکم یعنی محض شفقت و مہربانی کے اظہار کے لئے ایک حکم تھا جس کا توڑنا گناہ تو نہیں ہوتا لیکن باعث ضرر ضرور ہوتا ہے جیسا کہ سر بیض کو بد پر ہیزی سے ضرر ہوتا ہے لہذا یہاں خطیئہ سے مراد خطا اجتہادی اور تنبیہ برائہ اجتہادی کی ایک معمولی کر لغزش ہے کیونکہ جب حضرت آدم علیہ السلام کو ابیس لعین نے قسم کھا کر یہ لالچ دیا کہ اس شجرہ ممنوعہ سے کھا۔ نے میں حیات دائمی یا ملکیت کا اثر ہے تو آپ نے اس مقصد خیر کی تحصیل کے لئے انظر الی ما قال ولا تنظر الی من قال کے پیش نظریہ اجتہاد کیا کہ شاید پہلے یہ ممانعت ضعف استعداد کی وجہ سے ہو اور اب تو ماشاء اللہ استعداد مکمل ہو چکی ہے و نیز ممکن ہے کہ آپ نے لفظ ہذہ کے تحت خاص اسی ایک معین درخت کی شخصی بندش کی ہو حالانکہ اس سے مراد الہی نوعی بندش تھی اس لئے یہ اجتہادی غلطی تھی حقیقی نہیں اور پھر اس اجتہادی غلطی پر عتاب اس لئے ہوا کہ آپ کے درجہ کمال قرب کے اعتبار سے اتنی معمولی سی لغزش بھی خطا تھی و نیز اس لئے کہ اس سے اولاد آدم کو گناہ سے نفرت کا سبق ملے کہ جب ظاہری اور اجتہادی غلطی کا یہ حال ہے تو پھر حقیقی گناہ کا انجام تو اس سے زیادہ خطرناک ہوگا۔ قولہ فحج آدم موسیٰ..... شبہ:..... معصیت میں تقدیر کا سہارا لینا کیونکہ درست ہے اس سے تو جبر یہ کا مذہب ثابت ہوتا ہے۔

جواب:..... موسیٰ علیہ السلام کی ملامت عالم اسباب سے نکل جانے کے بعد عالم ارواح میں تھی اور وہ بھی ایسی لغزش پر جو توبہ سے معاف ہو چکی تھی۔ جس کا انہیں حق نہ تھا اس لئے حضرت آدم علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو الزام دینے اور محض الہی جواب و خاموش کرنے کے لئے تقدیر کا سہارا لیکر ایسا شدید ظاہری مخالطہ دیا کہ موسیٰ علیہ السلام کا ذہن کسب و سعی عبد کی طرف منتقل ہی نہ ہو سکا ورنہ فی نفسہ آدم علیہ السلام کسب و سعی عبد کے بلاشبہ قائل تھے ورنہ وہ ربنا ظلمنا انفسنا کہہ کر اپنے قصور کا اعتراف نہ فرماتے اور معافی کے خواستگار نہ ہوتے۔

وعن ابن مسعود..... قولہ علقۃ (صفحہ ۲۰)۔ یعنی دم بستہ اور خون کا لٹھڑا۔ قولہ

مضغۃ..... یعنی گوشت کا ٹکڑا اور بوٹی اور اکثر اس تیسرے چلے میں اعضاء صورت ہڈی اور پوست بنتی ہے سوال :- اللہ تعالیٰ تو انسان کو بیک لمحہ پیدا کر سکتے تھے تو پھر مدرتج پیدائش میں کیا حکمت ہے؟ جواب..... اس میں بہت سی حکمتیں ہیں مثلاً انسانوں کو مدرتج کی اور اختیار اسباب کی تعلیم دینا مقصود ہے دوسرا یہ کہ انسان اپنی حقیقت میں غور کرتے ہوئے تکبر نہ کرے۔ تیسرا یہ کہ والدہ کو کافی سے زیادہ کلفت اور مشقت نہ ہو اور وہ اس کی وجہ سے زیادہ بیمار نہ ہو جائے۔

قوله ثم یبعث اللہ الیہ ملکا..... سوال..... صحیحین کی ایک حدیث میں آتا ہے کہ ابتدائے نطفہ ہی سے رحم مادر پر ایک فرشتہ مقرر ہو جاتا ہے تو یہ تعارض ہوا۔ جواب..... حدیث باب کا مطلب یہ ہے کہ تین چلوں یعنی چار ماہ کے بعد فرشتے کو لکھنے کا حکم ہوتا ہے یا یہ دوسرا فرشتہ ہے جو تصرف کے لئے نہیں بلکہ کتابت کے لئے ہوتا ہے۔

قوله فیکتب عملہ و اجلہ الخ..... سوال:- جب لوح محفوظ میں لکھا جا چکا ہے تو پھر دوبارہ لکھنے کے کیا معنی ہیں؟ جواب نمبر ۱..... مجاہد تابعی فرماتے ہیں کہ ان چاروں چیزوں یعنی عمل، اجل، رزق اور شقاوت یا سعادت کو ایک کاغذ پر لکھ کر اس بچے کے گلے میں لٹکا دیتے ہیں لیکن وہ کاغذ انسانوں کو نظر نہیں آتا جیسا کہ قرآن مجید میں ہے وکل انسان الزمٰن طائرہ فی عنقہ (پارہ ۱۵)

جواب نمبر ۲..... لوح محفوظ میں تمام اشیاء کی کتابت اجمالاً ہے اور اب ان کو تفصیلاً لکھوایا جاتا ہے چنانچہ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ کتابت تقدیر کے تین احوال ہیں۔ (۱)..... لوح محفوظ میں (۲)..... رحم مادر میں چار ماہ کے بعد (۳)..... شب قدر میں۔ قوله فیعمل بعمل اهل النار..... اس سے معلوم ہوا کہ یہ فیصلہ سرف تقدیر کی وجہ سے نہیں بلکہ اس کے ساتھ ساتھ عمل کا بھی دخل ہے۔

وعن سهل بن سعد..... قوله انما الاعمال بالخوا تیم :- اس سے معلوم ہوا کہ انسان اپنے اعمال صالحہ پر مغرور نہ ہو اور اعمال سیر کی وجہ سے مایوس نہ ہو اور کسی زعمہ پر قطعی جہنمی یا جنتی ہو نہ کہ حکم بھی نہ لگایا جائے اور کسی برے آدمی کی تحقیر بھی نہ کرے کہ شاید اس کا خاتمہ اچھا ہو۔

وعن عائشہ..... قوله عصفور: یعنی جنت کی چڑیا کی طرح بے گناہ ہے اور جہاں چاہے گا چلے پھرے گا۔ شبہ..... کیا جنت میں پرندے ہوں گے؟ جواب نمبر ۱..... بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت میں بعض پرندے ہوں گے مثلاً ایک حدیث میں ہے ان فی الجنة طیر کا مثال البخت اور دوسری حدیث میں ہے ان ارواح المملومین فی احواف طیر حضور اور قرآن سے بھی اس کی تائید

ہوتی ہے کما قال تعالیٰ و لحم طبر مما یشتہون (پارہ ۲) جواب نمبر ۲.....: اگر جنت میں مصفونہ بھی ہو تو پھر بطور تادیل و مجاز کے... اس کے دوفرمانے گئے ہیں۔ (۱)..... متعارف (۲)..... غیر متعارف اور یہاں بطور پیار کے غیر متعارف فرد یعنی جنت کا چھوٹا سا انسان مراد ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے القلم و الحد اللسانین۔

قوله او غیر ذلک :- اس میں مشہور اور صحیح روایت مفتوح الواو ہے ای اتعتقلین ما قلت و الحق بخیر ذلک یعنی حق یہ ہے کہ اس بچے پر قطعی جنتی ہونے کا حکم مت لگاؤ۔

فما تھ.....: علامہ نوویؒ اور حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ جمہور علماء اسلام اس بات پر متفق ہیں کہ مسلمانوں کے متعلق بچے سے جلالا یون قطعی جنتی ہیں لیکن بعض علماء نے اس میں توقف و سکوت اختیار کیا ہے اور انہوں نے حدیث باب سے استدلال کیا جمہور کی طرف سے اس حدیث کا جواب نمبر ۱.....: یہ ہے کہ ابتداء پر محمول ہے اور بعد میں آپؐ کو اطفال مسلمین کے قطعی جنتی ہونے کا علم دے دیا گیا چنانچہ ایک حدیث میں ہے و المولود فی الجنة (مشکوۃ جلد ۲، صفحہ ۳۳۵) اور دوسری حدیث میں ہے ان المؤمنین و اولادہم فی الجنة (مشکوۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳)۔ جواب نمبر ۲.....: یہ ہے کہ نابالغ بچہ اپنے مسلمان والدین کے تابع ہو کر جنتی ہوتا ہے تو حضرت عائشہؓ کے قول سے اس بچے کے والدین کا قطعی جنتی ہونا معلوم ہوتا تھا اس لئے آنحضرت ﷺ نے کلام کا ادب سکھانے کے لئے انکار فرمایا۔

وعن علی..... قوله اعملوا فكل ميسر لما خلق له (صفحہ ۲)..... حاصل جواب یہ ہے کہ تقدیر منظر ہے مجر نہیں یعنی سعادت و شقاوت کا اصل دار و مدار بندے کے کسب و سعی پر ہے کہ وہ قوت ملکیہ اور قوت بھمیہ میں سے جس قوت کے جذبات اختیار کرتا ہے اسی کے مطابق اس کے لئے اسباب و اسباب اور پیدا کر دیئے جاتے ہیں لہذا تقدیر سے جبر اور قطل لازم نہیں آتا۔

وعن ابی ہریرۃ..... قوله ان اللہ کتب الخ :- علامہ تورپشتیؒ فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان میں ایسے اعضاء اور قوی پیدا کر دیئے ہیں جو زنا کا مقدمہ اور آلہ بننے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے انسان میں نفسانی خواہش اور قوت شہویہ رکھ دی ہے تو کتب بمعنی اثبت ہے۔

قوله الفرج یصدق ذلک و یکذبہ.....: یعنی فرج سے زنا کا ارتکاب اعضاء کی تصدیق و اطاعت اور گناہ کبیرہ ہے اور عدم ارتکاب زنا اعضاء کی تکذیب اور محض گناہ صغیرہ و زنا مجازی ہے۔

وعن عمران بن حصین..... قوله او فیما یستقبلون بہ :- یہ معروف و مجہول

دونوں طرح ہے یعنی کیا اعمال پہلے سے ازل میں مقدر ہیں یا لوگ آئندہ زمانے میں ان کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور خود اپنے اختیار و خلق سے طاعت و معصیت بجالاتے ہیں جیسا کہ معتزلہ و قدریہ کا مذہب ہے۔

قوله مما اتاهم به نبیهم الخ ..... یہ من بینہ ہے جو ما یعمل الناس کا بیان ہے۔

قوله فالهمها فجورها و تقواها ..... : یعنی انسان میں جو نیکی و بدی خیر و شر بدکاری و پرہیز گاری کا میلان اور رجحان پایا جاتا ہے اس کے اصل منشاء اور مبداء یعنی قوت ملکیت اور قوت بھیمہ کا خالق اور اسی طرح ان قوی سے پیدا ہونے والے افعال کا خالق اللہ کی ذات ہے وجہ استدلال یہ ہے کہ اللہ ماضی کا مینہ ہے معلوم ہوا کہ نیکی و بدی کا جج پہلے سے ہو دیا گیا ہے اور یہی تقدیر ہے۔

وعن ابی ہریرۃ ..... قوله جف القلم بما انت لاق ..... : اس سے مراد تقدیر کی کتابت ہے کیونکہ کتابت سے فراغت کو قلم کا خشک ہونا لازم ہے تو یہاں ذکر لازم اور ارادہ ملزوم ہے۔  
قوله او ذریہ ..... : یہ او زجر و توبخ کے لئے ہے نہ کہ تخیر کے لئے۔

وعن عبد اللہ بن عمر ..... قوله بین اصبعین ..... : اس سے مراد صفت جلال اور صفت اکرام ہے یا یہ کنایہ ہے بقدر قدرت سے جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ فلاں آدمی میری ٹہنی میں ہے۔

قوله کقلب واحد (صفحہ ۲۰) : یعنی جیسے تم ایک چیز کے بدلنے پر قادر ہو ایسے ہی اللہ تعالیٰ تمام دلوں کو بیک وقت پھیرنے پر قادر ہے کثرت اور تعدد اس کے لئے موجب دشواری نہیں اور اس کی توضیح یہ کہ اللہ تعالیٰ طاعات کی برکت سے دلوں کو نیکی کی طرف اور معاصی کی نحوست سے دلوں کو بدی کی طرف پھیرتے ہیں۔

وعن ابی ہریرۃ ..... قوله علی الفطرۃ : یہ فطر باب نصر، ضرب بمعنی پھاڑنا سے مشتق ہے اور یہاں اس سے مراد قبول حق کی استعداد اور قابلیت و حالت ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ہر انسان میں خلق عقل و تمیز پیدا کی ہے جس سے وہ خیر و شر اور حق و باطل میں تمیز کر سکتا ہے لیکن بعض عوارض اور خارجی ماحول کے اثرات سے کبھی وہ اس فطرت کے خلاف چلتا ہے اور یہ استعداد رب جاتی ہے ورنہ اگر انسان کو اس کی اصل فطرت پر چھوڑ دیا جائے تو وہ حق کو ضرور قبول کر لے بعض حضرات نے فطرت کی تفسیر اسلام سے کی ہے لیکن پہلی تفسیر رائج ہے اور وجوہ ترجیح تین ہیں۔ (۱) اسلام کسی چیز ہے اسی لئے اس پر ثواب مرتب ہوتا ہے اگر اسلام فطری ہو تو اس پر ثواب کے کیا معنی ہیں؟ (۲) حدیث کی شرح میں آیت کا حوالہ آیا گیا ہے اور آیت میں فطرت کو غیر مبدل فرمایا ہے حالانکہ اسلام میں بسا اوقات تبدیلی آ جاتی ہے البتہ استعداد میں بھی تبدیلی نہیں آتی لہذا استعداد ہی مراد ہے۔ (۳) کافر کا نابالغ بچہ دنیاوی احکام میں اپنے

کافر والدین کے تابع ہوتا ہے اگر وہ فطری مسلمان ہو تو پھر اس تبعیت کے کیا معنی ہیں؟

شبہ.....: ایک حدیث صحیح میں ہے کہ جس بچے کو حضرت خضر علیہ السلام نے قتل کیا تھا وہ پیدائشی کافر تھا حدیث کے الفاظ یہ ہیں طبع یوم طبع کافرا (مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۵۰۷) تو اس سے قبول حق کی استعداد کی نفی ہوتی ہے۔ جواب.....: حدیث باب کے قرینے سے حدیث خضر علیہ السلام میں پہلا طبع بمعنی قدر ہے یعنی اس بچے کی پیدائش کے وقت ہی مقدر ہو چکا تھا کہ یہ بچہ بڑا ہو کر کافر ہوگا لہذا اس سے قبول حق کی استعداد کی نفی نہیں ہوتی۔

وعن ابی موسیٰ قوله.... یخفف القسط ویرفعہ (صفحہ ۲۱)..... قسط سے مراد میزان ہے جو کہ قسط و انصاف کا ذریعہ ہے اور میزان سے مراد رزق و عمل کا ترازو ہے یعنی اللہ تعالیٰ کسی کا میزان معصیت کی وجہ سے پست کر دیتے ہیں اور کسی کا میزان طاعات کی برکت سے بلند کر دیتے ہیں۔

قوله حجابہ النور.....: دراصل حجاب اس چیز کو کہتے ہیں جو رائی اور مرئی کے درمیان حائل ہو اور یہاں اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور جلالت و کبریا کی انوار اس قدر بلند و تیز ہیں کہ ان قانی آنکھوں سے ان کا مشاہدہ نہیں ہو سکتا تو یہ حجاب مخلوق کے بجز کے اعتبار سے ہے نہ کہ خالق کے اعتبار سے جیسا کہ چکاؤ سورج کو نہیں دیکھ سکتا حالانکہ سورج ظاہر ہے۔ لہذا خدا کو محجوب نہیں کہہ سکتے کیونکہ محجوب مغلوب ہوتا ہے اور اللہ کی شان تو واللہ غالب علیٰ امرہ ہے۔

قوله لا حرقت سبحات وجهہ.....: سبحات جمع ہے سبح بمعنی تسبیح کی اور یہاں اس سے مراد انوار و تجلیات الہیہ کی روشنیاں ہیں۔ کیونکہ جب ملائکہ ان انوار الہیہ کا مشاہدہ کرتے ہیں تو بے اختیار سبحان اللہ بول اٹھتے ہیں اور وجہ سے مراد حق تعالیٰ کی ذات مقدرہ ہے مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اپنی ذات کی عظمت اور صفات کی حقیقت کھول دیں تو ساری کائنات حدنگاہ تک جل کر رکھ اور خاکستر ہو جائے۔

وعن ابی ہریرۃ قوله ید اللہ.....: اس سے مراد خزانہ ہے۔ قوله مسحاء.....: یعنی رواں اور ہمیشہ بہنے والا یہ نفلت کی صفت ہے اور یہ بح الماء باب نصر سے مشتق ہے یعنی پانی اوپر سے نیچے گرا اس لفظ میں اشارہ ہے کہ اللہ کا عطیہ فوقیت و بلندی اور سہولت اور کثرت کیساتھ موصوف ہے۔ قوله قال ابن نمیر (صفحہ ۲۱) یا امام مسلم کے استاذ ہیں۔ قوله ملآن: محدثین فرماتے ہیں کہ صحیح روایت ملائی ہے وعنه قال سئل رسول اللہ ﷺ عن ذراری المشرکین.....: اولاد مشرکین دنیوی احکام مثلاً غلامی، نماز جنازہ، دفن وغیرہ میں اپنے والدین کے تابع ہیں اور اخروی حکم میں مشہور



اقوال چار ہیں۔ قول اول.....: اصل فطرت کے اعتبار سے قطعاً جنتی ہیں کیوں کہ حضور ﷺ نے شب معراج میں اولاد مشرکین کو بھی ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ جنت میں دیکھا تھا۔ (مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۳۹۷) جمہور آئمہ کا یہی قول ہے۔ قول ثانی.....: اپنے والدین کے اعتبار سے قطعاً دوزخی ہیں جیسا کہ ایک حدیث میں ہے من آبائهم باب ہذا مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳، جمہور کی طرف سے جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں دنیاوی احکام مراد ہیں اور ایک دوسری حدیث میں ہے ان المشرکین و اولادهم فی النار (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳) فصل ثالث اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ابتداء پر محمول ہے قول ثالث.....: بسکوت اور توقف بمعنی عدم الحکم کیونکہ اولہ متعارض ہیں لہذا سکوت اسلم ہے امام اعظم ابوحنیفہ کا یہی قول ہے۔

قول رابع.....: علم باری میں وہ بچہ اگر بڑا ہو کر کافر ہوتا تو دوزخی ہے اور اگر مسلمان ہوتا..... تو جنتی ہے حدیث باب کا مقتضی یہی ہے لیکن حافظ ابن حجر فرماتے ہیں اصح قول یہ ہے کہ اطفال مشرکین بھی جنتی ہیں اور یہ حدیث ابتداء پر محمول ہے چنانچہ ایک دوسری حدیث میں ہے و المولود فی الجنۃ (مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۳۳۵) اور باقی غیر مشہور چار اقوال یہ ہیں۔ ۱..... ۵، اہل جنت کے خدام ہیں ۲..... ۶، اعراف میں بغیر عذاب و ثواب کے رہیں گے ۳..... ۷، بہائم کے حکم میں ہیں کہ مٹی ہو جائیں گے ۴..... ۸، آخرت میں بچوں کا امتحان ہوگا اور نتیجے کے مطابق جزاء ملے گی۔

**الفصل الثانی..... عن عبادة بن الصامت..... قوله ان اول ما خلق الله القلم.....** سب سے پہلی مخلوق کے بارے میں روایات مختلف ہیں قطعی یہ ہے کہ سب پہلے نور محمدی پھر پانی پھر عرش پھر قلم پھر دوات پھر باقی کائنات پیدا کی تو نور محمدی میں اولیت طہیقیہ اور باقی چیزوں میں اولیت اضافیہ مراد ہے پھر نور محمدی سے مراد روح محمدی ہے کیوں کہ روح ایک نورانی چیز ہے اس لئے اس کو نور سے تعبیر کیا گیا ہے چنانچہ ایک روایت میں اول ما خلق الله نوری اور دوسری روایت میں اول ما خلق الله روحی ہے (مرقات جلد ۱، صفحہ ۱۶۷)

**قوله فكتب ما كان.....** سوال: قلم تو سب سے پہلے پیدا ہوا تو پھر اس نے ماکان میں کیا لکھا؟  
جواب.....: قلم سے پہلے ذات و صفات باری نور محمدی عرش پانی موجود تھا ان کو لکھایا کان آنحضرت ﷺ کے زمانے کے اعتبار سے مراد ہے۔

**قوله وما هو كائن الى الابد.....** سوال: ابد نام ہے مستقبل غیر متناہی کا تو پھر غیر متناہی کو کیسے ضبط کیا گیا؟ جواب.....: ابد سے مراد یہاں طویل مدت ہے اور وہ اس عالم کے اختتام تک یا فریقین کے

جنت و روزخ میں استقرار تک ہے۔ چنانچہ درمنثور میں حاکم اور بیہقی سے حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں وما  
هو کائن الی ان تقوم الساعة اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں الی یوم القیمۃ وارد ہوا ہے۔

و عن مسلم بن یسار ..... قوله و اذا اخذ ربک من بنی آدم (من)  
(۲۱)۔ یہ واقعہ عالم ارواح میں ہوا یا وادی نعمان میں عرفات کے قریب ہوا اور یہی رائج قول ہے حوالے کے  
لئے دیکھیں حدیث ابن عباسؓ جلد ۱، صفحہ ۲۲ باب ہذا فصل ثالث۔ اب یہاں دو شبہات ہیں۔

شبہ اولیٰ ..... اس عہد الست کا فائدہ کیا ہے؟ جواب ..... عقیدہ ربوبیت کا فطری بنانا۔ چنانچہ دنیا کے  
تمام مذاہب سادہ اور عقائد حقہ کا کسی نے کسی درجہ میں ربوبیت عامہ پر متفق ہونا اس عقیدے کے فطری ہونے کی  
کلی دلیل ہے کیونکہ اگر اس عقیدے کو محض عقل پر چھوڑ دیا جاتا تو محض عقل سے بجائے اتفاق کے اختلاف  
کثیر پیدا ہو جاتا۔ شبہ ثانیہ ..... یہ عہد یاد نہیں تو پھر اس کو کیونکر تسلیم کر لیں؟

جواب نمبر ۱ ..... اس عہد کے آثار موجود ہیں چنانچہ معمولی غور کرنے سے یہ عقیدہ سمجھ میں آ جاتا ہے یہ  
اسی عہد کا اثر ہے نیز جس طرح ایک بڑے عالم و فاضل کو یہ یقین ہے کہ ابتدائے عمر میں کسی استاذ نے اس کو  
ضرور الف باء تاء سکھائی ہے حالانکہ بعض اوقات وہ ماحول اور مقامی خصوصیات یاد نہیں ہوتیں اسی طرح تمام  
اقوام عالم کا ربوبیت الہیہ پر متفق ہونا اسی عہد کا نتیجہ اور اثر ہے۔

جواب نمبر ۲ ..... پہلے وجود کے فنا ہو جانے اور طول زمانہ کی وجہ سے نسیان کا وقوع باعث تعجب نہیں تاہم  
بعض اہل دل کو یاد بھی ہے چنانچہ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ مجھے وہ عہد یاد ہے اور یہ بھی یاد ہے کہ میرے دائیں  
بائیں کون تھے اور حضرت اہل بن عبد اللہ تستریؒ فرماتے ہیں کہ مجھے بھی وہ عہد یاد ہے اور ذوالنون مصریؒ  
ایک شخص کے سوال ”هل نذكره“ کے جواب میں کہتے ہیں ”كانه الآن فی اذنی“ یعنی بلی کی آواز ابھی  
تک میرے کانوں میں گونج رہی ہے۔ روح المعانی۔

قوله ثم مسح ظهره بيمينه ..... یمین سے مراد دست قدرت ہے اور ادب کے لئے لفظ یمین  
بولایا ہے۔ قوله فاستخرج ..... یہ اخراج پشت کے بالوں کے مساوات سے تھا۔

و عن عبد الله بن عمرو ..... قوله وفي يديه كتابان ..... بظاہر معلوم ہوتا ہے  
کہ یہ کتابیں حسی تھیں اور صحابہؓ نے بھی ان کو دیکھا لیکن مضمون معلوم نہ تھا بعض علماء کہتے ہیں کہ تمثیلی تھیں یعنی  
آپؐ پر جو حقیقت منکشف ہوئی تھی آپؐ نے اس کو سمجھانے کے لئے کتاب کی صورت میں واضح فرما دیا  
جیسا کہ متکلم بعض اوقات ایک خفی اور دقیق مضمون کو محسوس مثال سے سمجھاتا ہے۔

قوله ثم اجمل ..... :- یہ اجمال سے ہے یعنی مجموعی میزان و ٹول اور جمع بندی کر دینا۔

قوله سدوا وقاربوا (صفحہ ۲۱)۔ یعنی راہ حق کے مطابق سیدھے چلتے رہو عمل کو خوب مضبوط کرو اور اللہ کا تقرب حاصل کرتے رہو مطلب یہ ہے کہ اپنے اصل مقصد عبادت میں لگے رہو جبر اور قدر کی بحث میں مت پڑو تو یہ حکیمانہ جواب ہوا۔

وعن ابی خزامة ..... قوله رقی ..... :- یہ رقیہ بمعنی تعویذ و منتر کی جمع ہے اور یہاں اس وہ تعویذات مراد ہیں جن کے الفاظ مباح ہوں مثلاً اسماء الہیہ وغیرہ اور ان کو مؤثر بالذات نہ سمجھا جائے نیز کسی جائز غرض کے لئے ہوں ورنہ حرام ہیں اس تفصیل سے متعارض روایات میں تطبیق بھی ہوگئی۔

قوله وتقاة ..... بمعنی بچاؤ کی چیز مثلاً زرہ و ڈھال وغیرہ

وعن ابی ہریرۃ ..... قوله فغضب غضب کی وجہ یہ تھی کہ تقدیر راز الہی ہے جس میں تنازع کرنا ممنوع ہے دوسرے یہ کہ اس سے انسان بسا اوقات قدر یہ یا جبر یہ کے مسلک تک پہنچ جاتا ہے۔

قوله وروی ابن ماجہ نحوه عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ..... :- عمرو بن شعيب کا نسب یہ ہے عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن عامر بن وائل۔ تو امام احمد اور دوسرے جمہور محدثین اس سند سے حدیث لاتے ہیں لیکن بخاری اور مسلم نہیں لاتے۔ مؤلف مشکوٰۃ اپنے رسالے الاکمال فی اسماء الرجال صفحہ ۶۱۰ میں اس کی وجہ یہ لکھتے ہیں کہ جده کی ضمیر کا مرجع اگر عام قیاس کے مطابق عمرو ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ عمرو نے اپنے والد شعيب سے اور شعيب نے اس عمرو کے دادا یعنی اپنے والد محمد سے روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ نے یوں فرمایا الخ تو اس صورت میں یہ حدیث مرسل تاہی ہے کیونکہ محمد نے آنحضرت ﷺ سے ملاقات نہیں کی اور اگر جده کی ضمیر کا مرجع عام قیاس کیخلاف شعيب ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ عمرو نے شعيب سے اور شعيب نے اپنے دادا یعنی عبد اللہ سے روایت کی ہے الخ تو اس وجہ کے اعتبار سے یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ شعيب نے اپنے دادا سے سماع اور لقاء نہیں کیا لیکن حق اور صواب یہ ہے کہ جده کی ضمیر کا مرجع عام قیاس کے خلاف شعيب ہے نہ کہ عمرو۔ چنانچہ سنن ابی داؤد اور سنن نسائی کے بہت سے مقامات میں عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص کی صراحت ہے باقی انقطاع کا جواب علامہ نووی نے نیز میزان الاعتدال میں علامہ ذہبی نے یہ دیا ہے کہ شعيب کا اپنے دادا سے سماع و لقاء ثابت ہے بلکہ شعيب کے والد محمد حضرت عبد اللہ کی زندگی ہی میں فوت ہو گئے تھے اور شعيب کی تعلیم و تربیت ہی ان کے دادا عبد اللہ نے کی ہے۔ لہذا یہ سند متصل اور قائل حجت ہے۔ چنانچہ علامہ نووی کہتے ہیں

لكن الصحيح انه اى شعبيا سمع من جده عبد الله لحدیثه بهذا الطريق متصل (مرقات جلد ۱ صفحہ ۱۷۳) اور علامہ ذہبی فرماتے ہیں قد ثبت سماعہ اى شعب بن عبد الله و هو الذى نباه (بحوالہ مذکورہ)۔ باقی امام بخاری اور امام مسلم کے اس سند سے حدیث نہ لانے کی وجہ..... یہ نہیں بلکہ اور کوئی وجہ ہے چنانچہ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ عمرو بن شعیب چند احادیث کے علاوہ باقی اکثر احادیث کو ”وجادہ“ کے طریق پر اپنے والد شعیب کے صحیفے سے نقل کیا کرتے تھے اس لئے اس سند کو شیخین نے قبول نہیں کیا اور وجادہ کی تعریف یہ ہے کہ کوئی کتاب کہیں سے حاصل ہو جائے اور پھر اس سے حدیث نقل کر کے یوں کہے یا یوں لکھے وجدت هذا الحديث في خط فلان لیکن حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ جب بعض روایات میں حضرت شعیب سے عمرو کا سماع ثابت ہے تو پھر صحیفے والی روایات بھی وجادہ صحیح میں داخل ہیں لہذا ان کی سند سے احتراز کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ (مرقات جلد ۱ صفحہ ۷۳ او بذل الحمد)

وعن ابی موسیٰ الخ (صفحہ ۲۲)..... اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ صفات باطنیہ اور عادات طبعیہ مثلاً نرم خوئی سخت خوئی شرارت، شرافت وغیرہ تقدیر کے مطابق ہیں اور ناقابل تبدیل ہیں اگرچہ ان کا استعمال اپنے اختیار و کسب سے ہوتا ہے قوت غضبیہ قوت شہویہ وغیرہ کی طرح۔

وعن عبد الله بن عمر و ..... قوله ان الله خلق خلقه في ظلمة الخ ..... سوال :- یہ حدیث حدیث فطرت کے خلاف ہے۔ جواب :- خود حدیث فطرت کے قرینے سے یہ حدیث تمثیل اور تشبیہ کے باب سے ہے کہ ظلمت سے ظلمت نفس امارہ ظلمت نفسانی خواہشات اور قوت بھمکیہ مراد ہے اور نور سے نور دلائل و عقل اور قوت ملکیہ مراد ہے حاصل یہ کہ جس نے دلائل میں غور کیا اس نے ہدایت پائی اور جس نے غور نہ کیا وہ گمراہ ہوا۔

وعن ابی موسیٰ ..... قوله بارض فلاة (صفحہ ۲۲)..... یعنی میدانی اور جنگلی زمین۔  
قوله ظهراً لبطن ..... سلام بمعنی الی ہے اى من ظهر الى بطن اور اس کا معطوف محذوف ہے اى وبطننا لظهر

وعن علی ..... قوله و يؤمن بالموت ..... یہ دوسری چیز ہے مقصد یہ ہے کہ موت محض اللہ کے حکم سے ہے صرف فساد مزاج کی وجہ سے نہیں جیسا کہ فلاسفہ کہتے ہیں یا موت سے مراد فنا عالم ہے۔  
وعن ابن عباس ..... قوله والمرجشة ..... یہ ارجاز بمعنی تاخیر سے مشتق ہے اور اس سے مراد جبریہ ہیں کیوں کہ وہ اختیار عبد کو اور اللہ کے امر و نہی کو مؤخر اور درجہ اعتبار سے ساقط قرار دیتے ہیں

بقولہ والقدریہ.....: اس سے مراد مکرین تقدیر ہیں کیوں کہ وہ انکار تقدیر میں بہت بحث کرتے ہیں  
انکہ.....: بعض علماء اس حدیث کی بناء پر ان دونوں فرقوں یعنی قدریہ اور مرجہ کی تکفیر کرتے ہیں لیکن  
ماظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ جمہور علمائے سلف و خلف کے نزدیک اہل بدعت تاویل کی وجہ سے کافر نہیں بلکہ غلط  
تاویل کے سبب صرف گمراہ اور فاسق ہیں۔ جمہور کی طرف سے حدیث باب کا جواب نمبر  
۱۔ نصیب میں نصیب کمال کی نفی مراد ہے جیسا کہ بولتے ہیں لیس للبخیل من ماله نصب۔

جواب نمبر ۲.....: یہ حدیث زجر و تغلیظ پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۳:۔ یہاں کفر سے کفر تاویلی مراد ہے  
نہ کہ کفر اتمادی۔ جواب نمبر ۴:۔ بعض علماء کے نزدیک اس حدیث کی محنت میں کلام ہے۔

وعن ابن عمر..... قوله یکون فی امتی خسف و مسخ..... یہ قرب قیامت میں  
واقع ہو گا یا یہ بطور شرط و جزاء کے ہے یعنی اگر میری امت میں خسف و مسخ ہوتا تو اس فرقہ مکرین تقدیر میں ہوتا۔  
وعنه..... قوله القدیریہ مجوس ہذہ الامۃ.....: یعنی مکرین تقدیر مجوس کے مشابہ  
ہیں اس طرح کہ مجوس دو خالق مانتے ہیں۔ (۱)۔ یزدان جو خالق خیر ہے۔ (۲)۔ احرمن یعنی شیطان جو  
خالق شر ہے تو اسی طرح مکرین تقدیر بھی تعدد خالق کے قائل ہیں کیونکہ وہ انسان کو اپنے افعال اختیار یہ کا  
خالق مانتے ہیں۔

وعن عمر..... قوله ولا تفتاحوہم.....: اس کے معنی میں تین اقوال ہیں (۱)۔ یہ  
فاتحہ (بکسرۃ وضمۃ) بمعنی حکومت سے مشتق ہے یعنی ان کو فیصل مت بناؤ۔ (۲)۔ یہ افتتاح سے ماخوذ  
ہے یعنی ان کے ساتھ سلام و کلام میں ابتداء مت کرو۔ (۳)۔ ان کے ساتھ بحث و مناظرے میں ابتداء  
مت کرو۔ بہر حال اہل بدعت سے حتی الامکان احتراز ہی اچھا ہے۔

وعن عائشہ..... قوله الزائد فی کتاب اللہ.....: زیادتی کی تین صورتیں ہیں  
(۱)۔ غیر متواتر لفظ زیادہ کر دے یہ کفر ہے۔ (۲)۔ معنی میں ایسی تاویل کرے جس سے لفظ اباہ کرتے  
ہوں یہ بدعت ہے۔ (۳)۔ شاذ قراءتوں کو قرآن ظاہر کرے یہ حرام ہے مثلاً وتکون الجبال  
کالصفوف المنفوش اور سورۃ فاتحہ میں اہلنا صراطا مستقیما اور بجائے وما خلق الذکر والانثی  
کے والذکر والانثی۔ قوله والمستحل من عترتی ما حرم اللہ.....: عترت سے  
مراد قرہبی رشتہ دار یعنی اولاد و فاطمہ اور ان کی اولاد ہے اور اس جملے کے دو مطلب ہیں۔ (۱)۔ سادات کے  
حقوق واجبہ یعنی تعظیم اور ترک ایذاء وغیرہ کا قائل نہ ہو۔ (۲)۔ من بیانہ ہے یعنی میری اولاد میں سے اگر



کا مقدم اور عند اللہ ان کا مبغوض ہونا معلوم ہو جائے تو بغض فی اللہ کے تحت وہ بھی ان سے برائت کا اعلان کر دیں۔

وعن ابی ہریرۃؓ..... قوله کل نسمة ای ذی روح و قیل ذی نفس. قوله قال داؤد..... داؤد کی چمک کا کمال فضیلت جزئی ہے اور ہمارے حضرت ﷺ کا کمال فضیلت کلی ہے پھر داؤد کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ آدم علیہ السلام میں خلافت و نبوت دونوں جمع تھیں اور آدم علیہ السلام کے بعد پہلے پیغمبر جو دونوں کے جامع تھے وہ داؤد ہیں اس لئے حضرت داؤد علیہ السلام حضرت آدم علیہ السلام کے زیادہ مشابہ ہیں۔

قوله اربعین سنة..... سوال..... باب السلام فصل ثالث جلد ۲، صفحہ ۴۰۰ کی حدیث اول سے معلوم ہوتا ہے کہ داؤد کی اپنی عمر ۴۰ سال تھی آدم علیہ السلام نے اپنی عمر میں سے ان کو ۶۰ سال دیئے لیکن یہاں سے اس کے برعکس معلوم ہوتا ہے کہ داؤد علیہ السلام کی اپنی عمر ۶۰ سال تھی پھر آدم علیہ السلام نے ان کو ۴۰ سال عطا کئے تو یہ تعارض ہوا۔ جواب..... آدم علیہ السلام نے اولاً بیس سال اور پھر مزید ۴۰ سال کل ۶۰ سال دیئے فلا تعارض..... قوله فجحد آدم..... یہ جو دنیاں کی وجہ سے تھانہ کہ ضد و عناد کی وجہ سے۔ وعن ابی الدرداءؓ..... قوله کانهم الذر..... ذال کے فقرے سے بمعنی چھوٹی چھوٹی چیزیں یا تشبیہ جسامت و صغر یعنی چھوٹے ہونے میں ہے کیونکہ بیت تو انسانی تھی۔ قوله الحمم۔ یہ حمۃ بمعنی کوئلے کی جمع ہے اور یہ تشبیہ رنگت میں ہے۔ قوله ولا ابالی..... یعنی مجھے کسی کی پرداہ نہیں کیونکہ اللہ پر کوئی چیز واجب نہیں اور وہ قادر مطلق ہے کما قال اللہ تعالیٰ لا یسئل عما یفعل اور فعال لما یرید۔

وعن ابی نصرۃؓ..... قوله خذ من شاربک..... اس سے معلوم ہوا کہ لیوں کا کتر وانا بھی سنت مؤکدہ ہے اور اتباع سنت پر مداومت جنت کی کنجی ہے۔ قوله ولكن سمعت رسول الله الخ..... یعنی غلبہ خوف اور غلبہ شان استغناء باری کی وجہ سے بشارت پر نظر نہیں رہتی۔

وعن ابن عباسؓ..... قوله قبل..... یعنی بلا واسطہ ملائکہ مشافہہ رودروان سے بات چیت کی اور قبل از مشتملین ہے اور اس میں چار لغات اور بھی ہیں جو بروزن عنب، قفل، صرد، جبل ہیں۔

وعن ابی بن کعبؓ..... قوله فجعلهم ازواجاً (صفحہ ۲۴)..... یعنی غنی فقیر خوبصورت بدصورت وغیر ذلک۔ قوله انی احببت ان اشکر..... غنی دولت مندی کی وجہ سے شکر کرے گا اور فقیر فراغت اور غم مال سے نجات پر شکر کرے گا۔ علیٰ هذا خوبصورت اپنے حسن پر اور بدصورت فقرہ حسن سے

نجات پر شکر بجالایگا۔ قولہ خصوصاً بمیشاق آخر..... یعنی انبیاء علیہم السلام سے حریدہ اہتمام کے لئے عام یثاق سے پہلے ایک خاص یثاق بھی لیا گیا جو تبلیغ رسالت اور ایک دوسرے کی اعانت و تصدیق کے بارے میں تھا۔ قولہ فارسلہ الی مریم علیہا السلام: یعنی خاص یثاق ارواح انبیاء سے لیا گیا پھر پانی ارواح تو پشت آدم علیہ السلام میں واپس لوٹا دی گئیں لیکن روح عیسیٰ کو باقی رکھا گیا۔ حتیٰ کہ جب مریم علیہا السلام پیدا ہوئیں تو بواسطہ جبرئیل ان کے منہ میں اس روح کو پھونک دیا گیا۔

و عن ابی الدرداء..... قولہ نتذاکر ما یکون..... یعنی حوادث و واقعات کیسے اتفاق واقع ہوتے ہیں یا تحت القدر واقع ہوتے ہیں۔ قولہ فلا تصدقوا بہ..... یعنی ہر چیز مقدر ہے جس میں تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا جیسا کہ فطری عادت میں تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا مثلاً پہاڑ، بزدل اور ذکی، نجی نہیں بن سکتا۔ شبہ.....: صوفیائے کرام ریاضت و مجاہدے کے ساتھ اخلاق و عادات میں تبدیلی اور اصلاح کرتے ہیں اور دوسری احادیث سے بھی تبدیلی اخلاق کی تائید ہوتی ہے چنانچہ ایک حدیث میں ہے: حسنوا اخلاقکم تو یہ چیز اس حدیث کے خلاف ہے۔ جواب.....: قوت اخلاق میں لذت و تبدیلی نہیں ہو سکتی البتہ اس کے استعمال کے مصارف و مقاصد کے اعتبار سے لغیر و صغیر تبدیلی ممکن ہے مثلاً قوت، شجاعت کو غیر مہذب آدمی لڑائی اور جھگڑے میں صرف کرتا ہے اور مہذب آدمی باطل کے خلاف جہاد کرنے میں اور اشراۃ الناس کی سرکوبی میں صرف کرتا ہے تو تصوف کا کام ازلہ اخلاق نہیں بلکہ املہ اخلاق اور تہذیب و اعتدال اخلاق ہے۔

## باب اثبات عذاب القبر (صفحہ ۲۴)

یہاں پانچ مباحث ہیں۔ (۱)..... باب کے عنوان پر ایک شبہ اور اس کا جواب۔ (۲)..... اثبات عذاب قبر۔ (۳)..... کیفیت عذاب قبر کے متعلق بیان مذاہب۔ (۴)..... ازلہ شبہات متعلق عذاب قبر۔ (۵)..... مسئلہ سماع موتی۔

البحث الاول..... عنوان باب پر شبہ.....: وہ یہ ہے کہ اس باب میں عذاب کے ساتھ ثواب کی احادیث بھی مذکور ہیں تو پھر باب کے عنوان میں عذاب کی تخصیص کیوں کی؟ جواب نمبر ۱.....: اس عنوان میں عذاب سے بچنے کی اہمیت کی طرف اشارہ ہے۔ جواب نمبر ۲.....: عذاب سے مراد مطلق برزخ کے حالات ہیں لیکن مہران پر عذاب کا اطلاق تقلیل کیا گیا ہے کیوں کہ فساق و کفار بسبب صلحاء و مؤمنین کے زیادہ ہیں یا یہ کہ احادیث عذاب زیادہ مذکور ہیں۔



جواب نمبر ۳.....: قبر بذاتہ مقام ہول اور محل وحشت ہے۔

جواب نمبر ۴.....: منکر نکیر کے ملاقات کے وقت پہلی دفعہ میں مسلمان بھی ڈر جائے گا تو ایک لحاظ سے یہ بھی عذاب ہوا۔

البحث الثانی اثبات عذاب قبر.....: اہل سنت والجماعت کے نزدیک قبر کا عذاب

ثواب برحق ہے اس طرح کہ میت کی روح اور جسم دونوں عذاب و ثواب سے متاثر ہوتے ہیں۔ لیکن خوارج بعض مرجعہ، روافض کی ایک جماعت اور بعض معتزلہ جن میں سے بشر مرئی اور ضرار بن عریش پیش ہیں یہ سب عذاب و ثواب قبر کے منکر ہیں۔

والا للہ اہلسنت.....: آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ میں نیز یہ اجماع صحابہ کرام سے ثابت

ہے۔ آیات قرآنیہ: (۱) .. وحاق بآل فرعون سوء العذاب النار یعرضون علیہا غدوا

عشیا و یوم تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب (پارہ ۲۴) اس آیت سے معلوم ہوا کہ

یوم قیامت سے پہلے فرعونین پر صبح و شام آگ پیش کی جاتی ہے اور یہی عذاب قبر ہے علامہ ابن کثیر فرماتے

ہیں کہ اس آیت میں عذاب قبر کے بارے میں اہل سنت کے مذہب کی اصل کیمر موجود ہے

(۲) .. ولونری اذ الظلمون فی غمرات الموت و الملئکة باسطوا ایديہم اخرجوا

انفسکم الیوم تجزون عذاب الہون الخ (پارہ ۷) اس آیت میں عذاب قبر مراد ہے کیونکہ قیامت کا

عذاب تو کافی مدت کے بعد ہوگا اس لئے موت کے وقت اس کو الیوم سے تعبیر نہیں کر سکتے۔

(۳) .. قوم نوح کے متعلق فرمایا مما خطبتہم اغرقوا فادخلوا نارا (پارہ ۲۹) اس سے مراد بھی

عذاب قبر ہے یوں کہ حرف فاء بعدیت بلا فصل کے لئے آتا ہے معلوم ہوا کہ قوم نوح کو غرق کرنے کے بعد فوراً

بعد آگ میں داخل کر دیا گیا ہے تو یہ تا قبر ہے نہ کہ نار جہنم۔

احادیث نبویہ.....: علامہ نووی عذاب قبر کے بارے میں وارد ہونے والی احادیث کے متعلق فرما،

ہیں والاحادیث فی ذلک لا تحصى کثرة بطور نمونہ ان میں سے صرف دو احادیث یہ ہیں

(۱) .. حدیث عبد اللہ بن عمر مرفوعاً ان احداکم اذا مات عرض علیہ مقعده بالغد

والعشی الخ (متفق علیہ بحوالہ مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۵) (۲) .. حدیث عائشہ ان یهودیہ دخلت

علیہا فذکرت عذاب القبر لقاتلہا اعاذک اللہ من عذاب القبر فسالت عائشہ رسول

اللہ ﷺ عن عذاب القبر فقال نعم عذاب القبر حق (متفق علیہ بحوالہ مذکورہ۔)

البحث الثالث.....: کیفیت عذاب قبر کے متعلق بیان مذاہب: اس میں مشہور

مذہب تین ہیں۔ (۱)۔ ابو الحسن صائمی وغیرہ بعض لوگوں کا مذہب یہ ہے کہ قبر میں عذاب و ثواب صرف جسم کو ہوتا ہے اس طرح کہ روح کا اس کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہوتا بلکہ جسم بے جان محض ہوتا ہے یہ مذہب خلاف دین ہونے کے علاوہ خالص حماقت ہے چنانچہ علامہ خیالی شرح عقائد کے حاشیے میں فرماتے ہیں ولا شک انہ مفسطۃ (حماقت)۔ (۲)۔ ابن حزم ظاہری اور علامہ ابن قیم کا مذہب یہ ہے کہ برزخ میں عذاب و ثواب صرف روح کو ہوتا ہے اور جسم کا اس کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ (۳)۔ جمہور اہل سنت کے نزدیک عذاب و ثواب قبر روح مع الجسد پر ہوتا ہے یعنی جسد غصری کے ساتھ روح کا اس درجے میں تعلق و اتصال ہوتا ہے کہ جسم میں نوع من الحیۃ پیدا ہو جاتی ہے جس سے وہ جسم ثواب و عذاب کا ادراک کر سکتا ہے اس مذہب کی دلیل حدیث براء بن عازبؓ ہے جس میں یہ لفظ آئے ہیں ثم یعاد فیہ الروح (مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۲۶)

**البحث الرابع..... ازالہ شبہات متعلقہ عذاب قبر.....:** یہاں تین شبہات ہیں۔  
 شبہ اولی..... کبھی بدن انسانی محفوظ نہیں رہتا مثلاً کوئی جانور نگل جاتا ہے یا مٹی ہو جاتا ہے یا آگ میں غل کر رکھ دیا جاتا ہے یا پانی میں ڈوب جاتا ہے تو اس صورت میں بدن پر عذاب کیسے ہو سکتا ہے؟  
 جواب..... علامہ نوویؒ، حافظ ابن حجرؒ، ملا علی قاریؒ، حافظ ابن حاتمؒ فرماتے ہیں کہ جسد پر عذاب ہونے کے لئے یہ شرط نہیں کہ بدن انسانی کا ڈھانچہ اسی ہیئت پر قائم رہے بلکہ اگر اس کی ہیئت تبدیل ہو جائے یا اس کے اجزاء منتشر ہو جائیں تو بھی اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ اور علم کامل سے یہ بعید نہیں کہ وہ ان بکھرے ہوئے یا بدلے ہوئے کل یا بعض اجزاء انسانیہ کے ساتھ روح کا اس درجے میں تعلق قائم کر دیں جس سے وہ اجزاء عذاب و ثواب اور راحت و تکلیف کا احساس کر سکیں۔

شبہ ثانیہ..... قبر کو کھول کر دیکھیں تو میت کی زندگی آگ سانپ اور قبر کی وسعت و تنگی محسوس نہیں ہوتی تو پھر خلاف مشاہدہ امور کیسے تسلیم کر لئے جائیں؟

جواب..... :- عوالم تین ہیں (۱) عالم دنیا (۲) عالم برزخ (۳) عالم آخرت۔ تو ہر عالم کے حالات دوسرے عالم سے مختلف ہیں جیسا کہ ایک ملک کے قوانین اور حالات دوسرے ملک کے قوانین و حالات سے مختلف ہوتے ہیں اور جیسا کہ جنات اور فرشتوں کو ہم نہیں دیکھ سکتے حالانکہ وہ موجود ہیں تو اسی طرح برزخ کے حالات کا دنیا کے حالات پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ عالم برزخ کے حالات کا ادراک دنیا کی آنکھوں سے نہیں ہو سکتا بلکہ اس کے لئے برزخی قوی اور حواس کی ضرورت ہے۔ عالم برزخ کی مثال نیند کی طرح ہے کہ

نیند میں آدمی کو قسم قسم کے حالات پیش آتے ہیں لیکن پاس والے کو کچھ معلوم نہیں ہو سکتا اور نیند میں روح کی طرح سونے والے کا جسم بھی متاثر ہوتا ہے چنانچہ بعض اوقات خواب میں کوئی چیز کھاتا پیتا ہے اور بیدار ہونے کے بعد بھی اس کا اثر منہ میں باقی ہوتا ہے علیٰ حد انیند میں کوئی شخص مارتا ہے اور سونے والا چنتا ہے حالانکہ پاس بیٹھنے والا اس کا احساس نہیں کر سکتا تو اسی طرح میت کے حالات کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

شبیہ ثالثہ ..... :- قبور کے حالات انسانوں سے کیوں مخفی رکھے گئے؟

جواب ..... :- اس سبب سے کہ ایمان بالغیب کی حکمت باقی رہے کیوں کہ اگر انسانوں کو ان حالات کا علم دے دیا جاتا تو پھر ایمان بالغیب نہ رہتا دوسرے یہ کہ لوگ مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دیتے۔ تیسرے یہ کہ دنیا کے معاملات کا رد و بار اور معیشت کا سلسلہ منقطع ہو جاتا البتہ جانوروں اور دوسری مخلوقات کو احوال قبور کا علم دیا گیا ہے کیوں کہ وہ یہ احوال دوسروں کو نہیں بتا سکتے اسی طرح بعض اولیاء پر بھی احوال قبور منکشف ہو جاتے ہیں۔

**البحث الخامس** ..... مسئلہ سماع موتی :- اولاً یہ سمجھیں کہ موتی کی دو قسمیں ہیں

(۱) ... انبیاء (۲) ... غیر انبیاء تو انبیاء علیہم السلام کا اپنی قبور میں سننا اہل سنت کے تمام ائمہ کا متفق علیہ مسئلہ ہے اس میں کسی بھی معتد بہ عالم نے اختلاف نہیں کیا البتہ غیر انبیاء کے سماع کا مسئلہ دور صحابہؓ سے مختلف فیہ چلا آ رہا ہے۔ لہذا قطعاً و جزاً کوئی شخص اس کا فیصلہ نہیں کر سکتا زیادہ سے زیادہ ایک جانب کار حجان ہو سکتا ہے تو اس بارے میں تین مذاہب ہیں۔

مذہب اول ..... :- حضرت قتادہؓ، حضرت عائشہؓ اور ائمہ میں سے ابن عباسؓ شارح ہدایہ وغیرہ کے نزدیک اصل نفی سماع ہے البتہ جن مواقع میں میت کا سماع نصوص سے ملتا ہے ان کو بلا تاویل تسلیم کیا جائے گا۔

مذہب دوم ..... :- حضرت عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، ابو طلحہؓ، ابن مسعودؓ اور امت میں سے جمہور ائمہ دین اور اکثر اکابر و یوبند حضرت شاہ عبدالعزیزؒ وغیرہ کا رجحان سماع موتی کے ثبوت کی طرف ہے۔ چنانچہ مطاعلی قاری فرماتے ہیں ان احدا من المعتنا لم یذهب الی انکارھا (بحوالہ فیض الباری جلد ۲، صفحہ ۴۶۸)

مذہب سوم ..... :- علامہ محمود آلوسیؒ اور حضرت مولانا سید انور شاہ صاحب کشمیری اور علامہ شبیر احمد عثمانیؒ ان تینوں کا نظریہ یہ ہے کہ سماع موتی جزئی اہمالی درجے میں بحیثیت الہی لازماً ثابت ہے لیکن سماع کلی ثابت نہیں کہ ہر مردہ ہر بات کو سنتا ہو ایسا نہیں۔ بلکہ جو بات اللہ تعالیٰ جس مردے کو سنوانا چاہیں سنوادیتے ہیں چنانچہ علامہ آلوسیؒ فرماتے ہیں والحق ان الموتیٰ یسمعون فی الجملة (فتح الملہم جلد ۲، صفحہ ۴۷۹) اور

۱۔ مسند احمد میں نیز مغازی ابن اسحاق میں بروایت انس بن بکیر حضرت عائشہؓ سے ما ائتم بالسمع لما اقول

منہم مروی ہے تو شاید حضرت عائشہؓ نے انکار سماع سے رجوع فرمایا تھا۔ ۱۲ (امع الدرر جلد ۲، صفحہ ۱۳۵)

حضرت سید انور شاہ صاحب کشمیری فرماتے ہیں والاحادیث فی سماع الاموات قد بلغت مبلغ التواتر لمانکسار فی غیر محلہ (فیض الباری جلد ۲، صفحہ ۴۶۸) اور علامہ عثمانی فرماتے ہیں والذی نتحصل لنا من مجموع الاحادیث والنصوص واللہ اعلم ان سماع الموتی ثابت فی الجملة بالاحادیث الكثيرة الصحيحة (فتح الملبم جلد ۲، صفحہ ۴۷۹) قائلین سماع کے دلائل۔

دلیل نمبر ۱.....: حدیث قرع نعل کہ مردہ دفن کر کے واپس ہوئے والے آدمیوں کی جوتیوں کی آہٹ نہ رہے جیسا کہ مشکوٰۃ باب ہذا کی حدیث ثانی میں مذکور ہے (جلد ۱، صفحہ ۲۳)

دلیل نمبر ۲.....: حدیث میں ہے کہ مردہ سلام کرنے والے کا جواب دیتا ہے اور اسے پہچانتا ہے (چنانچہ فیض الباری جلد ۲، صفحہ ۴۶۷) میں ہے فی حلیث صحیحہ ابو عمرو ان احدا اذا سلم علی الميت فانه یرد علیہ و یرفہ ان کان یرفہ فی الدنیا۔

دلیل نمبر ۳.....: حدیث قلیب بدر کہ جنگ بدر کے موقع پر حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو کفار مقتولین کے بارے میں فرمایا انتم باسمع لما اقول منهم (مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۳۳۵ اور ۵۴۳)

مکرین سماع کے دلائل.....: (۱)..... انک لا تسمع الموتی (پارہ ۲۰) وما انت بمسمع من فی القبور (پارہ ۲۲)

جواب.....: ان آیات میں موتی اور من فی القبور سے حقیقی مردے مراد نہیں بلکہ بناء بر تشبیہ کے کفار مراد ہیں تو کفار مشبہ اور موتی مشبہ بہ ہیں اور ظاہر ہے کہ مشبہ یعنی کفار میں سماع حسی تو ثابت ہے البتہ سماع ہدایت و قبول اور سماع نافع معدوم ہے تو معلوم ہوا کہ اسی طرح مشبہ بہ یعنی موتی میں بھی سماع حسی ثابت ہے اور سماع ہدایت و قبول اور سماع نافع منفی ہے چنانچہ علامہ سیوطی فرماتے ہیں و آية النفسی معناه سماع ہدی اور حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں ای لا تسمعہم سماعا ینفعہم لیکن عوام الناس کا یہ اعتقاد رکھنا کہ مردہ حاضر و ناظر ہے یا متصرف فی الامور ہے یا فریادری کرتا ہے یا اس سے مراد ایں مانگنا اور غیر مشروع طریق پر اسکو آواز کرنا یہ مرتج گمراہی و ضلالت ہے اگر عوام کے اس عقیدے کی اصلاح سماع موتی کے انکار کے بغیر نہ ہو سکتی تو اصل یہ انکار سماع واجب ہے کیونکہ عوام کا یہ عقیدہ اس کے مقابلے میں اشد ہے۔

الفصل الاول..... عن البراء بن عازبؓ: قوله اذا سئل فی

القبور (صفحہ ۲۳)..... شبہ.....: یہ سوال تو ہر میت سے ہو گا تو پھر قبر کی تخصیص کیوں کی ہے؟

جواب.....: شیخ عبدالحق محدث دہلوی لمعات شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں کہ قبر سے مراد خاص گڑھا نہیں

۱۔ اگرچہ بعض نے اس کو احیاء خصوصیت معجزہ، موعظہ احیاء پر محمول کیا ہے مگر یہ خلاف ظاہر ہے۔ (۱۲ ط)

بلکہ عالم برزخ مراد ہے یعنی وہ مقام جہاں میت موجود ہو خواہ جس شکل میں ہو۔

قولہ وفی الآخرة ..... : یہاں بھی آخرت سے مراد عالم برزخ ہے جیسا کہ درمنثور میں ابوسعید خدریؓ سے منقول ہے قال فی الآخرة القبر. قولہ نزلت فی عذاب القبر ..... : یہ آیت مدنیہ ہے یا یہ آیت قیامت اور قبر دونوں کو شامل ہے اور آپ کو ایک جز یعنی عذاب قبر کا علم مدینہ میں دیا گیا۔

شبہ ..... : اس آیت میں عذاب قبر کا کوئی ذکر نہیں بلکہ ثابت قدمی کا ذکر ہے۔ جواب ..... : اس آیت کے آخری حصہ میں عذاب قبر کا ذکر ہے چنانچہ ارشاد ہے ویضل اللہ الظالمین، پھر نزول میں عذاب کی وجہ تخصیص کیا ہے؟ تو اس کے جوابات بعینہ وہی چار ہیں جو بحث اول میں گذر چکے ہیں۔

قولہ ونبی محمد ..... : شبہ ..... : سوال میں تو صرف رب کا ذکر ہے تو پھر جواب میں یہ زیادتی کیوں ہے۔ جواب نمبر ۱ ..... : سوال میں اختصار ہے اور دراصل سوال یوں ہے من ربک و من نبیک جواب نمبر ۲ ..... : سرور اور خوشی کی وجہ سے یہ زیادتی ہوگی۔

وعن انس ..... قولہ ملک ان : یہاں دو شبہات ہیں۔ شبہ نمبر ۱ ..... : یک وقت دو فرشتے مختلف مردوں سے مختلف مقامات میں کیسے سوالات کر سکتے ہیں؟ جواب ..... : ان دو فرشتوں کے ماتحت اور بھی بہت سے فرشتے ہیں۔ شبہ نمبر ۲ ..... : سوال کے لئے دو فرشتے کیوں مقرر کئے گئے؟

جواب ..... : یہ دو فرشتے بمنزلہ دو گواہوں کے ہیں یا کراما کا تبین کی جگہ ہیں۔

قولہ فی هذا الرجل لمحمد ..... : محمد راوی کی طرف سے الرجل کا بیان ہے پھر فرشتے کا کسی تعظیسی لفظ کے بغیر آپ کو رجل سے تعبیر کرنا مسؤل کے امتحان کے لئے ہے تاکہ وہ سائل فرشتے کے الفاظ سے جواب حاصل نہ کر لے۔ سوال ..... : ہذا اشارہ قریب کے لئے آتا ہے اور دنیا کے مختلف گوشوں میں ایک ہی وقت میں بہت سے اموات دفن ہوتے ہیں تو معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ ہر جگہ ہر قبر میں حاضر ہوتے ہیں لہذا اس سے حاضر و ناظر کا مسئلہ ثابت ہوا۔

جواب نمبر ۱ ..... : بعض محدثین نے یہ توجیہ کی کہ آنحضرت ﷺ کی صورت مثالیہ قبر میں حاضری جاتی ہے۔ جواب نمبر ۲ ..... : بعض نے یہ توجیہ کی کہ میت اور حضور ﷺ کے درمیان سے حجابات اٹھادیئے جاتے ہیں جس سے میت خود ذات مبارکہ کا مشاہدہ کر لیتی ہے لیکن جمہور محدثین کے نزدیک یہ دونوں توجیہات بے ثبوت اور ضعیف ہیں۔

۱۔ یا مگر تکیر فرشتوں کے دو گروہوں اور انکی دونوں کا نام ہے جسکے تحت بہت بہت سے افراد آتے ہیں ۱۲۷

جواب نمبر ۳..... :- بسا اوقات ایک چیز مشہور و معروف اور ذہن میں معبود و معلوم ہوتی ہے اور اسی معبود و معلوم کی طرف اشارہ قریب ہوتا ہے اگرچہ وہ غائب ہو چنانچہ مطول صفحہ ۱۳۱ میں ہے و ججوز علی قلۃ لفظ الحاضر نحو قاتل هذا الرجل وان كان غائبا تو چونکہ حضور ﷺ اپنی شہرت کی وجہ سے معبود و معلوم ہیں اس لئے بقول علامہ قسطلانی اسی معبود و معلوم کی طرف اشارہ قریب کر دیا ہے چنانچہ علامہ سیوطی شرح العبد میں فرماتے ہیں ولان الاشارة الى الحاضر في الذهن اور ملا علی قاری فرماتے ہیں واللام للعهد الذہنی (مرقات جلد ۱ صفحہ ۱۹۹) پھر معبود و معلوم کے لئے اسم اشارہ قریب اس کے علاوہ اور بھی بہت سے مقامات میں استعمال ہوا ہے جن میں سے چار یہ ہیں۔ (۱) حضرت ابوذر غفاریؓ اپنے بھائی کو حضور ﷺ کی نبوت کا چہرہ اور شہرہ بن کر مکہ مکرمہ بھیجے ہوئے فرماتے ہیں اركب الي هذا الوادي (بخاری جلد ۱ صفحہ ۵۳۴) (۲) حضرت امیر معاویہؓ علاقہ شام سے مدینہ طیبہ میں حضرت حسنؓ کے پاس وقاصد بھیجے ہوئے فرماتے ہیں اذهب الي هذا الرجل (بخاری جلد ۱ صفحہ ۳۷۳) (۳) وفد عبد القیسؓ ۵۰ میں حضور ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوتا ہے اور اپنے راستے میں کفر مضر کا واقع ہونا ان الفاظ میں بیان کرتا ہے وبننا وبينك هذا الحي من كفار مضر (بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۳) اور مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۱۳ (۴) خود احمد رضا خان بریلوی حسام الحرمین صفحہ ۱۰۹ میں حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی حفظ الایمان والی عبارت پر بے جا گرفت کرتے ہوئے کہتا ہے ”میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی مہر کا ثر دیکھو یہ شخص کہی برابری کر رہا ہے رسول اللہ ﷺ میں اور جنس و چناں میں“ قوله لا دریت.....: یہ درایت سے ہے۔ قوله ولا تلیت.....: یہ تلوی معنی پیروی کرنے سے ہے یعنی نہ تو نے خود عقل سے تحقیق کی اور نہ جانے والوں کی تقلید و پیروی کی۔ قوله بمطارق.....: یہ مطرقہ کی جمع ہے بمعنی لوہار کا ہتھوڑا اور لڑ۔ قوله يسمعها من يليه.....: یعنی قریب والے تمام جاں نورا و فرشتے اس چیخ کو سنتے ہیں اور یہاں مفہوم مخالف مراد نہیں کیونکہ جلد ۱ صفحہ ۲۶ پر براء بن عازبؓ کی حدیث میں آ رہا ہے کہ مشرق و مغرب کی تمام کائنات اس چیخ کو سنتی ہے۔ قوله غير الثقلين.....: ثقلین سے مراد جن وانس ہیں اور ان کو ثقلین اس لئے کہتے ہیں کہ زمین پر ان کا رعب و دبدبہ ہے یا اس لئے کہ وہ ثقل تکلیف کے حامل ہیں۔ کسب اللہ تعالیٰ رحمہا الانسان (پارہ ۲۲) فائدہ.....: اس حدیث میں مومن کامل اور کافر و منافق کا حکم مذکور ہے باقی مومن فاسق کا حکم یہ ہے کہ وہ جوابات دینے میں تو مومن کامل کے ساتھ شریک ہے لیکن بہشت کا دروازہ کھلنے میں اور بشارت وغیرہ میں اس کے ساتھ شریک نہیں اور ممکن ہے کہ اس میں بھی شریک ہو۔ لیکن اگرچہ درجہ بمقابلہ مومن کامل کمتر ہو گا اور اس کو اپنے اعمال سیرہ کی کچھ سزا بھی ملے گی الا من شاء ربک لقول

تعالیٰ و یغفر ما دون ذلك لمن يشاء (پارہ ۵)

وعن عائشةؓ ..... قوله الا تعود بالله من عذاب القبر ..... یعنی پہلے آپ عذاب قبر سے انشاء کے ساتھ تعوذ فرماتے تھے اور اس کے بعد ازلہ تعجب نیز تعلیم امت کے لئے اظہار و اعلان کے ساتھ تعوذ فرمانا شروع کر دیا۔

شبهہ ..... مسلم اور احمد کی روایت میں آتا ہے کہ آپ نے عذاب قبر کا انکار کیا اور فرمایا کذب الیہود لا عذاب دون عذاب یوم القیمة وانما تفتن الیہود تو دونوں احادیث میں تعارض ہوا جواب ..... علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ دراصل یہ دو واقعات ہیں پہلے آپ کو عذاب قبر کا علم نہ تھا اس لئے انکار فرمایا اور پھر بذیہودجی آپ کو اس کی اطلاع دیدی گئی لیکن حضرت عائشہؓ کو معلوم نہ تھا تو یہ دوسرا واقعہ پیش آیا۔ وعن زید بن ثابتؓ ..... قوله فلولاً ان لا تدافنوا ..... (صفحہ ۲۵) مطلب یہ ہے کہ مردوں کی چیخ و پکار کی وجہ سے اس قدر خوف طاری ہوتا کہ بدحواسی کے سبب لوگ مردوں کے قریب نہ جاتے اور ان کو دفن کرنا چھوڑ دیتے اس لئے میں دعا نہیں کرتا ہوں۔

الفصل الثانی ..... عن ابی ہریرہؓ ..... قوله المنکر ..... یہ انکار بمعنی نہ جاننا سے اسم مفعول ہے۔ قوله النکیہ ..... یہ نکور باب سمع بمعنی نہ پہچاننا سے صفت کا صیغہ بمعنی مفعول ہے مطلب یہ ہے کہ دونوں فرشتے میت کے اعتبار سے نا آشنا غیر مانوس اور اجنبی ہوں گے۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ کفار کے سوال کنندوں کا نام ہے اور مومنین کے سوال کنندوں کا نام مبشر و بشیر ہے۔

قوله قد کنا نعلم انک تقول هذا ..... یا تو اللہ تعالیٰ پہلے سے علم عطا فرما دیتے ہو گئے یا و فرشتے میت کی پیشانی کے آثار سعادت اور نور ایمان سے معلوم کر لیں گے۔

قوله سبعون ذراعاً ..... راجح یہ ہے کہ اس سے کثرت مراد ہے تحدید مراد نہیں کیوں کہ دوسری حدیث میں مذکور ہوا درہوا ہے اور ممکن ہے کہ اختلاف اشخاص سے وسعت میں بھی اختلاف ہو جائے۔

وعن البراء بن عازبؓ ..... قوله ربی اللہ ..... اگر میت عجمی ہوگی تب بھی جواب عربی میں دے گی۔ قوله فآمنت بہ (صفحہ ۲۵) .. مطلب یہ ہے کہ قرآن میں توحید نبوت و دین اسلام

کا ذکر تھا تو میں اس کو پڑھ کر ان حقائق پر ایمان آیا۔ قوله اعمی اصم ..... یا تو وہ فرشتہ حیثیت اعمی و صم بہرا ہو گیا یہ کنایہ ہے نظر شفقت اور سماع شفقت کی نفی یعنی رحم نہ کرنے سے۔

وعن عثمانؓ ..... قوله وتبکی من هذا ..... شبهہ ..... آنحضرت ﷺ نے حضرت

عثمان کو جنت کی خوشخبری دی تھی تو پھر آپ کیوں روتے تھے؟

جواب نمبر ۱..... غلبہ خوف الہی کی وجہ سے بشارت بھول جاتے تھے۔

جواب نمبر ۲..... حفظہ قبر کی وجہ سے روتے تھے جو انبیاء علیہم السلام کے ماسوا تمام لوگوں کو ہوتا ہے

جواب نمبر ۳..... اس طرف اشارہ تھا کہ جب میں بشارت کے باوجود اس قدر خائف ہوں تو دوسروں کو

بطریق اولیٰ یہ خوف پیدا کرنا چاہیے۔ قوله من منازل الآخرة..... میدان محشر، حساب کے لئے

پیشی، بل صراط، وزن اعمال، جنت و نار یہ سب منازل آخرت میں سے ہیں۔

وعن ابی سعید..... قوله تسعة وتسعون..... ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ

کے ننانوے نام معروف ہیں تو ہر نام کے انکار پر ایک سانپ مسلط کیا جائے گا۔ امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ

سانپوں کی تعداد اخلاق ذمیرہ کی تعداد کے مطابق ہے تو یہی اخلاق سانپوں کی صورت اختیار کر لیں گے۔

قوله تنینا..... سخت زہریلا اثر دھا۔ قوله تنهسه وتلدغه..... یعنی کانٹیں گے اور ڈسیں گے

یہ دونوں مترادف ہیں اور مقصود تاکید ہے اور بقول بعض یہ فرق ہے کہ نمس کے معنی ہیں بغیر زہر پہنچانے کے

دانت سے کانٹا اور لدغ کا معنی ہے بغیر کانٹے کے محض دانت مار کر زہر پہنچانا۔

قوله وقال سبعون..... شبہ..... دونوں حدیثوں میں تعارض ہوا۔ جواب نمبر ۱..... علامہ

بدردین یحییٰ فرماتے ہیں کہ سبعون دالی روایت ضعیف ہے۔ جواب نمبر ۲..... شیخ الاسلام حافظ ابن حجرؒ

فرماتے ہیں کہ پہلی حدیث کافر متبوع کے لئے ہے اور دوسری حدیث کافر تابع کے لئے ہے۔

جواب نمبر ۳..... دونوں احادیث میں کثرت مراد ہے تحدید مراد نہیں۔

الفصل الثالث..... عن جابر..... قوله سبح رسول الله ﷺ..... حافظ

ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ قبر کی تنگی کے مشاہدے کے وقت اللہ کی عظمت اور جلالت شان سامنے آتی ہے اور عظمت

و عزت کا مقام تسبیح کا مقام ہے۔ قوله ثم کبر (صفحہ ۲۶)۔ یہ تکبیر ازلہ حفظہ کے بعد تھی کیوں کہ تکبیر

عموماً خوشی کے مقام پر پڑھی جاتی ہے۔ قوله علی هذا العبد الصالح..... یہ اشارہ تعظیم

تخویف کے لئے ہے کہ جب ایسا نیک بندہ حفظہ قبر میں مبتلا ہے تو دوسروں کا کیا حال ہوگا۔

وعن ابن عمر..... قوله تحرك له العرش..... اس کے معنی میں تین اقوال

ہیں۔ (۱) عرش نیک روح کے آنے کی وجہ خوشی کے سبب رقص کرنے لگا (۲) عرش ان کی موت پر رونے

و غم کے اظہار کی وجہ سے حرکت کرنے لگا۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں ممکن ہے کہ آسمان باوجود جماد ہونے کے



خدا کی قدرت سے ادراک واجتہاس رکھتا ہو لہذا اس حدیث کو اپنے ظاہر پر محمول کرنا بہتر ہے (۳)۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہاں مضاف محذوف ہے ای حملۃ العرش۔

وعن جابر..... قوله مثلث له الشمس عند غروبها یعنی نزول ملکین کے وقت غروب شمس کا وقت ہوتا ہے اور غروب کی تخصیص میں اشارہ ہے کہ اب وہ غریب اور مسافر بن چکا ہے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں اظہر یہ ہے کہ غروب دنیا سے کوچ کی طرف اشارہ ہے کیونکہ دنیا بمنزلہ دن کے اور برزخ بمنزلہ رات کے اور آخرت بمنزلہ دوسرے دن کے ہے تو برزخ دونوں دنوں کے درمیان فاصل رات ہوتی ہے اور ممکن ہے کہ یہ نماز عصر کی تاکید کی طرف اشارہ ہو کہ مومن اس کا بہت اہتمام کرتا ہے اور منافق کو اس کا اہتمام نہیں ہوتا۔

## باب الاعتصام بالکتاب والسنة

ما قبل سے ربط یہ ہے کہ عذاب قبر اور تقدیر کے لئے صرف دلائل عقلیہ کافی نہیں بلکہ دلائل نقلیہ کی بھی ضرورت ہے اور وہ قرآن و سنت ہیں۔ قوله الاعتصام.....: یہ عصمت بمعنی منع سے ہے اور یہاں اس کے معنی ہیں مضبوطی سے پکڑنا۔ قوله بالکتاب.....: اس پر الف لام عہد کا ہے اور مراد قرآن ہے۔ قوله والسنة.....: سنت کے لغوی معنی طریقے کے ہیں اور اصطلاح شریعت میں حدیث نبوی کا نام سنت ہے۔ سنت شرعیہ کے مقابلے میں بدعت ہے۔ بدعت کے لغوی معنی نئی چیز کے ہیں۔ اچھی ہو یا بری اور اصطلاح شریعت میں ہر وہ نئی چیز بدعت ہے جس کو دین اور قابل ثواب سمجھ کر اختیار کیا جائے اور اس کی اصل اور نظیر قرون ثلاثہ مشہود لہما بالخیر اور اجماع امت میں نہ ملے۔ بدعت شرعیہ مطلقاً مذموم ہے اور وجوہ مذمت یہ ہیں۔ (۱) حضرت انسؓ سے مروی ہے حجبت التوبہ عن صاحب کل بدعة کیونکہ بدعتی آدمی اس بدعت کو گناہ نہیں سمجھتا اور توبہ گناہ سے ہوتی ہے۔ (۲) مجد والف ثانی فرماتے ہیں: وینج از بدعت بدعت حسنہ نیست۔ (مکتوبات مجد والف ثانی) تو یہاں اصطلاحی بدعت مراد ہے۔ (۳) بدعت میں ایک قسم کا اداء نبوت ہے کیونکہ بدعتی آدمی اس کو دین سمجھ کر اختیار کرتا ہے اور دین اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے۔ (۴) بدعتی آدمی اتباع سنت سے محروم رہتا ہے۔ بدعت لغویہ پانچ قسم پر ہے..... واجب، حرام، مستحب، مکروہ، مباح اور تفصیل یہ ہے۔ ۱۔ واجب: مثلاً فرق باطلہ کی تردید کرنا اور مثلاً علم نحو کا اشتغال کیوں کہ شریعت کی حفاظت واجب ہے اور یہ چیزیں اس کا مقدمہ ہیں اور واجب کا مقدمہ بھی واجب ہوتا ہے۔ ۲۔ حرام: مثلاً جبر یہ اور معتزلہ کے عقائد۔ (۳) مستحب: مثلاً مدارس، مسافر خانوں، اخافتوں کی تعمیر اور تصوف کے حقائق میں بحث کرنا اور نماز تراویح باجماعت ادا کرنا چنانچہ حضرت عمرؓ اس کے

متعلق فرماتے ہیں نعمت البدعة هذه تو یہاں بدعة لغویہ مراد ہے جو درحقیقت سنت حسنیہ  
نمبر (۴)۔ مکروہ.....: مثلاً صبح اور عصر کی نماز کے بعد مصافحہ کرنا عند الاحناف مکروہ اور عند الشوافع مباح  
ہے۔ علیٰ حد امیت کا سوئم اور چہاں جہلم بھی بدعتہ مکروہہ ہے۔ چنانچہ شامی جلد ۱، صفحہ ۶۶۳ (مکتبہ ماحدیہ) میں ہے  
ویکروہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول و الثالث و بعد الاسبوع۔

نمبر (۵) مباح.....: مثلاً کھانے پینے اور مکان بنانے میں توسع کرنا جبکہ مال حرام سے نہ ہو اور اسی طرح  
مسجدوں اور قرآنوں میں نقش و نگار کرنا عند الاحناف مباح اور عند الشوافع مکروہہ ہے۔

الفصل الاول..... عن عائشة..... قوله 'فی امرنا هذا'... اس سے مراد یہ  
اسلام ہے لہذا دنیوی ایجادات اس میں داخل نہیں۔

قوله 'فہو رد'.... ضمیر کا مرجع امر محدث ہے یا شخص محدث ہے۔

وعن جابر..... قوله 'وکل بدعة ضلالة'... اس سے مراد بدعت شرعیہ و اصطلاحیہ  
جو مطلقاً مذموم ہے۔ بدعت لغویہ مراد نہیں جس کے بعض افراد واجب اور مستحب بھی ہیں۔

وعن ابن عباس..... قوله 'ابغض الناس'... بغضیت کی وجہ یہ ہے کہ ان تینوں صورتوں  
میں گناہ کے ساتھ زیادتی اور قوت کا سبب بھی موجود ہے مثلاً الحاد گناہ اور پھر حد و حرم میں علیٰ حد اہدیت اور  
پھر بدعت جاہلیت اسی طرح قتل اور پھر قتل ناحق۔

قوله 'سنت الجاہلیۃ' (صفحہ ۲۷).... سنت کے لغوی معنی طریقے کے مراد ہیں یعنی طریقہ جاہلیت  
مثلاً نوحہ کرنا، گریبان چاک کرنا، شگون بد (بری قال) وغیر ذلک۔

وعن ابی ہریرۃ..... قوله 'کل امتی' (صفحہ ۲۷).... امت دعوت مراد ہو تو من ابیہ  
کافر مراد ہے اور امت اجابت مقصود ہو تو من ابیہ سے فاسق مراد ہے تو اس صورت میں یہ حدیث ثقلیہ  
محمول ہے یا دخول اولیٰ کی نفی مراد ہے۔

وعن جابر..... اس حدیث کی تشبیہ کا حاصل یہ ہے کہ ذات باری بمنزلہ رمل کریم کے ہے اور جنت  
بمنزلہ دار کے ہے اور لعنائے جنت بمنزلہ مأذنبہ کے ہیں اور آنحضرت ﷺ بمنزلہ داعی کے ہیں۔

وعن انس..... قوله 'ثلثۃ رھط'... ای جملہ ثلاثہ اشخاص اور مراد حضرت علیؑ، عثمانؓ  
منظون اور حضرت عبداللہ بن رواحہؓ ہیں اور بعض نے عبداللہ کی جگہ مقداد بن اسودؓ لکھا ہے۔

قوله 'این نحن من النبی ﷺ'... یعنی حضور ﷺ تو معصوم ہیں۔ ہماری آپ سے کیا نسبت

ہے۔ ہمیں تو سوائے خاتمہ کا اندیشہ ہے یہ مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ کا تعلق مع اللہ قوی ہے لہذا آپ ﷺ کی تھوڑی عبادت بھی ہماری زیادہ عبادت سے افضل ہے۔ **قوله** 'من ذنبہ' ذنب سے مراد خلاف شان امور یا خطا، اجتہادی یا صغائر سہویہ ہیں یا مغفرت بمعنی عصمت ہے کیونکہ نبی کی مغفرت ان کے اور گناہ کے درمیان پردہ کر دینے کا نام ہے اور غیر نبی کی مغفرت گناہ اور اس کی سزا کے درمیان پردہ کر دینے کا نام ہے۔

**قوله** 'والله اني لا خشاكم لله واتقاكم له' یعنی میں بہ وجود کمال خوف و تقویٰ و معرفت الہیہ کے رخصت پر عمل کرتا ہوں مثلاً انظار، نوم، نکاح کیوں کہ اس میں اظہار عجز و ضعف بشریت ہے تو تم کون ہو جو رخصت پر عمل نہیں کرتے ہو۔

و عن رافع بن خديج<sup>۲۷</sup> ..... **قوله** 'يَأْبُرُونَ النخل' ..... تاہر نخل یہ ہے کہ مادہ کجور کا شگوفہ چیر کر نر کجور کا شگوفہ اس میں ملا دیں تاکہ پھل زیادہ اور اچھا ہو۔ آنحضرت ﷺ نے اپنے اجتہاد سے منع فرمایا اور اس کو رسم جاہلیت سمجھا جب آپ ﷺ کو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے بطور سبیت کے اس میں یہ خاصیت تاثیر رکھی ہے تو سکوت فرمایا۔ **قوله** 'فانما انا بشر' یعنی میں انسان ہوں عالم الغیب نہیں ہوں لہذا دنیاوی امور میں مجھ سے خط محتمل ہے کیونکہ دراصل میری توجہ امور آخرت کی طرف ہے جیسا کہ ایک روایت میں ارشاد ہے انتم اعلم بامور دنیا کم (مرقات جلد ۱، صفحہ ۲۲۳) لہذا ان امور میں میرا قول واجب التعمیل نہیں۔

و عن ابي موسى<sup>۲۸</sup> ..... **قوله** 'اني انا النذير العويان' ..... یہ ایک مشہور مثل ہے جو سخت ناگہانی خطرے کے موقع پر بولی جاتی ہے عرب کی عادت تھی جب کوئی آدمی دشمن کو اچانک آتے دیکھتا تو اپنے کپڑے اتار کر سر پر رکھ لیتا اور ان کو گھمانا اور چیخنا شروع کر دیتا تاکہ قوم خبردار ہو جائے اس کا حاصل ترجمہ یہ ہے کھلم کھلا اور بے غرض ڈرانے والا۔ **قوله** 'فالنجاء' (صفحہ ۲۸)۔ یہ نجاء بمعنی اسرع کا مصدر ہے ای اطلبوا النجاء اور تکرار تاکید کے لئے ہے۔

**قوله** 'فادلجوا' یہ باب افعال سے ہے یعنی رات کے اول حصے میں یا رات بھر چلنا۔

و عن ابي هريرة<sup>۲۹</sup> اس حدیث کی تشبیہ کا حاصل یہ ہے کہ کہ محرمات اور مہلکات بمنزلہ آگ کے ہیں اور حضور ﷺ کا ان کو بیان فرمانا بمنزلہ آگ روشن کرنے کے ہے اور جاہلوں کا بے انجام سوچے ان محرمات کا ارتکاب کرنا بمنزلہ ان پر دانوں کے گرنے کے ہے اور آنحضرت ﷺ کا پوری قوت سے روکنا بمنزلہ پکڑنے کے ہے۔ **قوله** 'وهذه الدواب' ... یہ عطف تفسیری ہے یا اس سے مراد دوسرے جانور ہیں مثلاً

نہی، مجبور و غیرہ۔

قولہ 'بحجوزکم'۔ بضم الحاء وفتح الجیم۔ جمع ہے نجرۃ کی بمعنی تہبند باندھنے کا مقام یعنی کمر اور کمر

پکڑنا رکھنے میں زیادہ موثر ہوتا ہے۔ قولہ 'ہلم عن النار'۔ اس سے پہلے حال کو نہ لانا

محذوف ہے اور ہلم عن النار کی تقدیر عبارت یوں ہے اسرعو الی وابعدوا انفسکم عن النار۔

وعن ابی موسیٰ۔ اس حدیث میں حضور ﷺ کے سمجھانے کے لئے علم وحی اور علم شریعت کو بارش

کے ساتھ اور انسان کو زمین کے ساتھ تشبیہ دی ہے کہ زمین تین قسم پر ہے۔ (۱) طیبہ۔ یعنی وہ زرخیز زمین

جس میں بارش کا اثر ہو اور وہ گھاس وغیرہ بھی پیدا کرے یعنی نافع متفع۔ (۲) اجادب۔ جو اجادب کی طرح

ہے یعنی وہ سخت زمین جو بوجہ سخت ہونے کے پانی کو تو روک لے لیکن خود اثر قبول نہ کرے یعنی نافع غیر متفع

۔ (۳) قیعون۔ جس کا واحد قاع ہے یعنی وہ چمیل میدانی زمین جو نہ خود نفع حاصل کرے اور نہ دوسروں کو

نفع پہنچائے یعنی غیر نافع غیر متفع۔ تو اسی طرح انسان بھی تین قسم پر ہیں۔ (۱)۔ وہ جس نے نفع لیا بھی

اور دیا بھی یعنی عالم باعمل معلم یا فقہائے مجتہدین۔ (۲)۔ وہ جس نے خود نفع نہ لیا لیکن دوسروں کو نفع پہنچایا

یعنی عالم بے عمل معلم یا محدثین غیر مجتہدین۔ (۳)۔ وہ جس نے نہ خود نفع لیا اور نہ دوسرے کو نفع پہنچایا یعنی

جائل محروم کافر مشرک انسان۔

سوال۔ مشبہ باور مشبہ میں مطابقت نہیں کیونکہ اس حدیث میں دوسری قسم کی زمین کا کوئی مشبہ مذکور نہیں۔

جواب نمبر ۱۔ علامہ مظہر، علامہ طیبی، علامہ خطابی، علامہ عینی، شارح بخاری فرماتے ہیں کہ زمین کی پہلی

قسم اور دوسری قسم بہت نزدیک کے ہیں اس لحاظ سے کہ دونوں محمود نافع اور قابل انتفاع ہیں تو مشبہ بہ بھی دو چیزیں

ہوئیں (۱) ارض محمود (۲) ارض مذموم۔ لیکن محمود کی پھر آگے دو شاخیں بنتی ہیں متفع، غیر متفع اور مشبہ بھی دو

چیزیں ہوئیں۔ (۱) انسان محمود (۲) انسان مذموم لیکن پھر محمود کی آگے دو شاخیں ہیں۔ (۱) عامل معلم (۲) غیر

عامل معلم۔ اور ان میں سے دوسری شاخ کو قیاساً علی المشبہ بہ ذکر نہیں کیا الحاصل یہ تشبیہ ثانی ہے نہ کہ ثلاثی اور

قرینہ یہ ہے کہ حدیث میں لفظ اصحاب اور لفظ طائفہ صرف دو جگہ آ رہا ہے نہ کہ تین جگہ۔

جواب نمبر (۲)۔ مشبہ کی جانب میں حضور ﷺ نے دوسری قسم یعنی عالم غیر عامل معلم کو صراحہ بیان نہ

فرمایا کہ اس طرف اشارہ کر دیا کہ ایسا ہونا عالم کے نمایاں شان نہیں اور بے عمل عالم، جائل کے مرتبے میں ہے

جو قابل ذکر نہیں۔ قولہ والکلاء۔ یعنی گھاس قولہ والعشب۔ یعنی ہبزہ، تر گھاس۔

قولہ 'فذلک مثل من فقه فی دین اللہ الخ' (صفحہ ۱۸)۔ یہ پہلے قطعہ زمین کا مشبہ اور

ممثل ہے یعنی عالم عامل معلم تو علم مع العمل قبولِ ماء کے مشابہ ہے اور تعلیم انبات کے مشابہ ہے۔

قوله 'و مثل من لم يرفع بذلك رأسا الخ ..... یہ تیسرے قطعہ زمین کا مشبہ ہے یعنی کافر جاہل محروم مشرک انسان۔

وعن عائشہ ..... قوله 'آیات محکّمات ..... یہ وہ آیات ہیں جو ظاہر المعنیٰ اور واضح المراد ہیں اور مشابہات وہ ہیں جو مخفی المراد اور غیر ظاہر المعنیٰ ہوں۔ مثلاً حروف مقطعات استواء علی العرش ید اللہ وغیر ذلک۔

وعن عبد اللہ بن عمر ..... قوله 'هجرة' یعنی میں دو پہر کے وقت گیا۔

قوله 'فی آية ..... اى تشبیه۔ قوله 'باختلافهم فی الكتاب' یعنی علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ مذموم اختلاف وہ ہے جو کفر یا بدعت تک پہنچا دے مثلاً قرآن کے لفظ میں اختلاف یا ایسے معنی میں اختلاف جو محل اجتہاد نہ ہو جیسے تشابہات کے قطعی معنی یا ایسا اختلاف جس سے فتنہ و فساد اور شک و شبہ پیدا ہوتا ہے یہاں یہ اختلاف مراد ہے باقی مسائل اجتہاد یہ میں آئمہ مجتہدین کا اختلاف مذموم نہیں کیونکہ وہ مسائل محل اجتہاد ہیں بلکہ یہ اختلاف محمود اور دین میں وسعت کا باعث ہے اور حلیث اختلاف امتی رحمة میں اسی طرف اشارہ ہے

وعن سعد بن ابی وقاص ..... قوله من سأل عن شیء الخ ..... اس سے مراد فضول اور عبث سوال ہے جو محض ضد و عناد کی بناء پر ہو اور غیر ضروری ہو جیسا کہ بنی اسرائیل نے گائے کے بارے میں غیر ضروری سوالات کئے اور مشقت میں پڑ گئے باقی ضرورت کے تحت سوال کرنا درست بلکہ واجب

و مامور بہ ہے جیسا کہ ارشاد ہے فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون (پارہ ۱۴)

وعنه ..... قوله 'ان يحدث بكل ما سمع' ..... یعنی ہر سنی سنائی بات سچی نہیں ہوتی بلکہ بعض باتیں جھوٹی بھی ہوتی ہیں لہذا تحقیق کر کے بات کہنی چاہیے اور حدیث نبویؐ میں زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے اور اسی مناسبت سے اس حدیث کو باب ہذا میں لائے ہیں۔

وعن ابن مسعود ..... قوله 'حواریون' (صفحہ ۲۹)۔ یہ جوڑ بمعنی بیاض خالص بے شتق ہے اور مخلص دوست اور معاون کو بھی خلوص قلب اور صفائی نیت کی وجہ سے حواری کہتے ہیں اور دعویٰ کو بھی حواری کہتے ہیں کیونکہ وہ کپڑے کو صاف کرتا ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریین تھے جو دعویٰ ہونے کے ساتھ ساتھ مخلص بھی تھے پھر حواریین کی کثرت اکثر انبیاء علیہم السلام کے اعتبار سے ہے ورنہ از روئے حدیث بعض انبیاء کا صرف ایک حواری ہوا اور بعض کا بالکل نہیں ہوا۔ (مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۵۱۱)

وعن ابی ہریرۃؓ .... قوله 'ومن دعا الى ضلالة الخ اگر کوئی ضلالت کا داعی ثابت ہو جائے لیکن اسکے اضلال کے آثار سے لوگ گناہ کرتے رہیں تو آیا وہ داعی اس اضلال کے گناہ سے بری ہو گیا نہیں؟ تو ملا علی قاریؒ راءت کو ترجیح دیتے ہیں ورنہ توبہ کی صحت کے کیا معنی ہیں؟ چنانچہ بہت سے صحابہ کرامؓ پہلے ضلالت و گمراہی کے مبلغ تھے اور بعد وہ مشرف باسلام ہوئے اور وہ اس اضلال کے گناہ سے بری سمجھے گئے۔

وعنه ... قوله 'بدأ الاسلام غريباً .... مطلب یہ ہے کہ ابتداء میں اسلام مسافر کی طرح اجنبی بے یار و مددگار اور غریب و قلیل الاتباع تھا اور اس کے ماننے والے لا چاری بے بسی اور قلت کی حالت میں تھے حتیٰ کہ ان کو ظاہر ابھی مسافر و مہاجر بننا پڑا لیکن پھر خلافت راشدہ کے دور میں اسلام اپنی پوری شان و شوکت اور آب و تاب سے شرق و مغرب میں پھیل گیا اور پھر کچھ عرصے کے بعد اپنی اصلی حالت کی طرف لوٹ آیا۔

قوله 'فطوبى للغرباء .. اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو غربت اسلام اور زور گمراہی کے زمانہ میں بھی اسلام کو تھامے ہوئے ہوں اور لوگوں کی اصلاح میں اور سنت کے احیاء میں سرگرم عمل ہوں۔

وعنه ..... قوله 'ان الايمان ليأرز الى المدينة یعنی اہل ایمان مدینہ کو پناہ گا، سمجھ کر اس میں آ کر ٹھہریں گے بعض نے کہا کہ یہ ہجرت کے متصل زمانے کے متعلق ہے اور بعض نے کہا کہ یہ دجال کے زمانے کا وقت ہے جیسا کہ دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے پھر مدینہ مع اپنے حوالی و جوانب کے مراد ہے جیسا کہ دوسری روایت میں لفظ حجاز آیا ہے۔ قوله 'كما تأرز الحية . سانپ باقی جانوروں سے فرار میں سبقت لے گیا ہے اس لئے تشبیہ میں اس کو اختیار کیا ہے۔

**الفصل الثانی** ..... عن ربيعة الجرشى ..... قوله 'لتنم عينك

یہ کنایہ ہے حضور کامل اور توجہ کامل سے تو آپ نے جواب میں فرمایا فتنامت عینی یعنی میں پورا متوجہ ہوں۔ قوله 'مادبة' عام دعوت کا کھانا۔ قوله 'والدار السلام' ..... شبہہ ..... پہلے ایک حدیث میں گذرا ہے کہ دار سے جنت مراد ہے اور یہاں اس سے اسلام مراد لے رہے ہیں تو یہ تعارض ہوا۔ جواب: اسلام دخول جنت کا سبب ہے تو اس حدیث میں سبب کو اور پہلی حدیث میں مسبب کو ذکر کیا۔ فلا تعارض۔ وعن ابی رافع ..... قوله 'على اريكتہ' ..... بمعنی مزین تخت۔

قوله 'لا ادري' ای غیر القرآن

وعن المقدم بن معد يكربؓ ..... قوله 'ومثله' معه ..... یہ مماثلت و جی

ہونے میں ہے یا دجوب عمل میں ہے یا مقدار احکام میں ہے۔ قوله 'شبعان على اريكتہ'

شعبان کنایہ ہے استغناء اور بد فہمی سے کیونکہ کثرت اکل بھی بد فہمی کا سبب ہوتا ہے اور علیٰ اریکہ کنایہ ہے تکبر اور غرور، مال و جاہ سے جو طلب علم سے مانع اور انکار حدیث کے باعث ہوتے ہیں۔

قوله 'الا لا یحل لکم الحمار الاہلی الخ' (صفحہ ۳۰)۔ یہ بطور تمثیل کے ہے کیونکہ حمار وغیرہ کی حرمت کا ذکر صراحۃ قرآن میں موجود نہیں۔ قوله 'فعلیہم ان یقرؤہ'۔ جمہور کے نزدیک مہمانی سنت یا مستحب ہے۔ امام احمد، امام لیف کے نزدیک واجب ہے۔

دلائل جمہور نمبر (۱)۔۔۔۔۔ حدیث مشہور لا یحل مال امرئ مسلم الا عن طیب نفس۔ نمبر (۲)۔۔۔۔۔ ایک حدیث میں آتا ہے وجائزۃ یوم و لیلۃ (مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۳۶۸) اور جائزہ کے معنی ہدیہ کے ہیں اور ہدیہ واجب نہیں ہوتا۔ دلیل حنا بلہ۔۔۔۔۔ حدیث باب ہے۔

جواب نمبر (۱)۔ یہ حدیث اہل ذمہ کے متعلق ہے جن پر اہل اسلام کی مہمانی بمقتضائے معاہدہ ضروری ہے۔

جواب نمبر (۲)۔ یہ حدیث مضطر کے بارے میں ہے جو شدت بھوک کی وجہ سے موت کے قریب پہنچ چکا ہو

جواب نمبر (۳)۔۔۔۔۔ یہ حدیث منسوخ ہے اور ناخ اس سے آئندہ حدیث ہے ولا اکل ثمارہم اذا اعطوکم الذی علیہم

وعنہ۔۔۔۔۔ قوله 'کان ہذہ موعظۃ مودع'۔۔۔۔۔ یہ تشبیہ جامع ہونے میں ہے کہ جس طرح الوداع اور رخصت کرنے والے کی نصیحت خوب جامع و کامل ہوتی ہے اسی طرح یہ نصیحت بھی جامع و کامل ہے یا یہ تشبیہ کمال تاثیر میں ہے۔ قوله 'وان کان عبدًا حبشیًا' (صفحہ ۳۰)۔۔۔۔۔ یہ بطور مبالغہ اور فرض و تقدیر کے ہے یوں کہ غیر قریشی کا حاکم بنانا درست نہیں جیسا کہ حضور ﷺ نے فرمایا الاتمۃ من قریش یا اس سے مراد قاضی و امیر ہے جو حاکم کی طرف سے مقرر کیا گیا ہو

وعن عبد اللہ بن عمرو۔۔۔۔۔ قوله 'لا یؤمن احدکم حتی یکون ہو تبعاً الخ' (صفحہ ۳۰)۔ اگر اتباع عقائد میں مراد ہے تو اللہ اس میں نفس ایمان کی نفی ہے اور اگر اتباع اعمال میں مراد ہے کہ وہ اعمال اس سے بغیر کلفت و ناگواری کے سرزد ہوں اور اس کو خوب لذت حاصل ہوتا تو کمال ایمان کی نفی مراد ہے۔

وعن عمرو بن عوف۔۔۔۔۔ قوله 'الا رویۃ'۔۔۔۔۔ بمعنی پہاڑی بکری۔ وعن عبد اللہ بن عمرو۔۔۔۔۔ قوله 'تفترق امتی علی ثلاث و سبعین مملۃ' اکثر حضرات کے نزدیک اس سے امت اجابت مراد ہے جس کے (۷۲) نرتے ہوئے سو اعتقاد

کی وجہ سے دوزخ میں جائیں گے۔ اہل بدعت کے اصولی فرقے یہ چہ ہیں۔ (۱) خوارج (۲) روافض (۳) معتزلہ (۴) جبریہ (۵) مرجہ (۶) مشبہ۔

ان کے گروہوں کی تفصیل یہ ہے..... خوارج پندرہ (۱۵)، روافض بتیس (۳۲) معتزلہ بارہ (۱۲) جبریہ تین (۳) مرجہ پانچ (۵) مشبہ پانچ (۵) اور مرقات میں ہے کہ خوارج بیس (۲۰) روافض بائیس (۲۲) معتزلہ بیس (۲۰) جبریہ ایک (۱) مرجہ پانچ (۵) اور مشبہ ایک (۱) اور نجاریہ تین (۳) ہیں۔

قوله 'کما یتجارى الکلب بصاحبه..... کلب یفتح الکاف وللام ایک بیماری کا نام ہے جو دیوانے کتے کے کانٹے سے پیدا ہوتی ہے اور بالآخر لیا کے مشابہ ہوتی ہے (حُرک) اس کا مریض پیسا ہوتا ہے لیکن وہ پانی کو دیکھ کر چلاتا ہے اور بھاگتا ہے حتیٰ کہ پیاس سے مر جاتا ہے اور یہ امراض متحدہ ہیں سے ہے تو علیٰ ہذا بدعت بھی متحدی مرض ہے اور بدعتی آدمی آب حیات یعنی سنت سے بھاگتا ہے حتیٰ کہ بدعت کی موت مر جاتا ہے۔

وعن ابن عمر..... قوله 'ان الله لا یجمع امتی علی ضلالة'..... اس حدیث سے اجماع کی حقانیت اور حجیت ثابت ہوئی جو امت محمدیہ کا خاصہ ہے لیکن اجماع علماء کا مراد ہے نہ کہ عوام اور جہال کا۔

قوله 'وید الله علی الجماعه..... یہ کنایہ ہے غلبہ حفاظت نصرت اور رحمت الہیہ سے۔  
وعنه..... قوله اتبعوا السواد الاعظم... سواد کے اصلی معنی سیاحی کے آتے ہیں اور یہ لفظ جماعت پر بھی بولا جاتا ہے اور یہاں اس سے مراد جمہور علماء سنت ہیں جو اہل حق ہوں اگرچہ عدد اکم ہوں اسی لئے حدیث میں اعظم فرمایا اکثر نہیں فرمایا لیکن یہ حکم اصول عقائد کا ہے باقی فردعی مسائل میں ہر مجتہد کی تقلید شخص درست ہے۔

وعن جابر..... قوله 'امتھو کون انتم الخ' (صفحہ ۳۰)..... یعنی جس طرح یہود و نصاریٰ اپنی کتاب چھوڑ کر بارہور بہانے کے پیچھے لگ گئے تو کیا اسی طرح تم بھی دین اسلام کے بارے میں حیران ہو کہ اس کو ناقص سمجھتے ہوئے یہود کے پیچھے لگتے ہو۔ قوله 'بیضاء نقیۃ'..... یعنی میری شریعت واضح روشن اور تحریف و شک و شبہ سے محفوظ و خالص ہے تو کیا تم افضل کو چھوڑ کر مفضول کو اختیار کرنا چاہتے ہو؟

وعن ابی سعید الخدری..... قوله 'بوانقہ'..... اسی شروہ۔

قوله 'و سیکون فی قرون بعدی'..... یعنی ان صفات سے موصوف لوگ میرے زمانے کے ساتھ خاص نہیں بلکہ مستقبل میں بھی ہوں گے اگرچہ قلت و کثرت کا فرق ہو گا کہ بعد والے بہت پہلوں کے



کم ہوں گے لیکن فی ذاتہ بہت ہوں گے۔

وعن ابی ہریرۃؓ..... قولہ 'من عمل منهم بعشر ما امر بہ نجا..... اس سے مراد یہ نہیں کہ نماز جیسے فرائض کا دسواں حصہ بھی نجات کے لئے کافی ہوگا بلکہ اس سے مراد تبلیغ ہے کہ میرے اس زمانے میں تبلیغ کا ترک عذر کی وجہ سے نہیں بلکہ کوتاہی کی وجہ سے ہوگا لہذا اس وقت دسویں حصے کا ترک بھی موجب ہلاکت ہے۔ لیکن میرے بعد کے زمانے میں ضعف اسلام اور غلبہ ظلم و فسق کے عذر کی بناء پر ترک تبلیغ ہوگا نہ کہ کوتاہی کی بناء پر لہذا اس وقت دسویں حصے کا ترک بھی نجات کے لئے کافی ہوگا۔

وعن ابی امامۃؓ..... قولہ 'الا وتوا الجدل..... جدل سے مراد یہ ہے کہ احقاق حق کی نیت کے بغیر محض ضد و عناد و خصومت اور اپنی غلط آراء کی ترویج و تائید کی غرض سے مناظرے۔۔۔ اور مجادلے کا ہزار گرم کریں گے اور قرآن کو تحقہ مشق بنائیں گے البتہ صحیح غرض کے لئے مناظرہ کرنا فرض کفایہ ہے۔

وعن انسؓ..... قولہ 'لا تشددوا علی انفسکم..... یعنی عذراور بھین کی وجہ سے اعمال شاق اپنے اوپر لازم مت کرو مثلاً دائمی روزہ رکھنا اور نہ پھر سستی کی وجہ سے تمہیں اللہ تعالیٰ عذاب دیں گے۔

قولہ 'ان قوماً شددوا الخ..... مثلاً نصاریٰ نے رہبانیت کو ایجاد کیا اور پھر پورا نہیں کیا۔

قولہ 'الصوامع..... یہ صومعہ کی جمع ہے یعنی نصاریٰ کا اگر جاکر قولہ 'والدیار..... یذکر کی جمع ہے یعنی یہود کا عبادت خانہ اور خانقاہ

وعن ابی ہریرۃؓ، قولہ..... هذا لفظ المصایح وروی البیہقی..... یہ صاحب مصاحح پر ایک قسم کا اعتراض ہے کہ مجھے ان کے الفاظ نہیں مل سکے۔

وعن ابن عباسؓ..... قولہ 'وامرٌ اختلف فیہ..... اس سے مراد مشابہات ہیں جن کی مراد مشتبہ اور معنی مخفی ہیں۔ یا اس سے وہ امور و فقہی مسائل اجتہاد یہ مراد ہیں جن کے بارے میں دلائل کا اختلاف ہے مثلاً مسائل اجتہاد یہ اطفال مشرکین کا مسئلہ آنحضرت ﷺ کے والدین کے ایمان کا مسئلہ، تعیین وقت قیامت، تعیین شب قدر وغیرہ؛ لک تو ایسے معاملات و مسائل کی قطعیت اور واقعی تقانیت کے بارے میں توقف ہی بہتر ہے یا اس سے مراد "اور مسکو نہ ہیں جن کے متعلق حلت و حرمت کی مراحت نہیں تو ان کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دو اور اصل کے اعتبار سے ان کی اباحت الہیہ کا اعتقاد رکھو مثلاً کھانے پینے میں وسعت گئی اور خیر کی حلت۔

الفصل الثالث..... عن معاذ بن جبلؓ..... قولہ 'الشاذۃ..... وہا کیلی بکری جو

وحشت و نفرت کی وجہ سے ریوڑ سے بھاگ جائے۔

قوله، والقاصیة وہ بکری جو وحشت کی وجہ سے نہیں بلکہ گھاس کی وجہ سے دور چلی جائے۔

قوله، والناحیة..... وہ بکری جو بوجہ غفلت کے ایک کنارے پر ہو جائے۔

قوله، والشعاب... شعاب جمع ہے شغب کی بمعنی دادی، گھائی، پہاڑی راستہ مطلب یہ ہے کہ جماعت اور اجماع کی شاہراہ سے انفرادی گھائی میں مفرد نہ ہوتا۔

وعن ابی ذرؓ، قوله، شبراً بمعنی باشت یہ کنایہ ہے قلت سے یعنی تھوڑے وقت میں اور

تھوڑے احکام میں بھی اجماع اور جمہور کی خلاف ورزی کرنا قابل وعید ہے۔ قوله، ربقۃ الاسلام

ری کے پٹے اور حلقے کو ربقہ کہتے ہیں جو بکری وغیرہ کی گردن میں ڈالا جاتا ہے یہاں اس سے مراد بندش

اسلام ہے پھر حلقہ اسلام کے گردن سے نکال دیئے گا یہ حکم بطور تغلیظ و تشدید کے ہے کہ یہ رو دیا آہستہ آہستہ

اس کو دائرہ اسلام سے خارج کر دے گا۔

وعن ابن مسعودؓ (صفحہ ۳۲)۔ اس حدیث کی تشبیہ کا حاصل یہ ہے کہ اسلام بمنزلہ راستے کے

ہے اور محرمات الہیہ بمنزلہ ابواب مفتوحہ کے ہیں اور احکام و حدود و جو بندوں کو ان محرمات سے روکنے والی ہیں وہ

بمنزلہ پردوں کے ہیں اور قرآن بمنزلہ اس دائی کے ہے جو راستے کے سرے پر بیٹھا ہے اور یوں کہتا ہے

استقیموا علی الصراط ولا تعوجوا اور القائے ملکی جو دل میں اچھا خیال آتا ہے وہ بمنزلہ اس دائی کے

ہے جو راستے کے اوپر بیٹھا ہے یوں کہتا ہے رب حک لا تفتحہ۔

وعن ابن مسعودؓ..... قوله، کانوا افضل هذه الامة۔ امت سے مراد امت

اجابت ہے جو تمام امتوں سے افضل ہے جیسا کہ قرآن میں ہے کنتم خیر امۃ اخرجت للناس (پارہ ۱۲)

پھر اس امت میں سب سے افضل صحابہ کرامؓ ہیں تو معلوم ہوا کہ صحابہ کرامؓ بجز انبیاء علیہم السلام کے تمام

انسانوں سے افضل ہیں۔ قوله، ابرھا قلوبا..... یعنی صحابہ کرامؓ کے دل سب سے زیادہ قلمس پاک

صاف اور نیک تھے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے اولئک الذین امتحن اللہ قلوبہم للتقویٰ (پارہ ۱۶)

قوله، واعمقھا علماً..... یعنی وہ عمیق علم اور گہری فہم کے مالک تھے تمام ضروری علوم کے جامع تھے

مثلاً تفسیر، حدیث، فقہ، قرأت، فرائض، تصوف وغیر ذلک اور بعد والوں میں کوئی صرف مفسر بنا اور کوئی صرف

محدث وغیرہ ہوا۔ قوله، وقلھا تکلفاً..... یعنی صحابہ کرامؓ کے تمام حالات مثلاً کھانے پینے، لباس

تلاوت قرآن، مکان وغیرہ میں غایت درجے کی سادگی اور بے تکلفی تھی۔

قوله، اختارهم الله لصحبة نبيه یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کو امام الانبیاء کی صحبت و رفاقت کے لئے پسند کیا کیوں کہ وہ اس کے اہل تھے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے والزمهم كلمة التقوى و كانوا احق بها راهلها (پارہ ۲۶) قوله، ولا قامة دينه یعنی صحابہ کرامؓ نے آنحضرت ﷺ سے پورا دین حاصل کیا اور پھر اس کی حفاظت اور اشاعت کے لئے بے انتہا قربانیاں دیں اور جہاد کے ذریعہ بڑے ممالک فتح کر کے ان میں حکومت الہیہ اور عدل و مساوات کا بے نظیر نظام قائم کیا۔

وعنه ای عن جابرؓ ..... قوله، کلامی لا ینسخ کلام اللہ .. یہاں پانچ مباحث ہیں (۱)..... تعریف نسخ مع بیان تمثیل (۲)..... اقسام نسخ (۳)..... احکام و مذاہب نسخ مع بیان امثلہ (۴)..... دلائل احناف (۵)..... دلیل شوافع مع جوابات احناف۔

## البحث الاول..... تعریف نسخ

نسخ کے لغوی معنی تبدیل کرنے اور مٹانے کے ہیں۔ اور اصطلاحی معنی یہ ہیں ہو بیان لانتہاء مدة الحكم الشرعی المطلق عندنا یعنی ہمارے لحاظ سے بظاہر جو حکم شرعی مطلق اور دائمی تھا اس کی مدت اختتام بنادینا۔ فسخ گئی مثالاً: ... مریض کے لئے تبدیلی نسخ کی طرح ہے یعنی جس طرح ماہر ڈاکٹر مرض کی تبدیلی سے نسخہ تبدیل کر دیتا ہے اسی طرح طبیب روحانی قوموں کے حالات کے مطابق نسخے اور احکام تبدیل کرتے رہتے ہیں۔

## البحث الثاني..... اقسام نسخ

نسخ کی چار قسمیں ہیں۔ نمبر (۱) نسخ قرآن بالقرآن جیسا کہ حدیث جابرؓ میں ہے و کلام اللہ ینسخ بعضہ بعضا اور حدیث ابن عمرؓ میں ہے کنسخ القرآن (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۳۲) نمبر (۲) نسخ حدیث بالحدیث جیسا کہ حدیث ابن عمرؓ میں ہے ان احادیثا ینسخ بعضہا بعضاً۔ نمبر (۳) نسخ حدیث بالقرآن جیسا کہ حدیث جابرؓ میں ہے و کلام اللہ ینسخ کلامی۔ نمبر (۴) اس کے برعکس نسخ قرآن بالحدیث جیسا کہ جابرؓ کی حدیث میں ہے کلامی لا ینسخ کلام اللہ۔

## البحث الثالث..... احکام و مذاہب نسخ مع بیان امثلہ

نسخ کی چار صورتیں ہیں پہلی دوسو تیس باتفاق ائمہ اربعہ جائز و واقع ہیں۔

پہلی صورت کی مثال .. قوله 'تعالیٰ الشن خفف اللہ عنکم وعلام ان فیکم ضعفاً' (پارہ ۱۰) اس سے پہلی آیت اس آیت سے منسوخ ہے چنانچہ پہلی آیت کا حاصل یہ ہے: کہ ایک مسلمان کے لئے دس کفار کا مقابلہ ضروری ہے اور بھاگنا جائز نہیں اور اس دوسری آیت کا حاصل یہ ہے کہ اب اس حکم میں تخفیف کر دی گئی ہے لہذا اب ایک مسلمان کے لئے صرف دو کافروں کا مقابلہ ضروری ہے زائد کا نہیں۔

دوسری صورت کی مثال ... حدیث کنت نہیتکم عن زیارة القبور فزورہا (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۵۳) رواہ مسلم۔ اس حدیث میں منسوخ اور ناخ رونوں کا ذکر ہے اور نسخ کی باقی دو صورتیں یعنی نمبر (۳) اور نمبر (۴) احناف اور مالکیہ کے نزدیک جائز اور واقع ہیں لیکن شوافع حنابلہ اور جمہور علماء کے نزدیک درست نہیں۔ تیسری صورت کی مثال ..... آیت تحویل قبلہ ہے۔ چوتھی صورت کی مثال ..... حدیث لا وصیۃ لوارث ہے جو کہ آیت وصیت کے لئے ناخ ہے۔

## البحت الرابع ..... دلائل احناف

نسخ حدیث بالقرآن کے دلائل ..... دلیل نمبر (۱) ..... ہجرت کے بعد بیت المقدس کو قبلہ بنانے کا حکم وحی خفی اور حدیث سے ثابت تھا پھر قول وجہک شطر المسجد الحرام (پارہ ۲) کو الی آیت نے اس حکم کو منسوخ کر دیا۔ دلیل نمبر (۲) ... حدیث جابر میں ہے وکلام اللہ ینسخ کلامہ (رواہ الدارقطنی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۳۲)

نسخ القرآن بالحدیث کے دلائل .. دلیل نمبر (۱) ..... حدیث لا وصیۃ لوارث، آیت وصیت کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت (پارہ ۲) منسوخ ہے۔

شبہ: آیت وصیت آیت میراث سے منسوخ ہے نہ کہ حدیث لا وصیۃ لوارث سے۔ جواب: آیت میراث سے میت کے ورثاء کے صرف حقوق و حصص متعین ہو رہے ہیں وصیت باطل نہیں ہو رہی لہذا وصیت کا نسخ حدیث لا وصیۃ لوارث سے ہی ہوا ہے۔

دلیل نمبر (۲) ... حدیث میں ہے انما معاشر الانبیاء لا نورث ما ترکناہ صدقۃ رواہ النسائی۔ یہ حدیث انبیاء علیہم السلام کے بارے میں آیت میراث کو منسوخ کر رہی ہے۔

دلیل نمبر (۳) ... ملائکہ نے آدم علیہ السلام کو سجدہ تجبیہ کیا اور یوسف علیہ السلام کو بھی سجدہ تجبیہ کیا گیا اس کا

ذکر قرآن میں موجود ہے لیکن شریعت محمدیہ میں یہ حکم حدیث سے منسوخ ہے اور الفاظ حدیث یہ ہیں لو كنت امر احدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها (مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۸۳، رواہ احمد)

## البحث الخامس

دلیل شوافع . اختلافی صورت نمبر (۳) میں ان کی کوئی دلیل نہیں البتہ اختلافی صورت نمبر (۴) میں ان کی دلیل حدیث باب ہے یعنی کلامی لا ینسخ کلام اللہ۔

جواب نمبر (۱)۔ کلامی سے مراد کلام اجتہادی ہے کلام وحی مراد نہیں اور کلام اجتہادی سے عدم نسخ قرآن کے ہم بھی قائل ہیں اور قرینہ دلائل مذکورہ ہیں۔

جواب نمبر (۲)۔..... حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کلام نبوی کلام الہی کے الفاظ کی تلاوت کو منسوخ نہیں کر سکتی اور اسکے ہم بھی قائل ہیں چنانچہ آیت وصیت اور آیات سجدہ تنبیہ کی تلاوت باقی ہے اور حکم منسوخ ہے جواب نمبر (۳)۔..... یہ ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں جبرون بن داقد افریقی راوی ضعیف ہیں اس پر وضع حدیث کا الزام ہے چنانچہ علامہ ذہبی کہتے ہیں معجم۔

جواب نمبر (۴)۔ خود یہ حدیث منسوخ ہے اور نسخ وہ دلائل ہیں جو پہلے گذر چکے ہیں۔

## کتاب العلم (صفحہ ۳۲)

ای ہذا کتاب العلم، اس کتاب میں علم اور تعلیم و تعلم کی فضیلت اور علم شرعی کی حقیقت کا بیان ہے ماقبل سے ربط یہ ہے کہ علم عام اور کتاب و سنت خاص ہے تو باب الاعتصام کے بعد کتاب العلم کا لانا تعلیم بعد انحصار ہے یہاں چار مباحث ہیں۔ (۱) حقیقت علم (۲) اقسام علم (۳) حکم تحصیل علم (۴) طریقہ حصول علم

## البحث الاول..... حقیقت علم

علم کے لغوی معنی ہیں دانستن اور حکماء کی اصطلاح میں اس کے معنی ہیں حصول صورة الشیء فی العقل اور جمہور فلاسفہ کے نزدیک اس کے اصطلاحی معنی ہیں الصورة الحاصلة من الشیء عند العقل اور علم کے شرعی معنی یہ ہیں ہو نور فی قلب المؤمن یوحد من الكتب و السنة و یهتدی بہ الی اللہ و صفاته و احکامہ۔

## البحث الثاني..... اقسام علم

اولا علم کی دو قسمیں (۱) دینی جو کتاب و سنت سے منسلک ہو۔ (۲) دنیوی جو دنیا سے متعلق ہو مثلاً

ڈاکٹری سائنس جغرافیہ وکالت وغیرہ ذلک یہاں علم دینی مراد ہے پھر دینی علم کی دو قسمیں ہیں۔ نمبر (۱) تشریحی جو قرب الہی اور اصلاح ظاہر و باطن کا ذریعہ بنے یعنی علم شرعی ظاہری جس کو علم معاملہ بھی کہتے ہیں اور علم تصوف باطنی جس کو علم طریقت بھی کہتے ہیں۔ نمبر (۲)۔ تکنیکی جو ذریعہ قرب بنے مثلاً چند واقعات و حالات کوئیہ کا انکشاف ہو جائے جیسا کہ حضرت علیہ السلام کو بادشاہ کے ظلم، بچے کے کفر اور خزانے کے دفن کا علم ہو گیا تھا یہاں علم تشریحی مراد ہے پھر علم تشریحی چار قسم پر ہے۔ (۱)۔ علوم عالیہ مقصودہ عقلیہ یعنی تفسیر، حدیث، فقہ، قراءت۔ (۲)۔ علوم عالیہ مقصودہ عقلیہ مثلاً فلسفہ۔ (۳)۔ علوم آلیہ غیر مقصودہ عقلیہ مثلاً صرف، نحو، لغت، ادب، معانی، بیان وغیرہ ذلک (۴)۔ علوم آلیہ غیر مقصودہ عقلیہ مثلاً منطق

## البحث الثالث ..... حکم تحصیل علم

بلوغ کے بعد جن امور کا انسان مکلف ہے ان کا علم حاصل کرنا فرض عین ہے تقلید سے ہو یا دلیل سے ہو مثلاً توحید، رسالت، نماز اور صاحب نصاب ہو تو زکوٰۃ اور رمضان میں روزہ اور کاروباری تو ہو تجارت اور بیع و شراء کے احکام و مسائل اور شادی کرے تو حیض و نفاس اور طلاق و نکاح کے مسائل علیٰ خدا محاسبی کا علم تاکہ ان سے اجتناب کرے۔ یکے یہ سب چیزیں فرض عین ہیں اور اس مقدار سے زائد تبحر علمی حاصل کرنا محض فرض کفایہ ہے۔

## البحث الرابع ..... طریقہ حصول علم

تحصیل علم کے دو طریقے ہیں۔ اول کسی جو بواسطہ بشر کوشش و محنت سے حاصل کرے۔

دوم وہی ..... اس کی تین صورتیں ہیں (۱) بذریعہ وحی یہ تو قطعی ہے۔ (۲) بذریعہ الہام (۳) فراست و بصیرت یہ دونوں نثی ہیں اور علم وہی کولدنی بھی کہتے ہیں جیسا کہ حضرت علیہ السلام کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا وعلماہ من لدنا علما (پارہ ۱۵) اور اس کو علم مکاشفہ علم حقیقت علم وراثت علم باطن بھی کہتے ہیں اور یہ علم ہم ناپہری پر عمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے من عمل بما علم ورثه الله علم ما لا یعلم

## الفصل الاول ..... عن عبد الله بن عمرو ..... وقوله بلغوا عن

ولو آية (صفحہ ۳۲) شبہہ اس حدیث میں تبلیغ حدیث کا ذکر نہیں۔ جواب نمبر ۱۱۔ آیت سے

لغوی معنی علامت کے مراد ہیں جو قرآنی آیت، حدیث نبوی مسئلہ فقہیہ سب کو شامل ہے۔ جواب نمبر ۲

جب آیت کی تبلیغ باوجود محفوظیت قرآن کے ضروری ہے تو حدیث کی تبلیغ بطریق ادنیٰ ضروری ہوگی۔ قولہ

وحدثوا عن بنی اسرائیل ولا حرج ..... شبہ ..... اس سے پہلے حضرت عمرؓ کی روایت میں آپؐ نے نسخہ تورات کے پڑھنے پر انکار فرمایا اور یہاں اسرائیلیات کے نقل کرنے کا آپؐ خود امر فرما رہے ہیں تو یہ تعارض ہوا۔ جواب :۔ :۔ : حکایات قصص نصاریٰ کا بطور عبرت کے نقل کرنا جائز ہے لیکن احکام کا بطور عمل کے نقل کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ احکام منسوخ ہیں فلا تعارض۔

وعن ابی ہریرۃؓ ..... قوله الناس معادن ..... تشبیہ کا مقصد یہ ہے کہ جس طرح کانوں کی مختلف نوعیں ہوتی ہیں مثلاً سونا، چاندی، پتیل، لوہا وغیرہ اسی طرح انسان بھی اخلاق و اعمال اور خصال و علوم میں مختلف استعدادیں اور صلاحیتیں رکھتے ہیں۔

قوله 'خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا' ... فقہ باب سبع سے بمعنی عالم ہونا اور فقہ باب کرم سے بمعنی فقیہ ہونا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ زمانہ جاہلیت میں اچھی خصلتیں اور اچھے اخلاق و کمالات رکھتے تھے مثلاً شجاعت، سخاوت، ذہانت، سیادت وغیر ذلک جب وہ لوگ مسلمان ہو گئے اور انہوں نے علم حاصل کر کے عمل کیا تو وہ حالت اسلام میں بھی سردار اور افضل بن گئے۔

وعن ابن مسعودؓ ..... قوله 'لا حسد الا في اثنتين' ..... شبہ ..... اس حدیث سے حسد کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ جواب نمبر ۱ :۔ :۔ : یہ بطور فرض کے ہے یعنی اگر بالفرض حسد جائز ہوتا تو ان دو اشخاص میں ہوتا کذا قالہ ملا علی القاری۔ جواب نمبر ۲ :۔ :۔ : یہاں حسد مجازاً غبطہ کے معنی میں ہے یعنی دوسرے آدمی جیسی نعمت اپنے لئے چاہنا اور اس سے زوال کی تمنائے کرنا پھر غبطہ اگرچہ تمام اچھی صفات میں جائز ہے مگر ان دو کی تخصیص مزید اہتمام و مبالغہ کے لئے ہے کہ یہ دو صفات و نعم غبطہ کے لئے زیادہ لائق ہیں۔

وعن ابی ہریرۃؓ ..... قوله 'الا من ثلثة' (صفحہ ۳۲)۔ شبہ ..... ایک حدیث میں ہے کہ مرابط یعنی سرحدی محافظ کے عمل کا ثواب بھی اس کی وفات کے بعد جاری رہتا ہے (مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۳۳۲) تو حدیث باب کا حصر درست نہیں۔ جواب :۔ :۔ : مرابط کا عمل مسلمانوں کی نصرت ہے اور یہ بھی صدقہ جاریہ میں داخل ہے۔

وعنه' ..... قوله 'ومن بظا به عمله لم يسرع به نسبه' ... یعنی جس کا عمل بد اسکو درجہ سعادت سے مؤخر کر دے نسب عالی اس کو مقدم نہیں کر سکتا کیونکہ سعادت اور قرب الہی عمل صالح سے حاصل ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد خداوندی ہے ان اکرمکم عند اللہ التقاکم (پارہ ۲۶) اس لئے بعض علمائے سلف بلند نسب نہیں رکھتے تھے بلکہ آزاد کردہ غلام تھے لیکن عمل صالح نے ان کو بلند مقام عطا کیا اور اس

کے برعکس بعض ارباب نسب فق اور جہالت کی وجہ سے نسیا منسیا ہو گئے۔

وعن شقیق ..... قوله 'اتخولکم' . . . . . تخول کے معنی ہیں نگرانی کرنا، خبر داری رکھنا، اچھے طریقے سے رعایت اور لحاظ کرنا۔ قوله 'السامة' بمعنی رنجیدگی، اکتاہٹ، بددلی، تنگ دلی۔

وعن ابی مسعود الانصاری ..... قوله 'ابدع بی' . . . . . یعنی میرے ساتھ میری سواری عاجز کر دی گئی ہے اور تھکاوٹ کے سبب چلنے سے روک دی گئی ہے تو گویا سواری کا دائمی عادت کے خلاف چلنے سے رک جانا ایک قسم کا ابداع اور ایجاد ہے اسی طرح بدعتی بھی سنیوں کے ساتھ چلنے سے رک جاتا ہے۔

وعن جریر ..... قوله 'عراة' : یعنی ان کا اکثر بدن برہنہ تھا۔ قوله 'مجتابی' بمعنی پہننے والے پسینے والے۔ قوله 'النمار' : یہ نمرۃ کی جمع ہے یعنی وہ ادنیٰ دھاری دار کبیل جس میں سفید و سیاہ دھاریاں ہوں۔

قوله 'او العباء' . . . . . بمعنی چونکہ اور یہاں لفظ او شک راوی کے لئے یہ تنویح کے لئے ہے۔

قوله 'تصدق' . . . . . یہ ماضی کا صیغہ ہے اور خبر بمعنی انشاء ہے ای لیصدق۔ قوله 'بصرة' . . . . . بمعنی تھیلی۔ قوله 'کومین' (صفحہ ۳۳) . . . . . کوئم بمعنی ڈیر۔ قوله 'مذہبۃ' . . . . . بمعنی سونے کا پانی پھیرا ہوا یعنی سنہرا۔

الفصل الثانی ..... عن کثیر بن قیس ..... قوله 'لحلیث بلغنی الخ' (صفحہ ۳۳)

..... یا تو پہلے اجمالی طور پر وہ حدیث سنی ہوگی اب بالتفصیل سننا چاہتے ہوں گے اور یا پہلے بالواسطہ حدیث سنی تھی اب بلا واسطہ سننا چاہتے تھے پھر احتمال ہے کہ حدیث باب ہی ان کی مطلوب حدیث تھی یا اور کوئی حدیث مطلوب تھی اور احتمال ثانی اقرب ہے تو اس صورت میں حضرت ابوالدرداءؓ نے یہ حدیث حوصلہ افزائی کے لئے بیان فرمائی کہ تمہارا آنا بڑا اچھا اور بڑا مبارک عمل ہے۔ قوله 'وان الملائکۃ لتضع اجنحتہا' . . . . . اس کی تفسیر میں چار اقوال ہیں

قول اول حقیقی معنی مراد ہیں کہ واقعی فرشتے غالب کے اعزاز کے لئے اپنے پر بچھاتے ہیں۔

قول ثانی وضع جناح کنایہ ہے اس بات سے کہ فرشتے اڑنے سے رک جاتے ہیں اور زمین پر اتر کر مجلس علم میں شریک ہو جاتے ہیں۔

قول ثالث تواضع کے معنی مراد ہیں جیسا کہ قوله 'تعالیٰ واخفض لہما جناح الذل' (پارا

(۱۵) میں تواضع کے معنی مراد ہیں۔



قول رابع .. وضع جناح فرشتوں کی سلائی ہے یعنی جس طرح فوج شاہی مہمان کو سلائی دیتی ہے اسی طرح فرشتے بھی مہمان رسول ﷺ کے لئے اپنے پر جھکا کر سلائی دیتے ہیں۔

قوله 'وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما' .. مطلب یہ ہے کہ انبیاء کے اموال ان کی وفات کے بعد رشتے داروں کو میراث میں نہیں ملتے بلکہ پوری امت کے لئے وقف ہوتے ہیں تاکہ یہ شبہ نہ ہو کہ انبیاء نے کنبہ پروری کے لئے مال جمع کیا تھا۔

وعن ابی ہریرۃؓ ..... قوله 'الكلمة الحکمة ضالة الحکیم' .. اس کے دو مطلب ہیں۔ اول ... یہ کہ دانائی کی بات دانا کو کسی ادنیٰ آدمی سے بھی معلوم ہو تو وہ اس کے لینے میں عار نہ کرے کیونکہ وہ تو اس کا گمشدہ سامان ہے۔ دوم ... یہ کہ دینی بات کسی کی سمجھ میں نہ آئے تو وہ اس کو دانا کے سپرد کر دے اور ضائع نہ کرے جیسا کہ گمشدہ چیز اس کے مالک کے سپرد کی جاتی ہے۔

وعن ابی ہریرۃؓ ..... قوله 'لم يجد عرف الجنة يوم القيمة' (صفحہ ۳۵) ... شبہ ... اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ طالب دنیا عالم جنت میں داخل نہیں ہوگا اور یہ معتزلہ کا عقیدہ ہے کہ مرکب کبیرہ دائمی جہنمی ہے۔

جواب نمبر ۱ ..... یہ مستحل پر محمول ہے جو دنیا کے لئے طلب علم کو حلال سمجھے۔

جواب نمبر ۲ ..... یہ حدیث زجر و توبخ پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۳ ..... عدم وجدان ریح مقید ہے یوم القيامة کے ساتھ جو نام ہے حشر سے لیکر جنت و نار میں دخول تک کا تو مطلب یہ ہوا کہ کامل ایمان و عمل صالح والے علماء تو ابتداء ہی سے جنت کی خوشبو سے حصہ پائیں گے لیکن یہ ریاکار طالب دنیا عالم، فاسد مزاج مریض کی طرح ابتداء جنت کی خوشبو سے محروم رہے گا اور اس کے بعد جنت میں داخل ہوگا۔

وعن ابن مسعودؓ ..... قوله 'فوب حامل فقه' .. فقہ سے علم حدیث و علم دین مراد ہے مطلب یہ ہے کہ بعض اوقات کسی کو الفاظ حدیث یاد ہوتے ہیں لیکن ان مطلب معلوم نہیں ہوتا اور وہ غصص کو حدیث پہنچاتا ہے جو اس کے معنی معلوم کر لیتا ہے اور کبھی راوی حدیث عالم ہوتا ہے مگر اس کا شاگرد استاذ سے فہم معانی میں فائق ہو جاتا ہے اور وہ اس حدیث سے زیادہ مسائل کا استنباط کر لیتا ہے۔

قوله 'لا يغفل' بفتح الیاء و کسر الغین بمعنی کینے والا ہونا اور بضم الیاء و کسر الغین بمعنی خیانت کرنا مطلب یہ ہے کہ جس مومن کا دل ان صفات ثلاثہ پر قائم ہو ان کی برکت سے وہ کینہ اور خیانت سے پاک و صاف ہو جاتا ہے۔ اس جملے کا تاہل سے ربط یہ ہے کہ پہلے تبلیغ حدیث کی ترغیب دی اور پھر اس جملے سے اس کی تائید فرما

دی کہ تبلیغ حدیث باب اخلاص عمل اور باب نصیحت مسلمان اور باب الحقوق الواجبة لجسماء المسلمین میں سے ہے۔ دوسرا ربط یہ ہے کہ پہلے تبلیغ حدیث کی ترغیب دی اور پھر ایک جامع حدیث ارشاد فرمادی۔ قولہ 'ولزوم جماعتهم' (صفحہ ۳۵) یعنی عقائد، اعمال صالحہ، جماعت، جمعہ، عیدین وغیرہ میں جماعت مسلمان کے ساتھ رہنا چاہیے کیوں کہ ان کی دعا قبول ہوتی ہے اور ان کو محیط ہوتی ہے اور شیطان وغیرہ کی گمراہی سے ان کی حفاظت کرتی ہے لہذا جو جماعت مسلمان سے علیحدہ ہوا وہ ان کی دعا کی برکت سے محروم ہوا۔

وعنه '..... قوله' من قال فی القرآن ہرأیہ تفسیر بالرائے وہ ہے جس کی بنیاد حدیث نہیں اور صحابہ و تابعین کے افعال و اقوال اور ائمہ مفسرین کی نقل پر نہ ہوا ورنہ ہی وہ قواعد عربیہ مشہورہ کے .. اور نہ ہی سیاق و سباق کے موافق ہو یہ حرام ہے مثلاً وورث سلیمان داؤد (پارہ ۱۹) کے یہ معنی کہ اس سے حضرت علیؑ کی علمی وراثت مراد ہے یا جنبۃ سے راز کا انشاء اور غسل سے عہد و بیان کی تجدید مراد ہے اور اسی قسم کے دوسرے خرافات۔

وعن جندبؓ..... قوله' فاصاب فقد اخطأ..... یعنی اگرچہ وہ واقعہ میں اتفاقاً حق اور درستی کو پہنچ گیا لیکن اس کے باوجود خطا کار کا حکم رکھتا ہے کیونکہ اس کا طریق کار شرع کے خلاف ہے نیز اس کی آزادی آئندہ کے لئے خطا کا احتمال رکھتی ہے اس لئے باوجود مصیب ہونے کے شرعاً وہ خطا کار ہے اور مجتہد اس کے برعکس ہے کہ وہ باوجود خطا واقعی کے شرعاً مستحق ثواب ہے کیوں کہ اس کا طریق کار شرع کے موافق ہے۔

وعن ابی ہریرۃؓ..... قوله' المراء فی القرآن کفر وعن عمرو بن شعیب عن ابیہ الخ قوله' يتدارءون فی القرآن، قوله' ضربوا کتاب اللہ ببعضہ ببعض (صفحہ ۳۵)۔۔۔ ان تین جملوں کے مطلب میں دو اقوال ہیں۔

قول اول : علامہ قاضی بیضاوی فرماتے ہیں مطلب یہ ہے کہ تکذیب کے ارادے سے بعض آیات کو بعض آیات سے ٹکرایا جائے اور تعارض و تناقص ثابت کیا جائے۔ صحیح طریقہ یہ ہے کہ جن آیات میں بظاہر تناقص معلوم ہو ان میں تطبیق دینے کی کوشش کرے چنانچہ ابن عباسؓ سے بظاہر متعارض آیات کے متعلق پوچھا گیا تو آپؓ نے تطبیق دی مثلاً قیامت میں مشرکین کا اپنا حال چھپانا کما قال اللہ تعالیٰ واللہ ربنا ما کنا مشرکین (پارہ ۷) اور ان کا اپنے حال کو ظاہر کرنا کما قال تعالیٰ ولا یکتُمون اللہ حدیثاً (پارہ ۷)

۵) تو ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ کتمان زبان سے ہوگا اور اظہار دوسرے اعضاء سے ہوگا۔ فلا تعارض۔  
 قول ثانی ... حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ الباقیہ میں فرماتے ہیں کہ ایک شخص اپنے مذہب کی تائید  
 میں ایک آیت پیش کرے اور دوسرا شخص اس کے خلاف دوسری آیت پیش کرے اور پہلی آیت کی تکذیب و  
 تردید کرے تطبیق اور اظہار حق مقصود نہ ہو بلکہ محض اپنے مسلک کی تائید مقصود ہو یہ طریقہ موجب ہلاکت اور  
 باطل و غلط ہے۔

وعن ابن مسعودؓ ..... قوله انزل القرآن على سبعة احرف ..... یہاں دو مباحث ہیں  
 - (۱) ... تشریح سبۃ احرف (۲) حکمت سبۃ احرف

**البحث الاول** ..... تشریح سبۃ احرف ..... سبۃ احرف کے شرح میں علامہ جلال  
 الدین سیوطیؒ نے تفسیر اتقان جلد ۱ صفحہ ۴۵ میں چالیس اقوال اور علامہ محمود آلوسی نے روح المعانی میں سات  
 اقوال نقل کئے ہیں جن میں سے پانچ یہ ہیں۔

قول اول ... یہ حدیث مشکل ہے اس کی مراد واضح نہیں کیونکہ حرف کے معنی کئی آتے ہیں۔

قول ثانی ..... معانی سبۃ مراد ہیں۔ عقائد، احکام، اخلاق، قصص، وعید، وعوہ، امثال۔

قول ثالث ..... معانی سبۃ یہ ہیں امر، نہی، حلال، حرام، حکم، مشابہ، امثال۔

قول چہارم ..... اقامت سبۃ مراد ہیں یعنی قرآن کا قانون پوری دنیا کے لئے عام ہے۔

**قول پنجم** ..... سبۃ احرف سے قبائل عرب کی سات لغات مراد ہیں۔ علامہ تورپشٹی فرماتے ہیں

کہ حرف کے لغوی معنی طرف کے ہیں اور یہاں اس سے لغت عرب کے اطراف یعنی مختلف لغات مراد  
 ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔ لغت قریش، لغت حدیل، لغت ثقیف، لغت ہوازن، لغت طے، لغت تمیم، لغت یمن اور

یہی راجح قول ہے۔ چنانچہ علامہ علی قاریؒ فرماتے ہیں وعلیہ ائمة اللغویین و صححہ البیہقی وابن

عطیہ بمجمعی التصریح بہ عن ابن عباسؓ (مرقات جلد ۱، صفحہ ۲۹۵)

**البحث الثانی** ..... حکمت سبۃ احرف ... سہولت و آسانی ہے کیونکہ دراصل

قرآن مجید لغت قریش میں نازل ہوا جو فصیح اللغات ہے پھر چونکہ قرآن کے اولین مخاطب عرب تھے اور ان

کے مختلف قبیلے اور مختلف لغات والہ تھے اور ایک قبیلے کے لئے دوسرے قبیلے کی لغت بڑھانا نہایت مشکل تھا

اس لئے آنحضرت ﷺ نے سہولت کی دعا فرمائی تو سہولت کے لئے ہر قبیلے کو اپنی لغت میں تلاوت کی اجازت

مل گئی یہ سلسلہ عثمان غنیؓ کے دور خلافت تک جاری رہا آپؐ کی خلافت میں اسلامی حکومت کا دائرہ وسیع ہو چکا

تھا اور کثرت سے عجمی لوگ مسلمان ہو گئے تھے تو پھر دور دراز کے علاقوں میں اختلاف لغات کی بناء پر جھگڑے ہونے لگے اس لئے حضرت عثمان غنیؓ نے پچاس ہزار صحابہ کرامؓ کے اجماع سے قرآن کی حفاظت کے لئے اس عارضی اجازت کو ختم کر دیا اور محض قریش کے موافق چند نسخے لکھوا کر تمام ممالک اسلامیہ میں بھیج دیئے اور باقی لغات میں سے غیر فصیح لغات کو ختم کر دیا جو قریش کے نزدیک معتبر نہ تھے مثلاً لغت حذیل میں حتی کی بجائے عثی اور لغت اسد میں علامت مضارع کا کسرہ وغیرہ ذلک اس وقت کی تمام مروجہ قرآنی لغت قریش میں اور دیگر قبائل کے لغات فصیحہ غیر منسوخہ کے اندر ہیں۔

قوله 'لکل آية منها ظہر و بطن'... اس جملے کے تین مطلب ہیں۔

نمبر ۱..... ظہر لفظ کا او بطن معنی کا نام ہے۔ نمبر ۲..... ظہر سے معانی تفسیر یہ او بطن سے مسائل مستنبطہ مراد ہیں۔ نمبر ۳..... ابن النقیبؒ کے نزدیک ظہر سے ظاہری معانی واحکام او بطن سے باطنی اسرار و دقائق مراد ہیں یہی قول سب سے رائج ہے۔ قوله 'ولکل حد مطلع'..... حد سے مراد ظہر و بطن کی حد و انتہاء ہے مطلع سے مراد ذریعہ اطلاع ہے مطلب یہ ہے کہ ہر آیت کے ظاہری و باطنی معنی اور اس کی حد معلوم کرنے کے لئے ایک ذریعہ و آلہ موجود ہے چنانچہ ظاہری معنی کا ذریعہ اطلاع علم عربیت اور علم نحو اور ادب وغیرہ ہے اور باطنی معنی کا ذریعہ اطلاع ریاضت و تزکیہ نفس ہے۔

وعن عبد الله بن عمر و..... قوله 'العلم' (صفحہ ۳۵)..... الف لام عہد خارجی کا ہے مراد وہ علم ہے جو علوم دینیہ میں اصل ہے۔ قوله 'او سنة قائمة'..... مراد وہ حدیث ہے جو غیر منسوخ ہو اور صحیح و محفوظ سند سے ثابت ہو۔ قوله 'او فريضة عادلة'..... مراد وہ حکم شرعی ہے جو کتاب و سنت سے مستنبط ہو یہ وجوب عمل میں کتاب و سنت کے برابر ہے اس سے قیاس شرعی کی طرف اشارہ ہے اور بعض نے کہا کہ اس سے مسائل اجماعیہ مراد ہیں بہر حال اس حدیث میں اولہ اربعہ کی طرف اشارہ ہے۔

وعن معاويةؓ..... قوله 'عن الاغلو طات' : اغلو طاس مسئلے کو کہتے ہیں جس سے کسی کو دھوکا اور مغالطہ میں ڈالا جائے یعنی پیچیدہ مسئلہ اور چیستان یہ ابتداء جزم ہے کیوں کہ اس میں دوسرے کو ایذا دینا، شرمسار کرنا، اپنا علم و فضل ظاہر کرنا یہ خرابیاں ہیں البتہ جواباً جائز ہے کما قال تعالیٰ و جزاؤ سبنة مبنہ مثلھا (پارہ ۲۵)

وعن ابی ہریرہؓ..... قوله 'تعلموا الفرائض' : بعض علماء نے کہا ہے کہ اس سے علم میراث مراد ہے اور اہمیت کی وجہ سے اس کو خاص کیا گیا لیکن رائج یہ ہے کہ اس سے احکام ضروریہ دینیہ مراد ہیں اور قرآن کے تقابل سے معلوم ہوا کہ یہاں وہ احکام مراد ہیں جو ثابت ہاں سنہ ہیں حاصل یہ کہ یہاں کتاب و سنت دونوں مراد ہیں

وعن ابی ہریرۃ ..... قوله 'روایۃ' ... یہ کنایہ ہے اس حدیث کے مرفوع ہونے سے  
 قوله 'ان یضرب الناس اکباد الابل' ... اکباد کبد کی جمع ہے بمعنی جگر اور یہ کنایہ ہے تیز  
 دوڑانے اور طویل مسافت و محنت و مشقت سے معلوم ہوا کہ طالب علم کو علم پر حرص ہونا چاہیئے۔

قوله 'قال ابن عیینۃ' انه مالک بن انس ... یہ سفیان ابن عیینۃ ہیں جو امام مالکؒ کے  
 شاگرد اور امام شافعیؒ کے استاذ ہیں اس کلام کا حاصل یہ ہے کہ سفیان بن عیینۃ کے دو اقوال ہیں  
 (۱)۔ عالم مدینہ کے مصداق امام مالکؒ ہیں یہ قول امام ترمذیؒ نے نیز شیخ ابو محمدؒ نے نقل کیا ہے اور عبد  
 الرزاق کا قول بھی یہی ہے۔ (۲)۔ اس کے مصداق عمری زاہد ہیں یہ اسحاق بن موسیٰؒ نے نقل کیا ہے۔ بعض  
 علماء نے امام ترمذیؒ کے قول کو رائج کہا ہے اور عمری زاہد کا نام و نسب یہ ہے عبدالعزیز بن عبداللہ بن عمر بن  
 حفص بن عاصم بن عمر بن خطاب اور یہ مدینہ کے فقہائے اعلام میں سے ہیں۔ اور علامہ مظہر اور ابن ملک نے  
 کہا کہ عمری زاہد سے مراد عمر بن عبدالعزیز ہیں لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ وہ تو اہل شام میں سے ہیں۔ بہر حال عالم  
 مدینہ کی تعیین یقین کے درجے میں ممکن نہیں۔ ہر ایک نے اپنے ظن کے موافق کہا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ پیش  
 گوئی اخیر زمانہ کی ہے جبکہ علم اور دین مدینہ میں محصور ہو جائیں گے جیسا کہ حدیث میں ہے ان الاسلام  
 لبارز الی المدینۃ (مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۲۹)

وعنه ..... من یجدد لها دینہا ..... مجدد وہ ہے جو علوم دینیہ باطنیہ ظاہریہ کا عالم باعمل ہو اور  
 سنت کا محی و ناصر اور بدعت کا قاصح ہو اور اس کے زمانے کے علماء اور اہل اللہ اسکے احوال کے قرینے سے درجہ  
 ظن میں اس کی تعیین فرمادیں سب سے پہلے مجدد عمر بن عبدالعزیزؒ ہیں پھر امام شافعیؒ پھر علامہ سیوطیؒ پھر علامہ  
 امام غزالیؒ اور پھر مجدد الف ثانیؒ شیخ احمد سرہندیؒ جو دھویں صدی کے مشہور مجدد حضرت علامہ رشید احمد گنگوہیؒ  
 ہیں بعض حضرت تھانویؒ کے قائل ہیں لیکن وہ مجدد غیر ماہ ہیں۔ مجدد غیر ماہ وہ ہوتا ہے جو دین کے کسی جز کو  
 لے کر بدعت سے پاک کر دے۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ مجدد پوری ایک جماعت بھی ہو سکتی ہے اور ایک ہی  
 زمانے میں مختلف ممالک میں مختلف مجددین بھی ہو سکتے ہیں۔

وعن ابراہیم ..... قوله 'وانتحال المبطلین' ... انتحال کے دراصل معنی ہیں کسی کا  
 قول یا تحریر اپنی طرف منسوب کرنا اور یہاں اس سے مراد دروغ گوئی ہے۔

الفصل الثالث عن الحسن ..... قوله 'درجة واحدة فی الجنة' مطلب یہ  
 ہے کہ جو علماء صحیح معنی میں انبیاء کے وارث ہیں ان میں اور انبیاء میں جنت کے اندر صرف وحی اور درجہ نبوت کا

فرق ہے اور اگرچہ یہ فرق بذلت بہت بڑا ہے مگر بہر حال دوسرے اہل جنت کی نسبت ایسے علماء کا درجہ بہت بلند اور  
 وعن عکرمۃ ..... قوله 'وانظر السجع من الدعاء فاجتنبہ  
 ..... شبہہ ..... اکثر ماثورہ دعاؤں میں سجع ہے۔ جواب ..... یہاں مراد وہ سجع ہے جو بالکل کلف اور  
 بالذات اختیار کیا جائے کیوں کہ اس سے دعاء میں خشوع و خضوع و خلوص و حضور قلب نہیں رہتا باقی فصیح کلام  
 میں جو سجع بلا کلف اور بالتبع آجائے وہ ممنوع نہیں۔

وعن ابی ہریرۃ ..... قوله 'تلاحقہ من بعد موتہ ..... شبہہ ..... پہلے جلد ۱ صفحہ ۳۳  
 میں گزرا ہے کہ جن اعمال کا ثواب موت کے بعد جاری رہتا ہے وہ تین ہیں علم، ولد صالح، صدقہ جاریہ اور  
 یہاں سات چیزوں کا ذکر ہے تو یہ تعارض ہوا۔ جواب ..... علم اور ولد صالح کے علاوہ باقی پانچ چیزیں یعنی  
 مصحف، مسجد، بیت ابن السبیل، نہر، خیرات۔ یہ سب صدقہ جاریہ کی تفصیل ہیں فلا تعارض۔

وعن ابی الدرداء ..... قوله 'کان فقیہا' ..... اس سے مراد اصطلاحی فقیہ نہیں بلکہ وہ عالم  
 مراد ہے جو عالم آخرت میں زمرہ علماء میں اٹھایا جائے۔

قوله 'من حفظ علی امتی الخ ..... یعنی میری امت پر شفقت کرتے ہوئے چالیس حدیثوں  
 کو محفوظ کرے اور امت کو پہنچائے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ حفظ سے مراد نقل حدیث ہے اگرچہ یاد نہ ہو۔

وعن انس بن مالک ..... قوله 'امیراً وحده' ..... یعنی عزت و عظمت میں وہ ایسی  
 جماعت کی طرح ہوگا جس میں امیر و مامور دونوں ہوں یا مستقل بالذات ہوگا کسی دوسرے کے تابع نہ ہو بلکہ  
 دوسرے لوگ اس کے تابع ہوں گے۔

وعن الاعمش ..... قوله 'آفة العلم النسیان' ..... یہ حصول علم کے بعد ہونہ  
 پہلے تو بہت سی آفات ہیں جیسا کہ مشہور ہے لكل شیء آفة وللعلم آفات حدیث کا مطلب یہ ہے کہ  
 اسباب نسیان سے اجتناب کیا جائے مثلاً استحضار اور تکرار سے غفلت دنیاوی، شہوت اور نفسانی خواہشات میں  
 اشتغال اور ارتکاب مباحی یہ سب اسباب نسیان ہیں۔

وعن الاحوص بن حکیم ..... قوله 'لا تسئلونی عن الشر' ..... یعنی  
 صرف شریر آدمی کا سوال نہ کرو کیوں کہ میں جلال و جمال خداوندی دونوں کا مظہر ہوں بلکہ جمال و رحمت کا  
 زیادہ مظہر ہوں کما قال تعالیٰ وما ارسلک الا رحمة للعالمین (پارہ ۱۷) بہر حال یہ نبی اس وجہ  
 سے ہے کہ آنحضرت ﷺ کو جلال کا غالب مظہر سمجھا لیا جائے۔

قولہ، ان شر الشر شرار العلماء ..... شر کے تین معنی ہیں۔ بدی، بد، بدترین۔ علیٰ ہذا آخر کے بھی تین معنی ہیں نیک، نیک، نیک ترین اور یہاں آخری معنی مراد ہیں اور ہمزہ کے ساتھ شر کا استعمال ضعیف ہے حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آخرت میں بدترین عذاب و مقام علماء سوء کا ہوگا اور بہترین ثواب و مقام علمائے خیار کا ہوگا جبہ یہ ہے کہ عالم کا صلاح و فساد عالم کے صلاح و فساد سے متعلق ہے۔

وعن ابی ہریرۃ ..... قولہ، وعائین ..... علم کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) علم ظاہر ..... جو اخلاق و احکام سے متعلق ہے۔ (۲) علم باطن ..... یعنی توحید حقیقی ذات و صفات باری کی حقیقت تصوف کے اسرار وقائق کا علم جس کے سمجھنے سے عوام الناس قاصر ہیں اور اس کے اظہار میں عوام کے اشتغال کا خطرہ ہے مثلاً فتاویٰ اللہ کا مقام، وحدت وجود کا مسئلہ، امکان کذب کا مسئلہ اور بعض نے کہا کہ دوسرے علم سے علم فتن یعنی منافقین و ظالم امراء کی تعین اسماء کا علم مراد ہے مثلاً ابو ہریرۃؓ کہا کرتے تھے اعود باللہ من رأس السنین و امارۃ الصبیان (مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۳۲۳) تحفہ قلیل یہ اشارہ تحایر یدین معاویہؓ کی حکومت کی طرف کیونکہ اس کی امارت ۶۰ حج میں ہوئی تھی۔

وعن عبد اللہ ..... قولہ، فان من العلم ان تقول الخ ..... یعنی علم کی شان یہ ہے کہ امر یا معلوم میں لاعلمی کا اظہار کر دے یا مطلب یہ ہے کہ لاعلمی کا اظہار بھی علم ہے کیوں کہ مجہول و معلوم میں تمیز کرنا بھی ایک قسم کا علم ہے ورنہ جبل مرکب لازم آئے گا۔

وعن ابن سیرین ..... ان کا نام محمد ہے مشہور تابعی اور معمر ہیں۔ سیرین علیہ السلام اور یاء و نون زائد تین کیجہ سے غیر منصرف ہے کیوں کہ ابو علی نحوی کے مذہب کے مطابق مطلقاً حروف زائد تین غیر منصرف کا سبب ہے۔

وعن حذیفۃ ..... قولہ، یا معشر القراء ..... قرآن کے حفاظ یا علمائے قرآن و سنت مراد ہیں کیوں کہ صحابہؓ کے زمانے میں قراءت کو علم معنی لازم تھا۔

قولہ، قد سبقتم سبقاً بعيداً (صفحہ ۳۷) ..... یہ معروف و مجہول دونوں طرح ہے معروف ہو تو مطلب یہ ہے کہ تم نے ابتداءً اسلام کو پایا ہے تو عمل و استقامت کے ذریعے تم آنے والی نسلوں سے بڑھ جاؤ گے کیوں کہ متبرع کا درجہ تابع سے زیادہ ہوتا ہے اور مجہول ہو تو مطلب یہ ہے کہ تم سے پہلے استقامت گزرے ہیں تم بھی استقامت اختیار کرو اور ان سے پیچھے نہ رہو پہلی روایت صحیح اور دوسری مشہور ہے

وعن ابی ہریرۃ ..... قولہ، بتعود منہ جہنم ..... یا تو یہ حقیقت پر محمول ہے یا زبانی

نہشتوں، تعموز مراد ہے جو بہنم پر مقرر ہیں۔ قولہ 'یعنی الجورۃ' یہاں حدیث میں ظالم امر مراد ہیں تو دل امراء کے پاس جانا مضرب نہیں بلکہ ان کی زیارت ثواب و عبادت ہے بشرطیکہ دنیاوی طمع نہ ہو۔

## کتاب الطہارۃ

یہاں دو مباحث ہیں۔ **البحث الاول** وفاقہاں سے وجہ تا

سے ربط یہ ہے کہ علم کا ثمرہ و نتیجہ عبادت ہے اس لئے کتاب العلم کے بعد عبادات لائے پھر عبادات میں سب سے افضل عبادت نماز ہے کیونکہ وہ عماد الدین اور اول مسئول ہے نیز کثیر الوقوع ہے اس لئے نماز کو مقدم کیا پھر نماز موقوف ہے شرائط پر اور موقوف علیہ موقوف ہے مقدم ہوتا ہے اس لئے شرائط کو مقدم کیا پھر شرائط میں سے طہارت کو مقدم کیا اس لئے کہ طہارت کے مسائل بہت ہیں نیز حدیث میں طہارت کو مفتاح صلوٰۃ کہا گیا ہے

## البحث الثانی ..... معنی طہارت

یہ باب نصر اور کرم سے ہے۔ طہارت کے لغوی معنی نظافت و صفائی کے ہیں اور شرعی معنی میں استعمال المطہرین علی الصفة المشروعة فی ازالة النجاسة الحقيقية والحکمیۃ یعنی بدن اور کپڑے اور مکان کو حدث و نجاست سے پاک کرنا اور طہارۃ بالکسر بمعنی آلہ طہارت لونا پانی وغیرہ اور طہارۃ بالضم فضل وضو کے معنی میں آتا ہے جیسا کہ وضو بالضم مصدر ہے اور بالکسر آلہ وضو کے اور بالفتح پانی وضو کے معنی میں ہے اور طہور بالضم مصدر ہے اور بالفتح ارفع لغت پر پانی طہارت کے معنی میں ہے۔

**الفصل الاول ..... عن ابی مالک الاشعری ..... قوله 'الطہور شرط الایمان'** اس کی تین توجیہات ہیں۔

(۱) ایمان سے صفات و کبارتوں دونوں معاف ہو جاتے ہیں اور وضو سے صرف صفات معاف ہوتے ہیں۔  
(۲) شرط بمعنی جز ہے یعنی طہارت کمال ایمان کا جز ہے۔

(۳) ایمان سے مراد نماز ہے کہ فضیلت کی وجہ سے نماز پر ایمان کا اطلاق کیا گیا ہے مطلب یہ ہے کہ طہارت نماز کی اتنی اہم شرط ہے کہ گویا نصف نماز ہے۔ قولہ 'والحمد لله تملأ المیزان'

شعبہ وزن تو اجسام و جواہر کا ہوتا ہے اور الحمد للہ عرض ہے تو عرض کا وزن کیسے ہوگا؟  
جواب نمبر ۱ امام شعبہ احمد مائی فرماتے ہیں کہ اعمال کی ذوات کا وزن بھی ممکن ہے کیوں کہ آج جس طرح انسانی سبب سے مددات و عزت اور واپس اسی اعضاء کا وزن و مقدار کو معلوم کیا جاسکتا ہے تو اسی طرح کیا بعید ہے کہ انسان کا وزن واپس اسی ایسا ماسی میزان بنا لے جس کے ذریعے ہمارے اعمال کی مقدار اور وزن معلوم ہو جائے۔



جواب نمبر ۲.....: اعمال کو اجسام بنا کر صور مثالیہ میں تو لا جائے گا یہ ابن عباسؓ اور علامہ طبریؒ کا قول ہے۔

جواب نمبر ۳.....: صحف اعمال کو تو لا جائے گا یہ ابن عمرؓ، امام الحرمین عبد الملک نیشاپوریؒ اور علامہ قرطبیؒ کا

قول ہے۔ قولہ 'سبحان اللہ والحمد للہ تملان الخ'.....: مطلب یہ ہے کہ اگر ان دو

کلمات کا ثواب جسم دار ہو جائے تو پوری نضا کو بھر دے۔

قولہ 'والصلوٰۃ نور' (صفحہ ۳۸).....: اس عبارت کی تین توجیہات ہیں۔ (۱).....: قبر کی تاریکی میں

نماز نور ہے۔ (۲).....: پل صراط پر نور ہے کما قال سبحانہ نور ہم یسعیٰ بین یدہم و بایمانہم

(پارہ ۲۸) (۳).....: نماز چہرے کی نورانیت کا سبب ہے کما قال سبحانہ سبما ہم فی وجوہہم

من اثر السجود (پارہ ۲۶) قولہ 'والصدقۃ برہان'.....: اس کے دو مطلب ہیں۔

(۱).....: بے ریا صدقہ ایمان صادق کی دلیل ہے کیوں کہ منافق ایسا نہیں کرتا۔

(۲).....: قیامت کے روز مصدق پر اس کے صدقے کی وجہ سے ایک علامت ہوگی جس کی بناء پر اس سے اس

مال کے مصرف کا سوال نہ گا گویا صدقہ قلاح کی علامت و دلیل ہے۔

قولہ 'کل الناس یغدو الخ'.....: مطلب یہ ہے کہ انسان صبح کے وقت جب کسی کام میں مشغول

ہوتا ہے تو گویا اپنی زندگی کی طاقت بیچتا ہے پس اگر نیکی کر کے اللہ سے سودا کرتا ہے تو نفس کو نجات دلانے والا

ہے اور اگر بدی کر کے شیطان سے سودا کرتا ہے تو نفس کو ہلاک کرنے والا ہے۔

قولہ 'لم اجد هذه الروایۃ فی الصحیحین الخ'.....: یہ مؤلف کی طرف سے صاحب

مصباح پر اعتراض ہے کہ آخری روایت صحیحین کی نہیں بلکہ داری کی ہے تو پھر اس کو فصل اول میں کیوں ذکر کیا

ہے بعض علماء نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ فصل اول میں صحیحین کی احادیث کا التزام اصول احادیث کے اعتبار

سے ہے نہ کہ زیادتی کے اعتبار سے بھی اور یہاں داری کی زیادتی صحیح مسلم کی اصل حدیث کے تابع کر کے

لائے ہیں نہ کہ بالاصالة فلا اشکال۔

وعن عثمان.....: قولہ 'خرجت خطایا من جسده'.....: یہاں صفا مراد ہیں

جیسا کہ آگے مالمیہ کی قید حدیث میں آ رہی ہے پھر یہی الوضو اور دو گانہ تحیۃ الوضو سے تو تمام جسم کے

گناہ معاف ہو جاتے ہیں ورنہ صرف اعضائے وضو کے۔

شبہ.....: خطایا تو اعراض ہیں جو باقی نہیں رہ سکتے تو پھر وہ خروج و دخول کے ساتھ کیوں موصوف ہو سکتے ہیں؟

جواب نمبر ۴.....: عالم مثال میں اعراض بھی اجسام بن جائیں گے۔

جواب نمبر ۲ ابن العربیؒ کہتے ہیں کہ خروج سے مراد مغفرت ہے۔

جواب نمبر ۳: علامہ جلال الدین سیوطیؒ کہتے ہیں کہ ہر گناہ سے ظاہر و باطن میں سیاہی کا اثر پیدا ہو جاتا ہے جس کا ادراک اہل مکاشفہ کو ہو جاتا ہے تو یہاں اسی اثر گناہ کا خروج مراد ہے۔

وعن ابی ہریرۃؓ .....، قوله، 'نظر الیہ بعینہ'..... شہد: چہرہ تو زبان، کان، آنکھ، ناک سب کو شامل ہے تو پھر آنکھ کی تخصیص کیوں ہے؟ جواب.....: باقی اعضاء کے لئے تو مستقل طہارت موجود ہے یعنی زبان کے لئے مضمضہ ناک کے لئے استنشاق اور کان کے لئے مسح بخلاف آنکھ کے کہ اس کے لئے کوئی مستقل طہارت نہ تھی اس لئے آنکھ کی تخصیص کی گئی ہے۔ قوله، 'مشتھا ای مشت الیہا'۔

وعن عثمانؓ، قوله، 'ورکوعہا'..... رکوع کی تخصیص مبالغہ اور تاکید کے لئے ہے کیوں کہ رکوع میں پوجہ راجح پر پڑتا ہے جس کی بنا پر سستی کا احتمال تھا بخلاف سجدے کے کہ اس میں بوجہ زمین پر پڑتا ہے یا رکوع کی تخصیص اس لئے ہے کہ یہ امت محمدیہ کا خاصہ ہے اور قصہ مریمؑ میں وار کعی بمعنی انقیاد و اطاعت ہے۔ قوله، 'ما لم یؤت کبیرۃ'..... یعنی کبیرہ کا ارتکاب نہ کرے۔

شہد..... اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ موصوفہ نماز سے کفارہ صغائر تب ہوگا کہ کبار موجود نہ ہوں ورنہ کفارہ صغائر بھی نہ ہوگا اس سے معتزلہ کی تائید ہوتی ہے۔ جواب.....: حدیث ہذا کا یہ مطلب دوسری احادیث کے خلاف ہے جن میں یہ قید واقع نہیں لہذا صحیح مطلب یہ ہے کہ موصوفہ نماز گذشتہ تمام گناہوں کا کفارہ ہوگی بشرطیکہ کبار موجود نہ ہوں ورنہ صرف صغائر کا کفارہ ہوگی نہ کہ کبار کا بھی کیوں کہ کبار توبہ سے یا فضل الہی سے معاف ہوتے ہیں۔

قوله، 'وذلك اللهو كله' (صفحہ ۳۹)..... یہ ظرفیت یا نزاع خافض کی بناء پر منصوب ہے مطلب یہ ہے کہ یہ کفارہ صغائر کسی نماز یا کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں بلکہ یہ حکم دائمی ہے کہ ہر نماز کفارہ ہے۔

وعنه، .....، قوله، 'لا یحدث نفسہ فیہما بشیء'..... یعنی اس دو گناہ حبیۃ الوضو میں اپنے قصد و اختیار کے ساتھ کوئی دنیوی بات نہ سوچے اور اگر کوئی دوسرے خود آ جائے تو اس کی طرف التفات نہ کرے کیوں کہ وہ معز نہیں۔ شہد..... حضرت عمرؓ سے مروی ہے انسی لا جہر جہشی وانا فی الصلوۃ لا توبہ حدیث اس حدیث کے منافی ہے؟ جواب نمبر ۱..... شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ امیر المؤمنین اور مامور بالجمہاد تھے تو جس طرح کوئی شخص

دشمن کے سامنے نماز خوف پڑھے اس کے لئے امور جہاد کا تصور مضر نہیں اسی طرح حضرت عمرؓ کے لئے یہ تصور مضر نہیں تھا۔

جواب نمبر ۲ : حضرت عمرؓ از روئے حدیث مہم اور محدث من اللہ تھے کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کی زبان اور دل پر حق رکھا تھا کما قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ جعل الحق علی لسان عمر و قلبہ تو نماز میں امور جہاد اور تدبیر لشکر کا تصور شرہ و نتیجہ تھا۔ خشوع و خضوع حضور قلب مناجات والہام الہی کا اور حدیث بالا میں اس الہام کے قبول کر لینے کو مجازاً تجہیز کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

وعن ابی ہریرۃؓ ..... قوله 'غراً محجلین' (صفحہ ۳۹)..... غر اغتر کی جمع ہے بمعنی سفید پیشانی و چہرے والا اور غرغرة بمعنی پیشانی کی سفیدی سے مشتق ہے اور محجل وہ جانور ہے جس کی چاروں ٹانگیں سفید ہوں مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن آثار و فوض کی برکت کے سبب امت محمدیہ کے چہرے اور ہاتھ پاؤں روشن و نورانی ہوں گے تو یہ اس امت کا خاصہ ہے اگرچہ نفس و فوض اس امت کا خاصہ نہیں جیسا کہ حضرت سارہؓ کے قصے میں ہے کہ جب بادشاہ نے ان کا قصد کیا و قامت تنوضاً و تصلی (رواہ البخاری)

الفصل الثانی ..... عن ثوبانؓ ..... قوله 'استقیموا ولن تحصوا' ..... اس کے دو مطلب ہیں۔ نمبر (۱)۔ تم کامل استقامت اختیار نہیں کر سکتے ہو لہذا بقدر وسعت کوشش کرو کہ نماز جو جامع عبادت ہے اور استقامت کی بڑی دلیل ہے اس کی حفاظت کرو اور پھر نماز کی قوی ترین شرط طہارت ہے اس لئے اس کی بھی پابندی کرو۔ نمبر (۲)۔ تم استقامت کا ثواب شمار نہیں کر سکتے ہو۔

الفصل الثالث ..... عن جابرؓ ..... قوله 'مفتاح الجنة الصلوة' .....

شبیہ : دوسری حدیث میں آتا ہے کہ مفتاح الجنة کلمۃ الشہادۃ والتوحید تو یہ تعارض ہوا؟

جواب : ..... یہاں درجات جنت کا مفتاح مراد ہے اور کلمۃ توحید میں اصل مفتاح جنت مراد ہے۔

وعن رجل من بنی سلیم ..... قوله 'والصوم نصف الصبر' ..... اس کے دو مطلب ہیں۔ (۱)۔ اصل صبر دو قسم پر ہے صبر علی الطاعات صبر عن المعاصی اور روزہ صبر عن المعاصی ہے کیونکہ وہ شہوات نفسانیہ کے لئے قاطع ہے لہذا روزہ نصف صبر ہے۔

(۲) صبر دن اور رات کا ہوتا ہے تو روزہ نصف صبر ہے بایں معنی کہ وہ دن کا صبر ہے۔

وعن عبد اللہ الصنابحیؓ ..... قوله 'من تحت اشفار عینہ' ..... اشفار جمع ہے فطر یا فطر کی بمعنی پلوں کے بالوں کی جڑ۔

قوله 'نافلة' مطلب یہ ہے کہ نماز فرض ہو یا نفل ہو ہر حال میں وہ تکفیر صغائر سے زائد چیز ہوتی یعنی تخفیف کبار یا رفع درجات یا بقیہ اعضاء کے صغائر کے کفارے کے لئے سبب بنتی۔

وعن ابی ہریرۃ ..... قوله 'المقبرة'۔ یہ فتح الباء یا ضم الباء ہے اور یہاں اس سے جنت البقیع مراد ہے۔ قوله 'وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون'۔ شبہہ ..... موت تو یقیناً ہے

ہے تو پھر آپ نے انشاء اللہ کیوں فرمایا؟ جواب نمبر ۱۔ یہاں نفس موت میں شک مراد نہیں بلکہ مقام موت اور دفن میں شک مراد ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے وما تدری نفس بای ارض تموت (پارہ ۲)

جواب نمبر ۲۔ ..... یہاں حسن خاتمہ میں شک مراد ہے اور اب اس سے مقصود تعلیم و ارشاد امت ہوگا۔

قوله 'وودت انا قد رأینا اخواننا'۔ شبہہ ..... ذکر موتی کے ساتھ اس جمع کی متابعت کی

ہے؟ جواب نمبر ۱۔ آپ کو انگوٹوں کے ساتھ پچھلوں کی بھی یاد آگئی۔ جواب نمبر ۲۔ آپ پر عالم

ارواح کا انکشاف ہوا جس کی وجہ سے آپ نے ارواح کا مشاہدہ فرمایا اور ان میں اگلی کچھلی تمام ارواح موجود

تھیں۔ قوله 'دھم'۔ یہ ادھم بمعنی سیاہ کی جمع ہے۔ قوله 'بھم'۔ یہ بھیم کی جمع ہے بمعنی سخت اور

خالص۔ قوله 'فرطھم'۔ یعنی ..... پیش خیمہ اور میر سامان۔

وعن ابی الدرداء ..... قوله 'فیما بین نوح علیہ السلام الی امتک

نوح علیہ السلام کی تخصیص شہرت کی وجہ سے ہے اس لئے کہ وہ آدم ثانی ہیں یا اس لئے کہ ان سے پہلے اسی

لوگوں کی کمی ہوتی تھی۔

قوله 'واعرفھم انھم یؤتون کتبھم بایمانھم'۔ شبہہ ..... دوسری نصوص سے معلوم ہوتا

ہے کہ باقی امتوں کے اعمال نامے بھی دائیں ہاتھ میں دیئے جائیں گے تو پھر امت محمدیہ کی تخصیص کیوں ہے؟

جواب نمبر ۱۔ امت محمدیہ کو باقی امتوں سے پہلے اعمال نامے دائیں ہاتھ میں دیئے جائیں گے۔ جواب

نمبر ۲۔ امت محمدیہ کے اعمال ناموں کا نور باقی امتوں کے نور سے زیادہ ہوگا اس سے وہ پہچانے جائیں گے

باب ما یوجب الوضوء (سنو ۴) اس باب میں موجبات وضو اور اسباب وجوب

وضو کا بیان ہے موجب حقیقی تو اللہ کی ذات ہے اور موجب مجازی دو قسم پر ہے۔ (۱) سبب

قریب (۲) سبب بعید۔ تو سبب قریب یہ ہے کہ استساحۃ ما لا یحل الا بہ یعنی ایسی چیز کی اہانت

چاہنا جو بغیر وضو کے جائز نہ ہو مثلاً نماز وغیرہ اور سبب بعید نواقض وضو ہیں پھر نواقض وضو کے تین درجات

ہیں (۱) جن پر تمام صحابہ کا اتفاق ہے اور تمام روایات میں تطابق ہے مثلاً بول، عاتک، مہدی، رتق، یزیم

ثقیل وغیرہ ذلک یہ بالاتفاق ناقض وضو ہیں۔ (۲) جن میں سلف فقہائے صحابہ و تابعین کا اختلاف ہے اور روایات مختلف و متعارض ہیں مثلاً اس ذکر میں ہرگز، اکل لحوم الاہل وغیرہ سے وضو۔ (۳) جن میں روایات مشتبہ ہیں اور صحابہ و تابعین میں سے تمام فقہاء ان کے ترک پر متفق ہیں مثلاً وضو برامہ النہار تو یہاں وضو فتویٰ مراد ہے اصطلاحی وضو مراد نہیں۔

**الفصل الاول..... عن ابن عمرؓ..... قوله: لا تقبل صلوٰۃ بغير طهور** (صفحہ ۴۰) شبہ... اس حدیث سے اور گذشتہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ طہارت قبولیت نماز کی شرط ہے حالانکہ وہ تو صحت نماز کی شرط ہے؟ جواب... قبولیت کی دو قسمیں ہیں (۱)۔ قبولیت صحت... وہ یہ کہ آدمی کا فریضہ ادا ہو جائے خواہ اسے ثواب ملے یا نہ ملے۔ (۲) قبولیت ثواب... یہ صحت سے زائد درجہ کا نام ہے کہ آدمی کا عمل عند اللہ محبوب و منظور ہو جائے اور اس پر اسے ثواب بھی ملے تو صحت عام اور قبولیت خاص ہے مثلاً اگر کوئی شخص ظاہری شرائط و ارکان و آداب کی رعایت کر کے کامل خشوع و خضوع اور تعذیل ارکان سے نماز ادا کرے تو اس کی نماز صحیح بھی ہے اور مقبول بھی ہے لیکن مقصود بہ زمین میں نماز صحیح تو ہے مگر مقبول نہیں علیٰ ہذا مفرد غلام اور ریا کار آدمی کی نماز صحیح تو ہے مگر قبول نہیں اب یہ سمجھیں کہ یہاں ان دونوں احادیث میں محض قبولیت ثواب کی نفی مراد نہیں بلکہ قبولیت صحت کی نفی مراد ہے گویا لا تقبل لا تصح کے معنی میں ہے اور اس پر تین قرائن ہیں (۱)۔ قوله 'تعالیٰ اذا قمتم الی الصلوٰۃ فاغسلوا وجوهکم' (پارہ ۶) اس سے معلوم ہوا کہ نماز کے لئے وضو شرط و واجب ہے۔ (۲)۔ ایک حدیث میں ہے مفتاح الصلوٰۃ الطہور اس سے معلوم ہوا کہ نماز کا شروع ہونا طہارت پر موقوف ہے تو طہارت شرط صحت ہوئی۔ (۳)۔ وضو کے بغیر نماز کی عدم صحت پر پوری امت کا اجماع ہے پھر قبول بمعنی قبولیت صحت بھی کئی مواقع میں مستعمل ہے مثلاً قوله 'تعالیٰ ولا تقبلوا لہم شہادۃ ابدا' (پارہ ۱۸) اس سے صحت کی نفی مراد ہے اور ایک حدیث میں ہے لا یقبل اللہ صلوٰۃ حائض الا بخمار۔

**فائدہ مسئلہ فاقد الطہورین**... جو نہ پانی پائے اور نہ مٹی پائے یہ وہ شخص ہے جو وضو اور تیمم دونوں پر قادر نہ ہو مثلاً کوئی آدمی ناپاک مکان میں مقید ہو جس کی دیواریں اور فرش سب ناپاک ہیں یا کوئی آدمی درخت پر بیٹھا ہو نیچے دشمن یا شیر ہو اور اوپر درخت کے پتوں پر گرد و غبار نہ ہو یا مثلاً کوئی آدمی ہوائی جہاز میں سوار ہو اور وہاں پانی ختم ہو جائے اور مٹی تو دیے ہی ہوئی جہاز میں نہیں ہوتی اب یہ شخص نماز کے وقت میں کیا کرے؟ تو اس کے بارے میں پانچ مذاہب ہیں۔

مذہب اول...: امام اعظم ابو حنیفہؒ کا قول قدیم حرمت اداء اور وجوب قضاء کا ہے۔

مذہب دوم...: امام احمدؒ کے نزدیک اس کے برعکس وجوب اداء اور عدم وجوب قضاء ہے۔

مذہب سوم...: امام مالکؒ کے نزدیک لا اداء ولا قضاء۔

مذہب چہارم...: امام شافعیؒ کے نزدیک علامہ نوویؒ کی تصریح کے مطابق اصح قول وجوب اداء وجوب قضا

کا ہے۔ اس کے علاوہ امام شافعیؒ کے تین اقوال اور ہیں (۱)... امام ابو حنیفہؒ کی طرح (۲)..... امام احمدی

طرح (۳)..... استحباب اداء اور وجوب قضا۔

مذہب پنجم.....: صاحبین کے نزدیک علامہ شامیؒ کی تصریح کے مطابق تشبہ بالمصلین اختیار کرے

یعنی وہ نماز کے وقت میں نماز کی شکل اختیار کرے اور بغیر نیت و قراءت کے ارکان ادا کرے اور پھر اس پر قضا

لازم ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا رجوع بھی قول صاحبین کی طرف ثابت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

دلائل صاحبین۔ (۱)..... قیاس علی صوم رمضان یعنی جب رمضان کے دن میں حائضہ پاک ہو جائے یا

بچہ بالغ ہو جائے یا کافر مسلمان ہو جائے یا مسافر مقیم ہو جائے تو ان پر بالاتفاق تشبہ بالصائمین اور پھر قضا

واجب ہے تو اسی طرح یہاں بھی ہے۔ (۲)..... قیاس علی الحج یعنی اگر کوئی شخص اپنا حج فاسد کر دے تو اس پر

بالاتفاق تشبہ بالحجاج اور پھر آئندہ سال قضا لازم ہے تو اسی طرح نماز میں بھی تشبہ اختیار کرے۔

قوله 'ولا صدقة من غلول' (صفحہ ۴)۔ غلول کے لغوی معنی سرقت من الابل کے ہیں اور شرعی

معنی ہیں مال غنیمت میں خیانت کرنا پھر اس کا استعمال عام ہو گیا اور ہر مال حرام کو غلول کہنے لگ گئے خواہ اس کا

سبب کوئی ہو مثلاً چوری رشوت، ربا، خیانت، غصب وغیرہ لک اور یہاں اس سے یہی مراد ہے اس جملے کا ماقبل

سے ربط یہ ہے کہ وضو ظاہر کا طہارت ہے اور صدقہ باطن کی طہارت ہے۔

شبہہ... فقہی جزئیہ ہے کہ اگر مال حرام کا مالک نہ ملے تو اس مال کو صدقہ کر دے چنانچہ ہدایہ میں ہے من

اجتمع عنده مال حرام فسیله التصدق حالانکہ حدیث باب سے حرام کے صدقے کی ممانعت معلوم

ہوتی ہے؟ جواب...: مال حرام کے صدقے کی دو قسمیں ہیں۔ (۱)..... بیعت ثواب۔ (۲)..... بیعت

دفع مضرت و معصیت دو بال۔ تو حدیث باب میں پہلی قسم کی ممانعت مراد ہے چنانچہ در مختار میں ہے ان

التصدق بمال حرام ثم رجاء الثواب منه حرام و کفر اور ہدایہ کے فقہی جزئیہ میں دوسری قسم کی

اجازت مراد ہے اگرچہ ضمناً اور بالتبع ثواب بھی ملے گا کیونکہ وبال کا دور کرنا اور شریعت کا حکم ماننا بھی تو باعث

ثواب ہے تو گویا ثواب کی نوعیت تبدیل ہو گئی کہ ثواب حکم ماننے پر ہے نہ کہ نفس تصدق پر۔

وعن علیؑ..... قوله، فامرت المقداد (صفحہ ۳۰)..... شبہ..... نسائی کی روایت میں ہے کہ حضرت علیؑ نے عمار بن یاسرؓ کو پوچھنے کے بارے میں وکیل بنایا اور دوسری روایت ہے کہ حضرت علیؑ نے خود پوچھا (دیکھو مشکوٰۃ باب لہذا، الفصل الثانی، جلد ۱، صفحہ ۳۰) تو یہ تعارض ہوا؟ جواب نمبر ۱..... ابن حبانؒ فرماتے ہیں کہ شرم کی وجہ سے حضرت علیؑ نے پہلے عمار بن یاسرؓ کو وکیل بنایا انہوں نے کسی وجہ سے تاخیر کی یا بھول گئے تو پھر مقدادؓ کو وکیل بنایا انہوں نے بھی تاخیر کی تو شدت احتیاج کی وجہ سے خود پوچھ لیا اور بعد میں اتفاقاً ان دونوں حضرات نے بھی پوچھ لیا۔ جواب نمبر ۲..... حضرت علیؑ کا پوچھنا بالواسطہ مراد ہے اور عمار بن یاسرؓ اور مقدادؓ کا پوچھنا بلا واسطہ مراد ہے۔ قوله، یغسل ذکرہ، ویتوضأ..... مسئلہ خلافیہ..... امام ابو حنیفہؒ، مالکؒ، شافعیؒ کے نزدیک مذی کے سبب وضو کرنا اور صرف محل نجاست کا دھونا واجب ہے لیکن احمدؒ اور اوزاعیؒ کے نزدیک کل ذکر کا دھونا واجب ہے اور وضو تو ہے ہی۔ دلیل جمہور..... سہل بن حنیفؒ کی روایت کنت القی من المذی شدة و کنت اکثر منه الاغتسال فسالت رسول اللہ ﷺ عن ذلک فقال انما یجزیک عن ذلک الوضوء (رواہ ابوداؤد فی باب المذی صفحہ ۲۸) کیوں کہ اس حدیث میں کل ذکر کا ذکر نہیں۔

دلیل حنابلہ..... حدیث باب ہے یغسل ذکرہ۔ جمہور کی طرف سے جواب نمبر ۱..... یہاں صرف محل نجاست مراد ہے اور قرینہ سہل بن حنیفؒ کی روایت ہے۔ جواب نمبر ۲..... یہاں انتخاب پر محمول ہے تاکہ دونوں احادیث پر عمل ہو جائے۔ جواب نمبر ۳..... امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ یہ بطور علاج کے ہے تاکہ مخصوص رگیں سکڑ جائیں اور شہوت کم ہو جائے تو یہ امر معتدی نہیں بلکہ امر معالج ہے۔ جواب نمبر ۴..... یہ حکم ابتداء میں تھا جب کہ لوگ مذی کو بول سے بھی خفیف سمجھتے تھے اس لئے سختی کی گئی اور جب یہ مسئلہ ذہن نشین ہو گیا تو سختی بھی اٹھائی گئی۔

عن ابی ہریرۃ..... قوله، توضؤا مما مست النار..... شبہ..... آگ کی پکی ہوئی چیز کے استعمال سے اتفاق ائمہ اربعہ وضو نہیں ٹوٹتا تو یہ مذہب بظاہر اس حدیث کے خلاف ہے؟ جواب نمبر ۱..... یہ حدیث منسوخ ہے جیسا کہ محی السنہ نے فرمایا اور تائید متعدد احادیث ہیں جن میں سے صرف تین یہ ہیں۔ (۱) حدیث ابن عباسؓ قال ان رسول اللہ ﷺ اکل کثف شاة ثم صلی ولم يتوضأ (متفق علیہ مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۳۰) (۲) حدیث جابرؓ قال ان رسول اللہ ﷺ ترک الوضوء مما غمرت النار (رواہ ابوداؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ) (۳) حدیث ام سلمہؓ انہا قالت قربت

الى النبي ﷺ جنبا مشوياً فاكل منه ثم قام الى الصلوة ولم يتوضأ (رواه احمد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۱)  
 جواب نمبر ۲.....: یہ حدیث استحباب پر محمول ہے۔ اور استحباب کی دلیل..... حدیث جابر بن سرہ  
 ہے ان رجلاً سال رسول الله ﷺ انتوضأ من لحوم الغنم قال ان شئت فتوضأ وان شئت  
 فلا تتوضأ (رواه مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۰) جواب نمبر ۳.....: یہاں وضو لغوی و طحائی مراد ہے یعنی ہاتھ  
 دھونا اور کلی کرنا اور اس کی دلیل سوید بن نعمان کی حدیث ہے فمضمض ومضمضنا ثم صلى ولم  
 يتوضأ (رواه البخاری، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۰)

وعن جابر بن سمرہؓ..... قوله، انتوضأ من لحوم الابل قال  
 نعم (صفحہ ۴۰)۔ مسئلہ خلافیہ۔ امام ابو حنیفہؒ، مالکؒ، شافعیؒ کے نزدیک اونٹ کے گوشت کا کھانا ناقض  
 وضو نہیں لیکن احمدؒ اور اتحق بن راہویہؒ کے نزدیک ناقض وضو ہے۔

ولیل جمہور..... حدیث جابرؓ قال کان آخر الامرین الخ۔ دلیل حنا بلہ..... حدیث باب ہے اس  
 کے جوابات بعینہ وہی تین ہیں جو حدیث ابی ہریرہؓ توضوا مما مست النار کے ہیں جن کا حاصل یہ ہے  
 جواب نمبر ۱.....: یہ حدیث حدیث جابرؓ سے منسوخ ہے۔ جواب نمبر ۲.....: یہ استحباب پر محمول ہے  
 پھر خواص کے لئے خاص طور پر اونٹ کا گوشت کھا کر وضو کرنا مستحب ہے کیونکہ اونٹ کے گوشت میں چربی  
 اور چکنائٹ زیادہ ہوتی ہے اور کچھ بدبو بھی ہوتی ہے اور خواص کے پاس لوگ بکثرت آتے ہیں اس لئے وہ  
 وضو کریں تاکہ لوگوں کو ایذا نہ پہنچے۔ جواب نمبر ۳.....: یہاں وضو لغوی و طحائی مراد ہے یعنی ہاتھ دھونا اور کلی  
 کرنا ان آخری دو جوابات کا قرینہ سرہ بن جندبؓ کی حدیث ہے جس میں البان ابل کی زیادتی بھی ہے اور وہ  
 یہ ہے فقلت انا اهل البادية والماشية فهل نتوضأ من لحوم الابل والبانها فقال نعم (فتح الملبس  
 جلد ۱، صفحہ ۴۹) کیوں کہ البان ابل بالاتفاق ناقض وضو نہیں تو معلوم ہوا کہ وہ استحباب پر محمول ہے یا وضو لغوی  
 مراد ہے تو اسی طرح لحوم الابل میں بھی تصور کریں۔ شبہ..... اگر وضو لغوی یا استحباب وضو شرعی مراد ہے تو پھر  
 اونٹ کے گوشت کی وجہ تخصیص کیا ہے؟ جواب.....: اونٹ اور بکری کے گوشت میں تین وجوہ فرق  
 ہیں۔ (۱) اونٹ کے گوشت میں چربی و چکنائٹ زیادہ ہوتی ہے اور کچھ بدبو بھی ہوتی ہے (۲) بعض  
 روایات میں ہے کہ اونٹ کی کوہان میں شیطانی اثر ہے۔ (۳) اونٹ کا گوشت یہودیوں پر حرام تھا اور  
 ہمارے لئے حلال ہے اس لئے بطور شکر نعمت کے اونٹ کے گوشت میں بھی استحباب کی تاکید کی گئی ہے۔  
 قوله، اصلی فی موابض الغنم (صفحہ ۴۰)۔ موابض جمع ہے مزابض کی بمعنی بکری کا بازائینی



باندھنے اور بیٹھنے کی جگہ اور مبارک جمع ہے مگر کس کی بمعنی اونٹ کا گلہ یعنی باندھنے اور بیٹھنے کی جگہ۔ مسئلہ یہ ہے کہ اگر نماز پڑھنے کی جگہ کے نجس ہونے کا یقین یا ظن غالب ہو تو وہاں نماز پڑھنا مطلقاً ناجائز ہے خواہ مریض غنم ہو خواہ مبرک اہل ہو اور اگر جگہ کے پاک ہو نیک یقین یا ظن غالب ہو یا پاک کپڑا بچھا کر نماز پڑھیں تو پھر مریض غنم میں تو نماز پڑھنا جائز و مباح ہے لیکن مبرک اہل میں مکروہ تنزیہی ہے اگرچہ جائز ضرور ہے۔

شبہ . جب جگہ پاک ہو تو پھر اونٹ اور بکری کے بازے میں فرق کیوں ہے؟

جواب . اس فرق کی تین وجوہ ہیں (۱) اونٹ کے پاس نماز پڑھنے سے تشویش ہوتی ہے اور اس کے بدک جانے کا خطرہ ہے اور نماز کے ٹوٹنے کا اندیشہ ہے بخلاف بکری کے۔ (۲) اونٹ میں سرکشی اور شرارت ہے جیسا کہ ایک حدیث پاک میں ہے فانه شیطان اور بکری میں مسکنت تواضع اور خیر ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے فانہا برکۃ حاصل یہ کہ اونٹ میں بری صحبت کا اثر ہے۔ (۳) بکری باوجود پست قدر ہونے کے اور زیادہ زمین سے قریب ہو کر پیشاپ کرتی ہے اس لئے اس کے پیشاب میں چھینٹوں کا اندیشہ نہیں بخلاف اونٹ کے۔

وعن ابی ہریرۃ ..... قوله 'فلا یخرجن من المسجد' . یہ کنایہ ہے وضو کے نہ ٹوٹنے سے اور مسجد سے باہر کا بھی یہی حکم ہے لیکن مسجد کی تخصیص میں اشارہ ہے کہ مومن کو چاہیے کہ وہ مسجد میں ہی نماز پڑھے۔ قوله 'حتی یسمع صوتاً' ..... یجد ریحاً یہ کنایہ ہے خروج ریح کے متیقن ہو جانے سے خواہ آواز سنائی دے یا نہ سنائی دے نیز خواہ بدبو محسوس ہو یا نہ ہو اور ان دو کی تخصیص اکثری عادت کے طور پر ہے۔

وعن عبد اللہ بن عباس . . . شبہ . اس حدیث کی باب سے کیا مناسبت ہے؟

جواب . . . کلی کرنا منتمات وضو میں سے ہے۔

وعن بریدۃ ..... ان النبی ﷺ صلی الصلوات یوم الفتح بو وضو واحد ..... مسئلہ خلاقیہ . داؤد ظاہری کے نزدیک ہر نماز کے لئے تجدید وضو واجب ہے لیکن ائمہ

اربعہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک ایک ہی وضو سے کئی نمازیں پڑھ سکتے ہیں۔

دلیل جمہور . حضرت بریدہ کی حدیث باب ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فتح مکہ کے روز پانچوں نمازیں

ایک ہی وضو سے ادا فرمائیں۔ دلیل داؤد ظاہری . قوله 'تعالیٰ اذا قمتم الی الصلوٰۃ فاغسلوا

وجہوہکم' (پارہ ۶) کیوں کہ اس میں ہر قیام الی الصلوٰۃ کے موقع پر وضو واجب کیا گیا ہے۔ جمہور کی طرف

سے۔ جواب نمبر ۱ : قیام من النوم مراد ہے۔ جواب نمبر ۲ : فاغسلوا کا امر استجابی ہے نہ کہ وجوبی

جواب نمبر ۳..... سب سے بہتر تفسیر یہ ہے کہ یہ حکم وضو ایک قید کے ساتھ مقید ہے اور وہ وانتہام محدثوں ہے قرینہ یہ ہے کہ اس آیت کے آخر میں یہ الفاظ آئے ہیں ولکن یرید لیطہرکم جس کا حاصل یہ ہے کہ حکم وضو کی غرض تطہیر ہے اور ظاہر ہے کہ تطہیر از لہ حدث کا نام ہے اور حدث کا از الہ اسی وقت ہوگا جبکہ وہ پہلے سے موجود بھی ہو تو معلوم ہوا کہ حکم وضو اس قید کے ساتھ مقید ہے مطلق نہیں۔

فائدہ..... اس حدیث کی باب سے منسبت یہ ہے کہ محض ارادۂ نماز موجبات وضو میں سے نہیں بلکہ جب حدث طاری ہو تب وضو لازم ہوگا۔

الفصل الثانی..... عن ابی ہریرۃؓ..... قوله لا وضوء الا من صوت

او ریح..... شبہ..... یہ حصر درست نہیں کیوں کہ وضو کے نواقض تو اور بھی بہت سے ہیں؟

جواب..... یہ حصر اضافی ہے یعنی جب پیٹ میں فساد و خلل اور گڑبڑ ہو تو محض شک و اشباح سے وضو نہیں ٹوٹتا جب تک خروج ریح کا یقین نہ ہو جائے۔

وعنه..... قوله وتحریمها التکبیر..... تحریم بمعنی محرم ہے یعنی نماز میں مباح چیزوں کو حرام کر دینے والی چیز تکبیر تحریمہ ہے یہاں دو مسائل غلافیہ ہیں۔

مسئلہ اولی..... حکم تکبیر تحریمہ..... اس میں تین مذاہب ہیں

(۱) مالک، احمد، شافعی کے نزدیک فرض اور رکن صلوٰۃ ہے کہ اس کے بغیر نماز ہی نہیں ہوتی۔ (۲) ابو حنیفہ و صاحبین کے نزدیک شرط واجب صلوٰۃ ہے۔ (۳) ابن شہاب زہری کے نزدیک سنت ہے۔

مسئلہ ثانیہ..... الفاظ تکبیر تحریمہ..... اس میں چار مذاہب

ہیں۔ (۱) مالک و احمد کے نزدیک خاص اللہ اکبر کہنا فرض ہے۔ (۲) شافعی..... کے نزدیک اللہ اکبر

اللہ اکبر دونوں سے یہ فرض اداء ہو جاتا ہے۔ (۳) ابو یوسف کے نزدیک ان دونوں سے اور اللہ کبیر، اللہ

الکبیر چاروں سے یہ واجب اداء ہو جاتا ہے جبکہ نمازی ان کو ادا کر سکتا ہو ورنہ ہر لفظ تعظیسی سے تکبیر تحریمہ درست

ہے۔ (۴) طرفین کے نزدیک ہر اس لفظ سے یہ واجب اداء ہو جاتا ہے جو خاص تعظیم پر دال ہو اگرچہ مادہ تکبیر نہ

ہو مثلاً اللہ اجل، اللہ اعظم، الرحمن اعظم لا الہ الا اللہ وغیرہ لیکن خاص اللہ اکبر کہنا واجب ہے اور اسکو چھوڑ دینا

مکروہ تحریمی اور بقول علامہ سرخسی مکروہ تنزیہی ہے۔ دلیل مالک و احمد..... تعامل الناس اور حدیث باب

ہے کیوں کہ حدیث باب میں خبر معروفہ ہے اور جب مبتداء و خبر دونوں معروفہ ہوں تو حصر کا فائدہ دیتے ہیں یعنی

تحریمہ صرف تکبیر سے ہوتی ہے اور تکبیر کی تفسیر دوسری احادیث میں اللہ اکبر کے ساتھ آئی ہے۔

دلیل امام شافعیؒ ... وہ فرماتے ہیں کہ اکبر پر الف لام داخل کرنے سے معنی میں مبالغہ پیدا ہو جاتا ہے اس لئے وہ بھی درست ہے۔ دلیل امام ابو یوسفؒ ... وہ فرماتے ہیں کہ اصل مقصود کبریائی و عظمت کا اظہار ہے اور یہ مقصود چاروں الفاظ سے ادا ہو جاتا ہے۔ دلائل طرفین ... دلیل نمبر ۱ ..... قولہ 'تعالیٰ' و ذکر اسم ربہ فصلی (پارہ ۳۰) کیوں کہ حرف فاء بعدیت بلا فصل کے لئے آتا ہے تو معلوم ہوا کہ ذکر اسم رب سے مراد تکبیر تحریر ہے اور یہ ذکر اللہ اجل وغیرہ کو بھی شامل ہے۔

دلیل نمبر ۲ ..... عن ابی العالیۃ انه سئل بای شیء کانت الانبیاء یفتتحون الصلوۃ قال بالتوحید و التسیح و التہلیل (رواہ ابن ابی شیبہ)

دلیل نمبر ۳ ..... حدیث و تحریمہا التکبیر کیوں کہ تکبیر لغت عرب میں تعظیم کے معنی میں آتا ہے جیسا کہ قرآن میں ہے و ربک فکبر ای عظم (پارہ ۲۹) اور دوسری جگہ ہے فلما رایہ اکبر نہ (پارہ ۱۲) یعنی ان عورتوں نے یوسف علیہ السلام کے حسن کو بڑا سمجھا تو معلوم ہوا کہ ہر وہ لفظ جو مشعر تعظیم ہو اس کا ادا کرنا تکبیر میں داخل ہے۔ جواب حدیث باب ..... اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ تکبیر کے معنی بسم اللہ اکبر کے ہیں تو یہ حدیث خبر واحد ہے اور خبر واحد ظنی الثبوت ہوتی ہے نیز یہ ظنی الدلالت ہے اور ظنی دلیل سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی البتہ درجہ وجوب ثابت ہوتا ہے اور وجوب کے احناف بھی قائل ہیں۔

قولہ 'و تحلیلہا التسلیم' (صفحہ ۳۰) ..... یعنی نماز کے اندر حرام شدہ اشیاء کو حلال کر دینے والی چیز سلام کہنا ہے۔ مسئلہ خلافیہ ..... مالکؒ، شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک لفظ سلام کہنا فرض ہے ابو حنیفہؒ، صاحبین، سعید بن مسیب، عطاء ابن ابی رباح، قتادہ، ابی ریمہ النخعی، ابن جریر طبری کے نزدیک لفظ سلام فرض نہیں البتہ واجب ہے۔ عدم فرضیت سلام کے دلائل ..... دلیل نمبر ۱ ..... حدیث تعلیم اعرابی کیوں کہ اس میں سلام کا ذکر نہیں۔ دلیل نمبر ۲ ..... حدیث عبداللہ بن مسعودؓ کہ آنحضرت ﷺ نے پہلے ان کو التحیات پڑھنے اور قعدہ اخیرہ کرنے کی تعلیم دی اور پھر فرمایا اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد قضیت صلوٰۃک ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد (رواہ الطبرانی فی المعجم الاوسط)

دلیل نمبر ۳ ..... حدیث عبداللہ بن عمرو بن عامرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا رفع المصلی رأسہ من آخر صلوٰۃ و قضی تشهدہ ثم احدث فقد تمت صلوٰۃ فلا یعود بہا (رواہ الطحاوی)

دلیل ائمہ ثلاثہ ..... حدیث باب ہے کیوں کہ اس میں خبر معروفہ ہے جو مفید صر ہے یعنی محلل صرف سلام کہنا ہے۔ جواب نمبر ۱ ..... یہ حدیث خبر واحد ہے۔

جواب نمبر ۲ یہ صرح محل کے فرد کامل کے اعتبار سے ہے۔

وعن طلق بن علی..... قوله: لاتأتوا النساء فی اعجازهن... اعجاز جمع ہے عجز کی بمعنی شی کا آخری حصہ یعنی در۔ ماقبل سے ربط یہ ہے کہ دونوں کا تعلق در سے ہے نیز یہ کہ جس طرح خروج ریح سے طہارت و قرب الہی دونوں چیزیں زائل ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح اتیان ادبار سے بھی بطریق اولیٰ یہ دونوں چیزیں زائل ہو جاتی ہیں۔

وعن معاویۃ بن ابی سفیان..... قوله: وکاء السنہ (صفحہ ۴۱)۔ وکاء اس کی دھاگے اور ڈوری کو کہتے ہیں جس سے مشکیزے کو باندھ دیا جائے اور السنہ کی اصل السنہ ہے اسی لئے اس کی جمع استاتہ اور تصغیر سنۃ آتی ہے پھر تا تخفیف حذف کر دی کی گئی بمعنی سرین یا حلقہ سرین۔

وعن علی..... قوله: وقال الشیخ الامام محی السنۃ هذا فی غیر القاعد الخ۔ چونکہ بظاہر حدیث علیؑ فمن نام فلیتوضا اور حدیث انسؓ ثم یصلون ولا یتوضاون میں تعارض تھا اس لئے محی السنہ نے اپنے مذہب کے مطابق دونوں میں تطبیق دے دی کہ حدیث اول غیر قاعد یعنی مضطج، قائم، راکع، ساجد وغیرہم کے بارے میں ہے اور حدیث ثانی قاعد کے بارے میں ہے۔ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ ہمارے مذہب کے لحاظ سے قائم، راکع، ساجد حدیث ثانی میں شامل ہیں اور اول حدیث صرف مضطج وغیرہ کے بارے میں ہے۔

مسئلہ خلافیہ... نوم انبیاء بالاتفاق غیر ناقض وضو ہے اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا انہ تمام عبادی ولا ینام قلبی اور نوم غیر انبیاء میں چار مذاہب ہیں۔ (۱)..... مالکؒ کے نزدیک نوم کثیر مطلقاً ناقض للوضو ہے اور نوم قلیل مطلقاً ناقض للوضو نہیں۔ (۲)۔ امام شافعیؒ کے نزدیک قعود الی نوم غیر ناقض ہے بشرطیکہ مقعد زمین پر خوب ٹکا ہوا ہو اور باقی تمام صورتیں میں نیند ناقض ہے۔ (۳)۔ امام احمدؒ کے نزدیک قعود اور قیام الی نوم ناقض نہیں اور باقی تمام صورتوں میں نیند ناقض ہے۔ (۴)..... ابو حنیفہؒ، صاحبینؒ، سفیانؒ، ثوریؒ، حماد بن ابی سلیمانؒ کے نزدیک ہیئت صلوٰۃ یعنی قعود، قیام، رکوع، سجود کی نیند ناقض نہیں اور باقی چار صورتیں ناقض وضو ہیں۔ اول اضطجاع... یعنی پہلو پر لیٹنا۔ دوم تورک... یعنی ایک سرین پر لیٹنا۔ سوم استناد... یعنی کسی چیز پر ٹیک لگا کر اس طرح سونا کہ اگر وہ چیز ہٹالی جائے تو آدمی گر جائے۔ چہارم احتلقاء... یعنی گدی پر چلت اور سیدھا لیٹنا۔

دلائل احناف..... دلیل نمبر ۱ حدیث یسئلان النبی ﷺ قال لا یجب الوضوء علی من نام

جالساً او قائماً او ساجداً حتی یضع جنبہ، فانہ اذا اضطجع استرخت مفاصلہ (زحاجۃ المصابیح صفحہ ۷۷) اس حدیث میں قیام و قعود و سجود والی نیند کے ناقض نہ ہونے کی تصریح ہے۔

دلیل نمبر ۲۔۔۔۔۔ حدیث ابن عباسؓ مرفوعاً ان الوضوء علی من نام مضطجعا فانہ اذا اضطجع استرخت مفاصلہ (رواہ اترمذی و ابوداؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۱) اس حدیث میں اضطجاع والی نیند کو ناقض وضو بتایا ہے اور علت استرخاء مفاصل ذکر کی ہے اور یہی علت تورک استنادات احلقاء میں بھی پائی جاتی ہے لہذا ہم اضطجاع پر قیاس کرتے ہوئے ان کو بھی ناقض بتاتے ہیں۔

وجہ ترجیح مذہب حنفی..... شوافع کے نزدیک نقض وضو کی علت عدم تمکن علی الارض ہے اور احناف کے ہاں علت استرخاء مفاصل ہے اور ہماری یہ علت صراحۃً نص کے موافق ہے کما مر فلذا رجح مذہبنا علی مذہب الشوافع۔

وعن بسرة (صفحہ ۴۱) مسئلہ مس ذکر۔۔۔ اس میں تین مذاہب ہیں۔ (۱)۔۔۔ مالک، احمد کے نزدیک مس ذکر ناقض وضو ہے بشرطیکہ شہوت کے ساتھ ہو والا فلا۔ (۲)۔۔۔ شافعی کے نزدیک بھی ناقض ہے بشرطیکہ باطن کف کے ساتھ بلا حجاب ہو شہوت ہو خواہ نہ ہو۔ صحابہ کرامؓ میں سے حضرت عمرؓ، ابن عمرؓ، ابو ہریرہؓ، بسرہؓ، عائشہؓ، ام حبیبہؓ، ابویوبؓ، ابن عباسؓ یہ آٹھوں حضرات بھی مس ذکر سے نقض وضو کے قائل ہیں۔ (۳)۔۔۔۔۔ ابو حنیفہؒ، صاحبینؒ، سفیان ثوریؒ، حماد بن ابی سلیمانؒ، ابراہیم نخعیؒ، لیث بن سعدؒ، سعید بن مسیبؒ، عطاء بن ابی رباحؒ، عروہ بن زبیرؒ، یحییٰ بن معینؒ ان دس حضرات کے نزدیک مس ذکر ناقض وضو نہیں صحابہ کرامؓ میں سے حضرت علیؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، سعد بن ابی وقاصؓ، عمران بن حصینؓ، عمار بن یاسرؓ، ابو الدرداءؓ، حذیفہؓ، عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ، ابوامامہؓ، طلح بن علیؓ یہ دس حضرات بھی عدم نقض وضو کے قائل ہیں دلائل احناف..... نمبر ۱.....: حدیث طلق بن علیؓ عن رسول اللہ ﷺ عن مس الرجل ذکرہ بعد ما يتوضأ قال هل هو الا بضعة منه (رواہ ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۱)۔۔۔۔۔ دلیل نمبر ۲.....: حدیث علیؓ قال ما ابالی انفی مسست او اذنی او ذکری (مرقات جلد ۱، صفحہ ۳۳۱)۔۔۔۔۔ دلیل نمبر ۳.....: حدیث سعد بن ابی وقاصؓ کہ آپ سے مس ذکر کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا

ان کان شیء منک نجساً فاقطعه، فلا بأس به (بحوالہ مذکورہ مرقات)

دلائل ائمہ ثلاثہ..... دلیل نمبر ۱.....: حدیث بسرہ بنت منوفؓ قالت قال رسول اللہ ﷺ اذا

مس احدکم ذکرہ، فليعرضا (رواہ مالک و احمد الخ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۱)

دلیل نمبر ۲..... حدیث ابی ہریرہؓ "مرفوعا اذا افطض" احمد کم بیہدہ الی ذکرہ لیس بینہ 'وبینہما شیء فلیتوضا' (رواہ الشافعی والدارقطنی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۱)

جوابات احادیث بسرۃ والابی ہریرہؓ..... جواب نمبر ۱..... یہ احادیث استحباب پر محمول ہیں ولسا۔ احسن اجوبۃ تو حدیث طلق بن علیؓ وجوب وضو پر اور یہ احادیث استحباب وضو پر محمول ہیں۔

جواب نمبر ۲..... طحاوی فرماتے ہیں کہ وضو شرعی مراد نہیں بلکہ وضو لغوی یعنی ہاتھ و میرہ دھونا مراد ہے ان دو جوابات کا قرینہ یہ ہے کہ بعض روایات میں من مس ذکرہ اور اشیہ آیا ہے حالانکہ مس الغنیمین سے ائمہ ثلاثہ بھی وجوب وضو کے قائل نہیں۔ جواب نمبر ۳..... مس ذکر سے مراد مجاز البول ہے کیوں کہ بول میں عادتاً مس ذکر ہوتا ہے جیسا کہ اول المستمن النساء مجاز اجماع کے معنی مراد ہیں۔

جواب نمبر ۴..... حدیث کا مطلب یہ ہے کہ من مس ذکرہ بفروج المرءۃ بلا حائل وبلا دخول فلیتوضا تو یہ حدیث مباشرة فاحشہ پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۵..... مس ذکر بالشہوۃ سے عام طور پر مذی نکل آتی ہے جب کہ انتشار ہو تو یہاں سبب یعنی مس بول کر مسبب یعنی مذی مراد ہے (ابن حمام فی فتح القدر جلد ۱، صفحہ ۳۸) جواب نمبر ۶..... بسرۃ اور ابو ہریرہؓ کی احادیث کا حکم منسوخ ہے کیونکہ عدم نقض وضو کی علت یعنی جزویت ذکر موجود باقی ہے۔ جواب نمبر ۷..... ابو ہریرہؓ کی حدیث سند کے لحاظ سے ضعیف ہے کیونکہ اس میں یزید بن عبد الملک نوقلی راوی ضعیف ہے اس کے باری کے میں محدثین نے کلام کیا ہے۔

دلیل احناف یعنی حدیث طلق بن علیؓ پر صاحب مصابیح کا اعتراض قال الشیخ الامام محی السنہ هذا منسوخ لان ابا ہریرہؓ اسلم بعد قدوم طلقؓ (صفحہ ۴۱) یہ احناف کی دلیل پر اعتراض ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ طلق بن علیؓ حضور ﷺ کی خدمت میں پہلے حاضر ہوئے ہیں یعنی اسے حج میں جب کہ آپ مسجد نبوی تعمیر فرما رہے تھے اور ابو ہریرہؓ نے حج میں فتح خیبر کے سال میں مشرف باسلام ہوئے ہیں تو معلوم ہوا کہ حدیث ابی ہریرہؓ مؤخر و ناسخ اور حدیث طلقؓ مقدم و منسوخ ہے۔

جواب..... اعتراض یہ ہے کہ ناسخ و منسوخ کا دار و مدار اسلام کی قبلیت و بعدیت پر نہیں بلکہ سماع حدیث کی قبلیت اور بعدیت پر ہے تو ممکن ہے کہ طلق بن علیؓ نے حج کے بعد بھی حاضر خدمت ہوئے ہوں اور ابو ہریرہؓ کے مسلمان ہونے کے بعد یہ حدیث سنی ہو جیسا کہ سدید بن نعمان حقیقۃ الاسلام ہیں لیکن اس کے باوجود ان کی حدیث ثم صلی ولم یوضا حدیث ابی ہریرہؓ تو وضو و معامست النار کے لئے ناسخ ہے حاصل یہ کہ آپ کا یہ دعویٰ فتح حج ہو سکتا ہے جبکہ وہاں توں میں سے ایک بات ثابت ہو جائے یا تو

طلق کادفات پا جانا ابو ہریرہؓ کے اسلام لانے سے پہلے یا ابو ہریرہؓ کے اسلام لانے کے بعد طلق بن علیؓ کی ملاقات کا آنحضرت ﷺ سے ثابت نہ ہونا حالانکہ یہ دونوں ہی باتیں کسی تاریخ اور دلیل نقلی سے ثابت نہیں بلکہ اس کے برعکس ابن حبان نے عام الوفود یعنی ۹۰ حج میں وفد بنی حنیفہ میں طلق بن علیؓ کا آنا ثابت کیا ہے جس میں مسلمہ کذاب بھی موجود تھا۔ (نصب الراية صفحہ ۶۱ بحوالہ معارف السنن صفحہ ۳۰۰، طبقات ابن سعد صفحہ ۵۵، سیرت ابن ہشام جلد ۲، صفحہ ۳۲) اس کے علاوہ مسجد نبویؐ کی تعمیر دوسری مرتبہ فتح خیبر کے بعد بھی ہوئی ہے تو ممکن ہے کہ طلق بن علیؓ دوسری مرتبہ میں آئے ہوں نتیجہ یہ کہ آپؐ کا تاریخ یقینی نہیں حالانکہ تاریخ کے لئے یقینی ہونا ضروری ہے لہذا ادعویٰ نسخ ثابت نہ ہوا یہ تمام تقریر علامہ تورپشتی، حافظ ابن ہمام، حضرت شاہ ولی اللہ، حضرت علامہ بنوریؒ کی تحقیقات سے ماخوذ ہے۔

وجہ ترجیح حدیث طلق بن علیؓ علی حدیث بسرہ بنت صفوانؓ..... نمبر ۱..... اس مسئلے کا تعلق مردوں سے ہے نیز مرد قوی العقل اور اضبط و احفظ ہوتا ہے جبکہ عورت ناقصۃ العقل ہے لہذا مرد کی روایت عورت کی روایت سے اقویٰ ہے۔

نمبر ۲..... عدم نقض وضو کی علت یعنی جزئیت ذکر موجود باقی ہے تو معلوم ہوا کہ حکم بھی باقی ہے۔

نمبر ۳..... ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ احادیث اور آثار صحابہؓ کے تعارض کی وجہ سے تساقط ہو گیا۔ بنا علیہ اذا تعارضتا تساقطا۔ تو اب اصل کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور اصل بقائے وضو ہے (مرقات جلد ۱، صفحہ ۳۲۲) نمبر ۴..... علی بن مدینی حدیث طلق کے متعلق فرماتے ہیں ہوا حسن من حدیث بسرہؓ (آثار السنن جلد ۱، صفحہ ۳۶) وعن عائشةؓ قالت کان النبی ﷺ یقبل بعض ازواجہ ثم یصلی ولا یتوضأ (صفحہ ۴۱) مسئلہ مس امرؤہ اس میں تین مذاہب ہیں۔

(۱)..... ابو حنیفہؒ، صاحبینؒ، ابن عباسؓ، سفیان ثوریؒ، اوزاعیؒ، علیؒ، عطاء، ابن جریر، طبری کے نزدیک مس امرؤہ مطلقاً ناقض وضو نہیں۔ (۲)..... امام مالکؒ کے نزدیک مس امرؤہ ناقض وضو ہے بشرطیکہ شہوت کے ساتھ ہو والا فلا۔ (۳)..... شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک مس لجنبہ غیر محرم مطلقاً ناقض ہے شہوت کے ساتھ ہو یا بغیر شہوت کے نیز عورت مشہاہ ہو یا غیر مشہاہ ہو صحابہؓ میں سے عمرؓ، ابن عمرؓ، ابن مسعودؓ بھی نقض وضو کے قائل ہیں۔ دلائل احناف۔ دلیل نمبر (۱)..... حدیث باب۔ دلیل نمبر ۲..... حدیث عائشہؓ قالت بنسما عدلعمونا بالکلب والحمار لقد رأیتنی ورسول اللہ ﷺ یصلی وانا مضطجعة بینہ و بین القبلة فاذا اراد ان یسجد غمزنی فقبضت رجلی (رواہ البخاری)

ولیل انکره ثلاثہ..... قولہ تعالیٰ اولمستم النساء فلم تجدوا ماء فتیمموا الخ (پارہ ۶، ۵) کیونکہ ملاسہ چھونے اور جماع کرنے دونوں ہی کے معنی میں آتا ہے اور یہاں دوسری قراءت لمستم مجرد سے بھی ہے اور لمس کے حقیقی معنی ہاتھ سے چھونے کے آتے ہیں معلوم ہوا کہ اس قراءت کے قرینے سے پہلی قراءت میں بھی چھونے ہی کے معنی مراد ہیں۔ جواب..... ملاسہ کا اسناد نساء کی طرف ہوتا جماع ہی کے معنی مراد ہوتے ہیں اور یہاں ملاسہ بمعنی جماع تین وجوہ سے رائج ہیں۔

وجہ اول..... رئیس التفسیرین حضرت ابن عباسؓ نیز حضرت علیؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ وغیرہم نے یہی تفسیر کی ہے۔ وجہ ثانی..... مفاصلہ میں اصل حقیقت مشارکت ہے اور مشارکت جماع میں پائی جاتی ہے نہ کہ مس بالید میں بھی۔ وجہ ثالث..... جماع کے معنی لیں تو آیت سے حدث اصغر اور حدث اکبر دونوں ہی کے لئے تیمم کے جواز کا حکم ثابت ہو گا اور اگر مس بالید کے معنی لیں تو آیت سے صرف حدث اصغر کے لئے تیمم ثابت ہو گا اور آیت کا ایسا معنی لینا جو زیادہ احکام پر مشتمل ہو اولیٰ ہے۔ یہی دوسری یعنی لمستم والی قراءت تو لمس کے حقیقی معنی کو چھونے کے آتے ہیں مگر مجازی معنی جماع کے بھی آتے ہیں اور پہلی قراءت اس معنی میں محکم اور یہ دوسری قراءت مجتمل ہے لہذا محتمل کو محکم پر محمول کیا جائے گا معلوم ہوا کہ یہاں لمس کے مجازی معنی جماع کے مراد ہیں جیسا کہ من قبل ان تمسوهن (پارہ ۲) میں ہے.....

شبیہ..... بعض صحابہ کرام مثلاً عمرؓ، ابن عمرؓ، ابن مسعودؓ وغیرہم سے ملاسہ بمعنی مس بالید منقول ہے جیسا کہ آگے مشکوٰۃ کی فصل ثالث میں آ رہا ہے۔ جواب نمبر ۱..... حدیث مرفوع صحیح کے مقابلے میں یہ احادیث مقوٰذ مرجوح ہیں یا منسوخ ہیں اور تائخ علاوہ احادیث مذکورہ کے یہ حدیث ابن عباسؓ ہے لبس فی القبلة الوضوء (مسند ابی حنیفہ) جواب نمبر ۲..... مس بالید سے عموماً مذی نکل آتی ہے لہذا مطلق مس بالید سے احتیاطاً وضو کر لینا مستحب ہے دلیل احناف یعنی حدیث باب پر صاحب مشکوٰۃ کے دو اعتراضات..... وقال الترمذی لا یصح عند اصحابنا بحال اسناد عروۃ عن عائشہ..... یہ حدیث عائشہؓ پر پہلا اعتراض ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اس کی سند متصل نہیں کیوں کہ عروہ کا سماع عائشہؓ سے ثابت نہیں۔

جواب..... علامہ طیبی اور سید جمال الدین فرماتے ہیں کہ خود جامع ترمذی میں اور صحیحین میں بے شمار متصل سندات میں سماع عروہ عن عائشہؓ ثابت ہے اور یہ بات کتب اسماء الرجال میں سے بھی ثابت ہے کیوں کہ عروہ بن زبیرؓ حضرت عائشہؓ کے بھانجے اور شاگرد ہیں مسامحہ صاحب مشکوٰۃ..... دراصل امام ترمذی کا



اعتراض نقل کرنے میں صاحب مشکوٰۃ سے تسامح ہوا ہے امام ترمذی کا اصل اعتراض یہ ہے کہ حبیب بن ابی ثابت عن عروۃ عن عائشہؓ والی سند میں حبیب کا سماع عروۃ سے ثابت نہیں چنانچہ ترمذی کی اصل عبارت یہ ہے ترک اصحابنا حدیث عائشہؓ فی هذا لانه لا یصح عندهم الاسناد بحال قال یعنی البخاری حبیب بن ابی ثابت لم یسمع من عروۃ (مرقات جلد ۱، صفحہ ۳۳۳)

جواب.....: ثقہ تابعی کی حدیث منقطع حدیث مرسل کے حکم میں ہے اور حدیث مرسل حنفیہ، مالکیہ اور جمہور محدثین کے نزدیک مطلقاً مقبول ہے بشرطیکہ مرسل ثقہ ہو اور یہاں حبیب ثقہ ہے اور شوافع کے نزدیک اگر توابع موجود ہوں تو حجت ہے ورنہ نہیں اور یہاں توابع موجود ہیں مثلاً ابراہیم تیمکی وغیرہ وایضاً اسناد ابراہیم التیمی عنہا وقال ابو داؤد هذا مرسل الخ..... یہ حضرت عائشہؓ کی روایت کی دوسری سند پر اعتراض ہے کہ ابراہیم کا سماع عائشہؓ سے ثابت نہیں تو یہ مرسل بمعنی لغوی منقطع ہے کیونکہ یہاں تابعی اور صحابی کا درمیانی واسطہ گرا ہوا ہے نہ کہ خود صحابی کا۔ جواب نمبر ۱.....: وہی جو پہلے گزر چکا ہے کہ ثقہ تابعی کی حدیث منقطع حدیث مرسل کے حکم میں ہے۔ جواب نمبر ۲.....: دارقطنی میں اس کی سند متصل ہے یعنی ابراہیم التیمی عن ابیہ یزید عن عائشہؓ تو معلوم ہوا کہ دوسرے حضرات نے اختصار کیا ہے جو معزز نہیں اور اختصار کی وجہ اعتماد و حجت ہے۔

وجہ ترجیح مذہب حنفی..... ہمارے پاس کتاب وسنت دونوں سے دلائل موجود ہیں بخلاف فریق ثانی کے کہ اس کے پاس فقط آیت قرآنیہ ہے اور وہ بھی محتمل لہذا مذہب حنفی رائج ہے۔

الفصل الثالث وعن عمرو بن عبد العزيز..... عن تمیم الداریؒ قال قال رسول اللہ ﷺ الوضوء من کل دم سائل..... مسئلہ خلاقیہ..... ابو حنیفہؒ اور احمدؒ کے نزدیک بدن سے نجاست کا نکلنا مطلقاً ناقض وضو ہے سبیلین سے ہو خواہ غیر سبیلین سے ہو۔ امام مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک سبیلین سے نجاست نکلے تو ناقض وضو ہے اور غیر سبیلین سے نکلے تو ناقض نہیں تو اختلاف غیر سبیلین میں ہوا۔ دلائل احناف.....: دلیل نمبر ۱: حدیث باب یعنی حدیث تمیم الداریؒ۔

دلیل نمبر ۲.....: حدیث عائشہؓ مرفوعاً من اصابعہ فی او رعاقب او لیس او مدی فلینصرف فلینوضا ثم لیس علی صلوتہ الخ (رواہ ابن ماجہ)

دلیل نمبر ۳.....: طاہرہ بنت ابی جہشؓ نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا انسی امروۃ استعاض فلا اظهر الفادع الصلوۃ قال لا انما ذلک عرق لیس بحیض الی قولہ ثم توضی لكل صلوۃ

(رواہ البخاری) اس سے معلوم ہوا کہ وضو ٹوٹنے کی علت رگ کے خون کا نکلنا ہے نہ کہ محض سبیلین سے نجات کا خارج ہونا تو معلوم ہوا کہ دم عرق جہاں سے بھی نکلے ناقض وضو ہوگا۔

دلیل شواہد: حدیث جابر کا مشہور قصہ ہے جس کو ابو داؤد، بخاری، ابن ماجہ وغیرہم نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے غزوہ ذات الرقاع ۵ھ ہج میں ایک منزل پر نزول فرما کر ایک مہاجر اور ایک انصاری کو پہرے کے لئے مقرر فرمایا۔ مہاجر اپنی باری میں سو گئے اور انصاری نماز پڑھنے لگے دشمن نے ان کو تین تیر مارے جن کی وجہ سے کافی خون نکلا مگر وہ صحابی ویسے ہی نماز پڑھتے رہے۔

جواب نمبر ۱..... ان انصاری صحابی کو تین تیر لگے تو یقیناً کافی خون نکلا ہوگا جو بدن اور کپڑوں کو بھی لگا ہوگا اور اس صورت میں خون کا دھونا بالاتفاق واجب ہے تو ایسی صورت میں امام شافعی کے نزدیک بھی نماز نہیں ہونی چاہیے تھی فما ہو جوابکم فہو جوابنا اگر یہ کہا جائے کہ خون سیدھا فوراً کی طرح دھار بن کر نکلا ہوگا تو یہ احتمال بعید از قیاس ہے جس کے لئے مستقل ثبوت کی ضرورت ہے۔

جواب نمبر ۲..... لذت نماز اور لذت مناجات کی وجہ سے ان صحابی کا خون کی طرف التفات نہیں ہوا۔

جواب نمبر ۳..... یہ فعل صحابی ہے تو ممکن ہے کہ اس وقت تک انہیں مسئلہ معلوم نہ ہو اسی لئے حضور ﷺ نے

یہ حدیث باب ارشاد فرمائی ہو یہی جواب راجح ہے۔ دلیل احناف یعنی حدیث تمیم الداری پر صاحب مشکوٰۃ کے دو اعتراضات..... وقال ای الدار قطنی عمر بن عبد العزیز لم

یسمع من تمیم الداری ولا راہ (صفحہ ۴۲)..... یہ پہلا اعتراض ہے۔ جواب نمبر ۱..... اگر ثقہ راوی

تاہی اعتماد صحت کی وجہ سے واسطہ حذف کر دے تو اس کی حدیث منقطع سے ہمارے نزدیک استدلال صحیح ہے

اب نمبر ۲..... کمال بن عدی میں یہی حدیث زید بن ثابت کے طریق سے مروی ہے اور اس میں انقطاع نہیں

قولہ: وزید بن خالد وزید بن محمد مجہولان..... یہ دوسرا اعتراض ہے کہ عمر ثانی کے شاگرد زید

بن محمد اور پھر ان کے شاگرد زید بن خالد یہ دونوں مجہول ہیں۔ جواب نمبر ۱..... ان دونوں کے مجہول ہونے

میں اختلاف ہے اور ایسے مجہول راوی کی روایت مقبول ہے۔ جواب نمبر ۲..... مجہول کی دو قسمیں ہیں

(۱) مجہول الذات..... جس کے علاوہ کا علم نہ ہو۔ (۲) مجہول الوصف..... جس کے حالات کا علم نہ ہو اور یہ

دونوں حضرات مجہول الوصف ہیں اور مجہول الوصف کی حدیث ہمارے نزدیک معتبر ہے۔

جواب نمبر ۳..... کمال بن عدی والی سند صحیح و متصل ہے لہذا ان کی جہالت معز نہیں۔

جواب نمبر ۴..... مذہب ضلی کی اصل بنیاد فاطمہ بنت ابی حشیش والی حدیث بخاری پر ہے اور یہ محض تائیدی

دلیل ہے۔ جواب نمبر ۵.....: تعدد اسانید سے ضعیف حدیث حسن اخیر میں جاتی ہے۔

## باب آداب الخلاء (صفحہ ۴۲)

ادب.....: کے معنی رعایت حدود و قوانین کے ہیں اور قابل مدح قول و فعل کو بھی ادب کہتے ہیں۔

خلاء.....: دراصل خالی جگہ کو کہتے ہیں پھر بیت الخلاء کو کہنے لگ گئے کیونکہ اس میں بھی آدمی تنہا جاتا

ہے۔ آداب خلاء کا حاصل یہ امور ہیں۔ (۱)..... کعبۃ اللہ کی تعلیم کہ اس کی طرف پیٹھ یا منہ نہ ہو

(۲)..... کمال صفائی و طہارت مثلاً ڈھیلا استعمال کرنا۔ (۳)..... ایذا خلق سے احتراز کرنا یعنی راستے میں اور

سائے میں قضائے حاجت نہ کرنا اور ہڈی سے استنجاء نہ کرنا کیونکہ یہ جنات کی غذا ہے (جمیعۃ الفقہ البالغہ صفحہ ۴۴۲)

**الفصل الاول..... عن ابی ایوب الانصاریؓ.....: مسئلہ استقبال و استدبار**

قبلہ..... اس میں ائمہ اربعہ کے تین مذاہب ہیں۔ (۱)..... ابوحنیفہؒ کے نزدیک صحراء اور آبادی دونوں میں

استدبار و استقبال دونوں مطلقاً مکروہ تحریمی ہیں۔ (۲)..... شافعیؒ و مالکؒ کے نزدیک صحراء میں دونوں ناجائز اور

آبادی میں دونوں جائز ہیں۔ (۳)..... امام احمدؒ کے نزدیک استقبال مطلقاً ناجائز اور استدبار مطلقاً جائز ہے

دلائل احناف.....: دلیل نمبر ۱.....: حدیث ابی ایوب انصاریؓ مرفوعاً اذا اتیمم الغائط فلا

تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرفوا او غربوا (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۲)

نمبر ۲.....: حدیث ابی ہریرہؓ مرفوعاً انما انا لکم مثل الوالد لولدہ اعلمکم اذا اتیمم الغائط

فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها الخ (رواہ ابن ماجہ والدارمی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۲)

نمبر ۳.....: حدیث ابی ایوب انصاریؓ موقوفاً فقدما الشام فوجدنا مراحيض قد بنيت

مستقبل القبلة فنحرف عنها وتستغفر الله عز وجل (رواہ الترمذی والبخاری والطحاوی وغیرہم)

شواہد اور مالکیہ کی دلیل اول.....: حدیث ابن عمرؓ قال ارتفعت فوق بيت حفصه لبعض

حاجتي فرأيت رسول الله ﷺ يقضي حاجته، مستدبر القبلة مستقبل الشام (متفق علیہ

، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۲) جواب نمبر ۱.....: ابن عمرؓ کی یہ نظر سرسری اور سطحی تھی تو ممکن ہے کہ ان کو دیکھنے میں

مناظر واقع ہوا ہو کیوں کہ ایسی حالت پورے غور سے نہیں دیکھی جاسکتی۔

جواب نمبر ۲.....: آنحضرت ﷺ کے لئے عین کعبہ کے استقبال و استدبار کی ممانعت تھی نہ کہ جہت کعبہ کی بھی

جواب نمبر ۳.....: یہ نبیؐ سے قبل کا واقعہ ہے۔ جواب نمبر ۴.....: یہ آنحضرت ﷺ کی خصوصیت تھی کیونکہ

قاضی عیاض نے کتاب الشفاء میں اور علامہ بدر الدین عینیؒ عمدۃ القاری میں اور علامہ ابن عابدین شامی نے رد

البخاری میں فضائل انبیاء علیہم السلام کی طہارت ذکر کی ہے۔

جواب نمبر ۵.....: حدیث قولی حدیث فعلی سے رائج ہوتی ہے۔ جواب نمبر ۶.....: محرم میح سے رائج ہوتا ہے۔ جواب نمبر ۷.....: قاعدہ کلیہ والی حدیث جزئی واقعہ والی حدیث سے رائج ہوتی ہے۔

دلیل ثانی.....: حدیث مروان الاصفہر قال رایت ابن عمرؓ اناخ و احلته مستقبل القبلة ثم

جلس یبول الیہا الخ (رواہ ابوداؤد و مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۳) جواب نمبر ۱.....: ابن عمرؓ کے اس عمل و اجتہاد

کی بنیاد حدیث روایت پر ہے جس کے جوابات گذر چکے ہیں۔ جواب نمبر ۲.....: اس حدیث کی سند میں حسن

بن ذکوان راوی ضعیف ہے ان کے متعلق یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ انہ مکر الحدیث امام انسائی کہتے ہیں لیس

بالقوی و لیل ثالث.....: حدیث جابرؓ قال نہی نبی اللہ ﷺ ان نستقبل القبلة ببول

فرأینہ قبل ان یقبض بعام یستقبلہا (رواہ ابوداؤد) جواب.....: علاوہ جوابات مذکورہ کے اس کی سند

میں محمد بن اسحاق راوی ضعیف ہے اس کے متعلق امام مالک خود کہتے ہیں دجال من الدجاجلة لو قمت

بین الحطیم والحجر الاسود فقلت انہ دجال کذاب.....: لست ابالی۔ دلیل حبابہ

.....: حدیث سلمانؓ قال نہانا یعنی رسول اللہ ان نستقبل القبلة لغائط او بول الخ (رواہ

مسلم مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۲) جواب نمبر ۱.....: یہ حدیث استدبار سے ساکت ہے اور حدیث ابی ایوب

انصاریؓ ناطق ہے اور ناطق ساکت سے رائج ہوتا ہے۔ جواب نمبر ۲.....: اس حدیث میں استقبال کی

خصوصیت اس لئے ہے کہ بنسبت استدبار کے استقبال میں شدید کراہت ہے۔

جواب نمبر ۳.....: روایات میں مفہوم مخالف ہمارے نزدیک معتبر نہیں۔

وعن سلمانؓ.....: قولہ ان نستنجی باقل من ثلثة احجار (صفحہ ۴۲)

مسئلہ تثلیث احجار.....: ابو حنیفہؒ اور مالکؒ کے نزدیک استنجاء میں عدد احجار واجب نہیں بلکہ صفائی مطلوب

ہے البتہ تثلیث مستحب ہے اور شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک تین ڈھیلوں کا استعمال کرنا واجب ہے۔

دلائل احناف.....: دلیل نمبر ۱.....: حدیث ابی ہریرہؓ مرفوعاً ومن استجمر فلیوتر من لعل

فقد احسن ومن لا فلا حوج (رواہ ابوداؤد و ابن ماجہ و الدارمی و مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۳)

دلیل نمبر ۲.....: حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ قضائے حاجت کے لئے تشریف

لے گئے اور مجھے فرمایا کہ تین اھیلے لاد میں نے دو پتھر لے لئے اور ایک گوبر کا ٹکڑا ان کے ساتھ لے آیا

آنحضرت ﷺ نے دو پتھر لے لئے اور گوبر پھینک دیا (رواہ البخاری)

دلائل شوافع..... دلیل نمبر ۱..... حدیث باب نمبر ۲۔ وہ تمام روایات جن میں تین ڈھیلوں کا امر فرمایا۔  
جواب نمبر ۱۔ : دلائل مذکورہ کے قرینے سے نئی تزییہ ہے اور امر استحبابی ہے۔ جواب نمبر ۲..... چونکہ  
عام طور پر پوری صفائی تین ڈھیلوں سے ہو جاتی ہے اس لئے تین کو عادت و غالباً مستحب قرار دیا ہے۔

وعن ابن عباسؓ..... قوله 'وما يعذبان في كبير'..... شبهہ..... بعض روایات میں آتا ہے کہ بلیٰ  
انہما کبیران عند اللہ (مرقات جلد ۱، صفحہ ۳۳۹) تو یہ تعارض ہوا؟ جواب نمبر ۱۔ نفی بمعنی دشوار ہے  
اور اثبات بمعنی کبیرہ گناہ ہے (بغوی ابن دثیق العید وخطابی) جواب نمبر ۲..... نفی بزم الفاعل ہے اور اثبات  
بحسب الحقیقہ عند اللہ ہے۔ جواب نمبر ۳..... پہلے آپ ﷺ کو کبیرہ ہونے کا علم نہ تھا لیکن بعد میں علم عطا کر  
دیا گیا۔ قوله 'لعله ان يخفف عنهما ما لم ييبسا'..... تخفيف عذاب کی رائج ترین وجہ  
یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان کے لئے دعا اور شفاعت فرمائی تو دعا کے جواب میں بتایا گیا کہ جب تک یہ  
ٹہنیاں تر اور سرسبز رہیں گی اس وقت تک آپ کی دعا منظور ہے جیسا کہ مسلم کی ایک روایت میں حضرت جابرؓ  
سے مروی ہے ان صاحبی القبرین اجبت شفاعتی فیہما ما دام القضبان رطبین۔ علامہ نوویؒ و  
قرطبیؒ نے اسی کو ترجیح دی ہے اور علامہ کرمائی وطرطوشی فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے دست مبارک کی  
برکت سے ٹہنی اور شاخ میں یہ خصوصیت پیدا ہو گئی۔ فائدہ..... آج کل یہ جو قبروں پر پھول اور کھجور کی شاخیں  
چڑھائی جاتی ہیں اس بدعت کا حدیث کے واقعہ پر قیاس کرنا غلط ہے کیونکہ یہ تو آنحضرت ﷺ کی دعا و  
شفاعت اور آپ ﷺ کے دست مبارک کی برکت و خصوصیت تھی کیا عام لوگ حضور ﷺ کے برابر ہیں؟ اگر یہ  
حکم عام ہوتا تو صحابہ کرام بطریق اولیٰ اس پر عمل کرتے معلوم ہوا کہ یہ ان قبروں کی خصوصیت تھی۔ نیز اس  
حدیث میں یہ عمل تخفیف عذاب کے لئے کیا گیا ہے تو کیا یہاں بھی یہی نیت ہوتی ہے؟

الفصل الثانی..... وعن ابن مسعود..... قوله 'بالرؤث'..... بمعنی لید گھوڑے

گدھے، خچر وغیرہ کی یہاں دو لفظ اور ہیں یعنی بعرۃ بمعنی میٹھی اور خسی بمعنی گوبر اور لفظ رجیع تمام کو شامل ہے۔  
قوله 'فانها زاد اخوانکم من الجن'..... آنحضرت ﷺ کے معجزے سے جنات کے جانوروں  
کے لئے لید پر دانہ اور بھوسہ پیدا ہو جاتا ہے اور خود جنات کے لئے ہڈی پر گوشت پیدا ہو جاتا ہے جو پہلے موجود  
تھا جیسا کہ ابن مسعودؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے جس کو حافظ ابو عبد اللہ حاکم نے دلائل الملوہ میں ذکر کیا ہے۔  
عن روفیع بن ثابتؓ..... قوله 'من عقد لحیتہ' یعنی داڑھی میں گرہ لگائی یا  
داڑھی چڑھائی اور اس کے مذموم ہونے کی چار وجوہ ہیں (۱) سنت کی مخالفت (۲) تشبہ بالقسم (۳) تغیر خلق

اللہ (۳) کہہ ہاں الجالبیہ۔ قولہ 'او تقلد و قرا'..... یعنی بچے یا گھوڑے کے گلے میں نظر بدیا آفات سے بچانے کے لئے کمان کی تانت کا ہار پہنایا اس کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اہل رب جاہلیت میں اس عمل کو مؤثر بالذات سمجھ کر کرتے تھے تو اس میں کہہ بالجالبیہ ہے۔ وعن ابی ہریرۃ..... قولہ 'لی تور بیتل یا پتھر کا چھوٹا سا برتن۔ قولہ 'اور کوفہ'..... چیز۔ کا چھوٹا سا مشکیزہ

وعن عمر..... مسئلہ خلافیہ یول قائماً ابو حنیفہ شافعی اور اکثر علماء کے نزدیک بلا عذر کھڑے ہو کر پیشاپ کرنا مکروہ ہے پھر بعض کے یہاں مکروہ تحریمی اور بعض کے یہاں مکروہ تنزیہی ہے۔ امام مالک کے نزدیک اگر چھینٹوں کا اندیشہ ہو تو مکروہ ہے والا فلا۔ امام احمد کے نزدیک مکروہ نہیں بلکہ مطلقاً مباح ہے (بذل المحجور جلد ۱ صفحہ ۱۷۱) دلائل جمہور و دلیل نمبر ۱.....: حدیث عمرؓ قال رانی النبی ﷺ وانا ابول قائماً فقال یا عمر لا تبیل قائماً فما بلیت قائماً بعدہ (رواہ احمد والترمذی وایضا ماجہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۳) دلیل نمبر ۲.....: حدیث عائشہؓ قالت من حدثکم ان النبی ﷺ کان یبول قائماً فلا تصدقوہ ما کان یبول الا قاعداً (رواہ احمد والترمذی والنسائی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۳)

دلیل حنا بلہ..... حدیث حذیفہؓ قال اتی النبی ﷺ سباطۃ قوم فبال قائماً (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۳) جواب نمبر ۱..... حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کے گھٹنے میں درد تھا جس کی وجہ سے بیٹھنا مشکل تھا جیسا کہ حاکم اور بیہقی نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے ان النبی ﷺ بال قائماً لاجح ما بضہ (گھٹنے کا اندرونی حصہ) جواب نمبر ۲..... امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ عرب والے درد کر کے لے کر کھڑے ہو کر پیشاپ کرنا بطور دواء علاج کیا کرتے تھے تو ممکن ہے کہ آپ ﷺ کو درد کمر ہو۔

جواب نمبر ۳..... سید جمال الدین فرماتے ہیں کہ بچہ گندگی تھی بیٹھنے سے نجاست میں ملوث ہونے کا اندیشہ تھا جواب نمبر ۴..... یہ بیان جواز کے لئے تھا کہ نئی تحریمی نہیں ہے۔ جواب نمبر ۵..... قولی حدیث فعلی حدیث سے رائج ہے۔ جواب نمبر ۶..... محرم میح سے رائج ہے۔ قولہ 'وانا ابول قائماً'..... حضرت عمرؓ فعل جاہلیت کی عادت کی بنا پر تھا یا عذر کی وجہ سے یا عدم اطلاع کی بناء پر۔ قولہ 'سباطۃ قوم'..... یعنی کوڑا خانہ، روزی یہ اضافت یا تو تملیک کے لئے ہے اس صورت میں آپ کو عرفاً اجازت کا علم ہو گا یا تعمین کے لئے ہے ملک کے لئے نہیں اس صورت میں وہ سباط ارض موات میں ہو گا۔

الفصل الثالث..... عن عائشہؓ، قولہ 'ما کان یبول الا قائماً' (صفحہ ۴۳)..... شبہہ..... یہ حضرت حذیفہؓ کی مذکورہ بالا حدیث سے متعارض ہے۔

جواب نمبر ۱ نفی قیام حضرت عائشہؓ کے علم کی بناء پر ہے جو گھر پر منحصر ہے۔ جواب نمبر ۲ نفی قیام اکثری عادت کی بناء پر ہے والنادر کالمعدوم۔ جواب نمبر ۳ نفی قیام عدم عذر کی صورت پر محمول ہے۔

## باب السواک

سواک بکسر السین مصدر بھی ہے اور بمعنی سواک کی لکڑی بھی۔ فضائل مسواک اسکے متعلق چالیس مرفوع احادیث وارد ہوئی ہیں۔ مثلاً حضرت عائشہؓ سے مرفوعاً مروی ہے تفضل الصلوة التي يستاك لها على الصلوة التي لا يستاك لها سبعين ضعفاً (رواہ ابی نعیم فی شعب الایمان مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۳۵) اور ابوامامہؓ سے مرفوعاً روایت ہے ماجاءنی جبرئیل علیہ السلام قط الا امرنی بالسواک لقد خشيت ان احفني مقدم فی (رواہ احمد بخوالہ مذکورہ)

آداب مسواک یہ چھ ہیں..... (۱) خضر کے برابر موٹی ہو اور بالشت کے برابر لمبی ہو۔ (۲) نیلویا اور کسی کڑے درخت کی ہو۔ (۳) دائیں طرف سے شروع کرے (۴) دانتوں کی چوڑائی میں کرے لمبائی میں نہ کرے۔ (۵) مسواک نرم ہو۔ (۶) حافظ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ تین مرتبہ کرے اور ہر مرتبہ دھوئے۔ فوائد مسواک..... یہ کل ستر ہیں جن میں سے پانچ یہ ہیں۔ (۱) مینائی تیز ہوتی ہے۔ (۲) معدہ درست رہتا ہے۔ (۳) منہ کی پاکیزگی حاصل ہوتی ہے کفائی الحدیث السواک مطهرة للفم۔ (۴) رضائے الہی حاصل ہوتی ہے ومرضاة للرب (۵) موت کے وقت کلمہ شہادت نصیب ہوتا ہے۔

مقامات مسواک..... یہ متعدد ہیں جن میں سے پانچ یہ ہیں۔ (۱) دانتوں کی زردی کے وقت۔ (۲) منہ کے ذائقے کے تغیر کے وقت (۳) نیند سے بیدار ہونے کے وقت۔ (۴) تلاوت قرآن کے وقت۔ (۵) دخول بیت کے وقت۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ جب بھی گھر داخل ہوتے تو پہلے مسواک فرماتے تاکہ بات کرتے وقت بدبو محسوس نہ ہو۔

وعن ابی ہریرۃؓ..... قوله بالسواک عند کل صلوة..... مسئلہ خلاقیہ..... احناف کے نزدیک ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنا سنت مؤکدہ ہے اور ہر نماز کے لئے تکبیر تحریر سے پہلے مقام وضو میں صرف مستحب ہے اور شوافع کے نزدیک ہر وضو اور ہر نماز کی تکبیر تحریر کے وقت دونوں کے ساتھ مسواک کرنا سنت مؤکدہ ہے۔ دلائل احناف دلیل نمبر ۱..... حدیث ابی ہریرۃؓ مرفوعاً لو لا ان اشفق علی امتی لا امرتهم بالسواک عند کل وضوء (رواہ ابن خزیمہ والحاکم و ابی نعیم) دلیل نمبر ۲..... ایک دوسری روایت میں ہے لو لا ان اشفق علی امتی لا امرتهم بالسواک عند کل

اصحہ اور (رواہ احمد، الطبرانی) دلیل شواہد حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... یہ حدیث احتجاج پر محمول ہے اور بکیر تحریر سے قبل پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۲..... یہ حدیث محتمل ہے کہ عندیت عند مراد ہو یا عندیت منفصلہ مراد ہو لہذا یہ حدیث مفسر عند کل وضو پر محمول ہے اور تقدیر عبارت عند وضو کل صلوٰۃ ہے اور قرآن تین ہیں۔ (۱) قیام الی الصلوٰۃ و بکیر تحریر کے وقت آنحضرت ﷺ اور خلفائے راشدین سے مسواک کرنا ثابت نہیں۔ (۲) نماز کے متصل مسواک کرنے سے خروج دم کا اندیشہ ہے جو ہمارے نزدیک ناقض وضو ہے اور اس میں حرج ہے۔ (۳) ایک دوسری صریح روایت میں یوں آیا ہے لا مسوئہم بالسواک مع الوضوء عند کل صلوٰۃ (رواہ ابن حبان فی صحیحہ من حدیث عائشہ زوجہ الخلفاء) جلد ۱، صفحہ ۳۱۶ و اسناد صحیح

و عن عائشہ..... قوله 'من الفطرة' فطرت سے مراد سنت انبیاء یا دین فطری و پیدائشی ہے۔ قوله 'قص الشارب' (صفحہ ۳۲) لبوں کا اتنا کاٹنا اور کترنا کہ اوپر والے لب کی سرخی ظاہر ہو جائے مسنون ہے اور مونڈنا مکروہ ہے۔ قوله 'واعفاء اللحية'... ایک قبضے کے بعد درازھی رکھنا واجب ہے اور اس سے کم کاٹنا یا مونڈنا حرام ہے اور قدر قبضہ کو سنت کہنا بایں معنی ہے کہ ثابت بالسنہ ہے جیسا کہ نماز عیدین میں ہے اور لحيہ قدر قبضہ کی دلیل یہ روایت ہے کان ابن عمر اذا حج او اعتمر قبض علی لحيته فما فضل اخذه (رواہ البخاری جلد ۲، صفحہ ۸۷۵) باب تقليم الاظفار نیز تعامل است اور اجماع ائمہ اربعہ بھی قدر قبضہ کی دلیل ہے چنانچہ علامہ شامی کتاب الصوم میں قبضے سے کم لحيہ کے متعلق فرماتے ہیں لم یبعہ احدہما و قبضے سے زائد درازھی رکھنا عزیمت و راد لویت ہے۔

قوله 'وقص الاظفار' ناخنوں کا تراشنا بہتر یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی سبابہ سے انکی خضر تک ہر بائیں کی خضر سے اس کے ابہام تک اور آخر میں دائیں ہاتھ کا ابہام ہو اور پاؤں میں دائیں کی خضر سے شروع کرے بائیں کی خضر پر ختم کرے۔

قوله 'وغسل البراجم' (صفحہ ۲۳) یعنی انگلیوں کے درمیانی پوروں اور گرہوں کا دھونا۔ باب سنن الوضوء سنت کی جمع ہے اور یہاں اس سے لغوی معنی مراد ہیں یعنی طریقہ اور روش جو فرائض و سنن آداب و مستحبات سب کو شامل ہے۔

الفصل الاول..... عن ابی ہریرۃ..... قوله 'حتى يغسلها ثلاثا'..... مسئلہ خلافیہ ابو حنیفہ مالک، شافعی اور اکثر علماء کے نزدیک نیند سے بیدار ہونے کے وقت اتنا



دھونے کا امر استحبی ہے اسی لئے ان حضرات کے نزدیک ہاتھ دھوئے بغیر برتن میں ہاتھ داخل کرنے سے پانی نجس نہ ہوگا اور یہ شخص گناہگار بھی نہ ہوگا لیکن امام احمد، حسن بھری، عروہ بن زبیر، اور داؤد ظاہری کے نزدیک ہاتھ دھونا واجب ہے ورنہ پانی نجس ہو جائے گا اور یہ شخص گناہگار بھی ہوگا۔

دلیل جمہور۔ طہارت یقینی ہے اور نجاست مشکوک ہے اور قاعدہ فقہیہ مسلمہ ہے الیسقین لا یزول بالشک۔ دلیل حنا بلہ حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱۔ فاسہ لا بدری این باتت یدہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہاتھ دھونے کی عت تو ہم نجاست ہے اور تو ہم نجاست موجب وجوب نہیں ہو سکتا۔ جواب نمبر ۲۔ حضور کا ارشاد اذا استیقظ احدکم من منامہ فتوضا فلیستثر ثلاثا (متفق علیہ مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۵) بالاتفاق استحباب پر محمول ہے تو یہاں بھی ایسا ہی ہے۔ (بذل النجس جلد ۱، صفحہ ۱۴)

وعنه..... قوله فان الشيطان يبيت على خيشومه اس کی دو توجیہات ہیں۔ (۱)۔ حقیقت پر محمول ہے کہ شیطان ناک کے ذریعے دماغ میں برے خیانات اور فاسد خواب ڈالتا ہے۔ (۲)۔ مجاز پر محمول ہے کہ ناک میں گرد و غبار میل پکیل اور آلائش جم جاتی ہے جس کی وجہ سے طبیعت مکر اور کھل ہو جاتی ہے اور یہ چیز حق تلاوت قرآن فہم معانی اور رعایت خشوع سے مانع ہے جس کی وجہ سے شیطان خوش ہوتا ہے تو گویا شیطان ناک کی جڑ پر بیٹھا ہوا ہے۔

قوله ثم مضمض واستثر ثلاثا (صفحہ ۲۵) مسئلہ خلا فیہ۔ فصل و وصل فی المضمضة والاستنشاق۔ ابو حنیفہ اور مالک کے نزدیک مضمضہ اور استنشاق میں فصل مختار ہے یعنی پہلے تین چلوؤں سے تین مرتبہ مضمضہ کرے اور پھر تین چلوؤں سے تین مرتبہ استنشاق کرے لیکن شافعی و احمد کے نزدیک وصل مختار ہے یعنی پہلے ایک چلو سے مضمضہ اور استنشاق دونوں کرے اور علیٰ ہذا دوسرے اور تیسرے چلو سے اسی طرح کرے۔ دلائل احناف۔ دلیل نمبر ۱۔ عن طلحة عن ابيه عن جده (مصرف بن عمرو) قال دخلت بعني على النبي ﷺ وهو يتوضأ والماء يسيل من وجهه ولحيته على صدره فرأيت بين المضمضة والاستنشاق (رواه ابو داود جلد ۱، صفحہ ۱۸، ۱۹) دلیل نمبر ۲۔ حدیث ابی حنیفہ قال رأيت عليا توضأ فغسل كفيه حتى انقاهما ثم مضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا الى قوله ثم قال احببت ان اريكم كيف كان طهور رسول الله ﷺ (رواه الترمذی والنسائی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۶) دلیل نمبر ۳۔ عن ابي شقيق بن سلمة قال شهدت علي بن ابي طالب وعثمان بن عفان توضأ ثلاثا وافرغ المضمضة من

الاستنشاق ثم قالاً هكذا راينا رسول الله ﷺ توصيا (رواه ابن السكيت في صحيحه بحواله آثار السنن جلد ۱ صفحہ ۳۱) دلیل نمبر ۲ قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ فصل افضل و مختار ہو کیونکہ منہ اور ناک دو مستقل اعضاء ہیں۔ شوافع کی دلیل اول حدیث باب ہے۔ جواب۔ ..... یہاں ثلاثا میں تازیع فعلین واقع ہو رہا ہے اس لئے ایک فعل کا معمول مہذوف ہے ای مضمض ثلاثاً واستنثر ثلاثاً۔

دلیل ثانی۔ وہ تمام روایات جس میں من کف واحد وارد ہوا ہے۔ جواب نمبر ۱۔ علامہ بدر الدین عینی فرماتے ہیں کہ یہ بیان جواز پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۲۔ حافظ ابن ہمام کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ مضمضہ اور استنشاق ایک ہاتھ سے کیئے جائیں غسل وجہ کی طرح دونوں ہاتھ لگانے کی ضرورت نہیں۔

جواب نمبر ۳۔ مطلب یہ ہے کہ مضمضہ اور استنشاق دونوں دائیں ہاتھ سے ہوں یہ نہیں کہ مضمضہ دائیں سے اور استنشاق بائیں سے ہو۔ قولہ 'ثم مسح رأسه' بیدیدہ..... مسئلہ خلافہ عدد مسح ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سر کا مسح صرف ایک مرتبہ کرنا چاہیئے۔ امام شافعیؒ کی مشہور روایت میں تثلیث مسنون ہے یعنی تین پانیوں کے ساتھ تین دفعہ سر کا مسح کرنا۔ دلائل جمہور دلیل نمبر ۱۔ حدیث عبداللہ بن زید بن عاصم و مسح برأسه فاقبل بهما وادبر مرة واحدة (رواه البخاری، مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۴۵)

دلیل نمبر ۲۔..... حدیث ابی حنیفہ قال رأيت علياً و مسح برأسه مرة (رواه الترمذی و التسائی، مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۴۶) شوافع کی دلیل اول۔..... حضرت شقیق بن سلمہ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان نے وضو میں تین بار سر کا مسح کیا اور پھر فرمایا رأيت رسول الله ﷺ فعل هذا (رواه ابوداؤد صفحہ ۱۵)

جواب نمبر ۱۔ تین مرتبہ خالی ہاتھ پھیرنا مراد ہے تاکہ کامل استیعاب ہو جائے۔ جواب نمبر ۲۔ یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ حضرت عثمانؓ کی تمام صحیح روایات میں عدد ثلاث کا ذکر نہیں۔ چنانچہ امام ابوداؤد فرماتے ہیں واحادیث عثمان الصحاح كلها تدل على مسح الرأس انه مرة (ابوداؤد صفحہ ۱۵) دلیل ثانی۔..... شوافع کہتے ہیں کہ ہم مسح کو غسل اعضاء پر قیاس کرتے ہیں۔

جواب نمبر ۱۔..... نص کے مقابلے میں قیاس غیر معتبر ہے۔ جواب نمبر ۲۔..... یہ قیاس مع الفارق ہے کیوں کہ غسل سے مقصود تہطیف ہے اور نکرار اس کے لئے مفید ہے بخلاف مسح کے کہ اس سے مقصود تخفیف ہے اور نکرار اس کے منافی ہے نیز تثلیث سے تو مسح نہیں رہتا بلکہ غسل بن جاتا ہے حالانکہ مقصود مسح ہے۔ وجہ ترجیح مذہب نفی قیاس اور وجہ نظر کا تقاضا بھی یہی ہے کہ سر کا مسح ایک ہی مرتبہ ہو جیسا کہ اس کے دیگر نظائر میں ہے مثلاً مسح فی التيمم مسح علی الخفين مسح علی الجبيرة۔

قوله 'ثم غسل رجلیه الی الکعبین' (صفحہ ۲۵) مسئلہ غسل رجلین ائمہ اربعہ وغیرہم اہل سنت کے نزدیک وضو میں ننگے پاؤں کا فریضہ صرف دھونا ہے مسح کافی نہیں لیکن شیعہ کے فرقہ امامیہ کے نزدیک موزوں کے بغیر ننگے پاؤں پر مسح کرنا بھی پاؤں کا فریضہ ہے۔

دلائل اہل سنت و دلیل نمبر ۱... قوله 'تعالیٰ وارجلکم الا الکعبین' (پارہ ۶) لام کے نصب والی قراءت پر تافع ابن عامر حفص کسائی یعقوب کی قراءت پر۔ دلیل نمبر ۲۔ احادیث تو اس بارے میں حد تو اتار کو پہنچی ہوئی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے وضو کرتے وقت ہمیشہ پاؤں کو دھویا ہے۔ مثلاً حدیث باب جلد ۱، صفحہ ۲۵ اور حدیث ابی حنیہ ثم غسل قدمیہ الی الکعبین (جلد ۱، صفحہ ۳۶)۔ دلیل نمبر ۳۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت ﷺ کے ہمراہ مکہ سے مدینہ لوٹ رہے تھے راستے میں نماز عصر کی وقت بعض لوگوں نے جلدی میں وضو کیا تو ان کی ایڑیاں خشک رہ گئیں آنحضرت ﷺ نے دیکھ کر فرمایا ویلّ للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۳۶) جب تھوڑی جگہ کے خشک رہنے پر اتنی سخت وعید ہے تو پھر مسح پر کفایت کیسے جائز ہو سکتی ہے۔

روافض کی دلیل اول۔ آیت مذکورہ کی جروالی قراءت وارجلکم (ابن کثیر، ابو عمرو شعبہ، حمزہ، ابو جعفر امام خلف کی قراءت پر) جواب نمبر ۱... اس کا جرجواری ہے یعنی وارجلکم کا عطف تو ایسا دیکھم پر ہے لیکن اس کا جرجواری وجہ سے ہے جیسا کہ عذاب یوم الیم میں الیم باوجودیکہ عذاب کی صفت ہے مگر پھر بھی یوم کے جوار کی وجہ سے مجرد ہے اس جواب کا قرینہ علاوہ دلائل مذکورہ کے لفظ الی الکعبین ہے کیوں کہ اہل تشیع کے نزدیک مسح الی ظہور القدین ہے۔ جواب نمبر ۲... امام شافعی فرماتے ہیں کہ قراءت جرجواری علی الخفین کی صورت پر محمول ہے ورنہ ایک آیت کی دو قراءتوں میں تعارض لازم آئے گا جو محال ہے۔ جواب نمبر ۳... مسح بمعنی غسل خفیف مشابہ با مسح ہے اور مقصود یہ ہے کہ غسل رجلین میں پانی کے اسراف سے بچا جائے جیسا کہ کہا جاتا ہے تمسحت للصلوٰۃ ای توضأت لہا اور بولتے ہیں مسح المطر الارض ای غسلہا گویا یہاں لفظ مسح میں عموم مجاز ہے۔ دلیل ثانی... حضرت انسؓ سے مروی ہے قال رأیت رسول اللہ ﷺ توضا ومسح علی نعلیہ اور ایک روایت میں ومسح علی قدمیہ آیا ہے۔

جواب۔ آپ ﷺ کا یہ طریقہ وضو علی الوضو میں ہوتا تھا جیسا کہ حضرت علیؓ کے متعلق منقول ہے توضا ومسح علی نعلیہ وقال هذا وضوء من لم یحدث هكذا رأیت رسول اللہ ﷺ (رواہ الترمذی وغیرہ)

دلیل ثالث حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں ان رسول اللہ ﷺ اتنی سباطۃ قوم لیل الی قولہ فتوضا ومسح علیٰ نعلیہ۔ جواب نمبر ۱ حضرت حذیفہؓ کی صحیح روایت ومسح علیٰ خفہ ہے۔ جواب نمبر ۲ ممکن ہے کہ غسل رجليں سے کوئی چیز مانع ہو۔ قاعدہ حضرت ابن عباسؓ، حضرت علیؓ، حضرت انسؓ یہ تینوں حضرات پہلے فرضیت غسل رجليں کے قائل نہ تھے لیکن پھر بعد میں انہوں نے رجوع فرمایا چنانچہ عبدالرحمن ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں اجمع اصحاب رسول ﷺ علیٰ غسل القدمین (رواہ سعید بن منصور بحوالہ فتح الملہم جلد ۱ صفحہ ۴۰۳) اور یہ قاعدہ ہے کہ بعد کا اجماع پہلے اختلاف کے لئے رافع ہوا کرتا ہے۔ وعن المغيرة بن شعبه..... قوله 'مسح بناصيته وعلى العمامة'... مسئلہ خلاfiہ ابو حنیفہؒ، مالکؒ، شافعیؒ اور جمہور علماء کے نزدیک مسح کے لئے صرف پگڑی پر مسح کرنا کافی نہیں۔ امام احمدؒ اور داؤد ظاہری کے نزدیک صرف عمامہ پر مسح کرنا کافی ہے۔

دلیل جمہور وامسحوا بروسکم کا ظاہر اور متبادر مفہوم ہے اور خبر واحد سے مسح عمامہ کی فرضیت ثابت کرنا کتاب اللہ پر زیادتی ہے جو ناجائز ہے۔ دلیل حنا بلہ۔ حدیث باب ہے۔

جواب۔ آیت قرآنیہ اور متعدد احادیث میں مسح رأس کا ذکر ہے اور عمامہ کا مسح ظاہر ہے کہ مسح نہیں لہذا یہ حدیث مؤول ہے۔ تاویل نمبر ۱..... آپ نے ناصیہ کی مقدار سر پر مسح کر کے باقی مسح پگڑی پر فرمایا یعنی عمامہ پر ہاتھ پھیر لیا تاکہ کامل استیعاب ہو جائے جیسا کہ اس حدیث کے الفاظ سے ظاہر ہے۔

تاویل نمبر ۲ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے سر پر پگڑی کے ہوتے ہوئے مسح فرمایا اور اس کو کھولا نہیں جیسا کہ (سنن ابی داؤد باب مسح علی العمامۃ صفحہ ۱۹) میں حضرت انسؓ سے مرفوعاً مروی ہے رایت رسول اللہ ﷺ يتوضا وعليه عمامة قطرية..... فادخل يده 'من تحت العمامة لمسح مقدم رأسه ولم ينقض العمامة۔

الفصل الثانی..... وعن سعيد بن زيدؓ، قوله 'لا وضو لمن لم يذكر اسم الله عليه' (صفحہ ۴۶)۔ مسئلہ خلاfiہ تسمیہ فی الوضوء..... امام ابو حنیفہؒ، مالکؒ، شافعیؒ کے نزدیک وضو کی ابتداء میں تسمیہ سنت ہے امام احمدؒ کی ظاہر روایت بھی یہی ہے لیکن داؤد ظاہری کے نزدیک نیز امام احمدؒ کی دوسری روایت میں تسمیہ فرض ہے۔ دلائل جمہور..... دلیل نمبر ۱..... قرآن مجید میں فرائض وضو کے سلسلے میں تسمیہ کا ذکر نہیں اور خبر واحد سے فرضیت ثابت کرنے میں کتاب اللہ پر زیادتی ہے جو ممنوع ہے (۲)۔ حدیث ابی ہریرہؓ، ابن مسعودؓ، ابن عمرؓ، ان النبی ﷺ قال من توضا وذكر اسم الله فانه

یظہر جسده کله' ومن توضا ولم يذكر اسم الله فلم يظہر الا موضع الوضوء (رواہ الدارقطنی  
ابن ماجہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۷) اگرچہ حدیث ضعیف ہے لیکن تعدد طرق کی وجہ سے قابل استدلال ہے (بذل  
الحجہ و جلد ۱، صفحہ ۴۳) دلیل اہل ظاہر..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱۔ یہاں لائق کمال  
وضو کے لئے ہے نہ کہ نفی وجود وضو کے لئے اور قرینہ دلائل مذکورہ ہیں جیسا کہ لاصلوٰۃ لجار المسجد الا  
فی المسجد اور لا ایمان لمن لا امانة له میں لائق کمال کے لئے ہے۔

جواب نمبر ۲۔ حضرت شیخ الہند فرماتے ہیں کہ حدیث میں وضو کی نفی ہے جو ضلہ سے مشتق ہے جس کے  
معنی چمک دمک کے ہیں اور یہ طہارت سے زائد ایک درجے کا نام ہے تو خاص یعنی وضو کی نفی سے عام یعنی  
طہارت کی نفی لازم نہیں آتی۔

وعن عبد الله بن زيد..... قوله 'انه' مسح رأسه' بماء غير فضل  
يديہ..... مسئلہ خلا فیہ مسح رأس۔ ابو حنیفہؒ کے نزدیک سر کے مسح کے لئے نیا پانی لینا افضل ہے۔ باقی  
اعضاء مغسولہ کے غسل سے بچی ہوئی تری سے بھی مسح جائز ہے امام شافعیؒ کے نزدیک مطلقاً نیا پانی لینا ضروری  
ہے اور بچی ہوئی تری کافی نہیں۔ دلائل احناف..... دلیل نمبر ۱..... حدیث ریح بنت معوذہ ان النبی  
ﷺ مسح برأسه من فضل ماء كان في يده (رواہ ابوداؤد فی باب صفۃ وضوء النبی ﷺ صفحہ ۱۷)

دلیل نمبر ۲..... حضرت ریح ہی فرماتی ہیں ان النبی ﷺ توضا و مسح برأسه ببلل يديه (رواہ الدارقطنی  
بحوالہ بذل الحجہ و جلد ۱، صفحہ ۷۲)۔

دلیل شوافع حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... اس حدیث سے ثروم و وجوب ثابت نہیں ہوتا بلکہ  
صرف نفس جواز و وجوب ثابت ہوتا ہے اور جواز بلکہ افضلیت کے ہم بھی قائل ہیں۔ جواب نمبر ۲..... ممکن ہے کہ  
آپ ﷺ نے تری کے خشک ہو جانے کی وجہ سے نیا پانی لیا ہو اور قرینہ دلائل مذکورہ ہیں۔

وعن ابي امامة..... قوله 'وقال الاذان من الرأس' (صفحہ ۴۶)۔  
مسئلہ خلا فیہ مسح اذنین مالک، شافعی، احمد کے نزدیک کانوں کے مسح کے لئے جدید پانی لینا ضروری  
ہے لیکن ابو حنیفہؒ کے نزدیک سر کے مسح سے بقیہ تری بھی کانوں کے مسح کے لئے کافی ہے۔

دلائل احناف..... دلیل نمبر ۱..... حدیث باب کیوں کہ آنحضرت ﷺ ارشاد و احکام کے لئے  
تشریف لائے ہیں نہ کہ خلقت بتانے کے لئے تو مطلب یہ ہوا کہ کان سر کے حکم میں ہیں لہذا سر کے مسح کی تری  
کان کے مسح کے لئے کافی ہوگی اور اس حدیث کے متعلق ابن دقیق العید شافعی فرماتے ہیں الحدیث حسن۔

دلیل نمبر ۲ حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ فاذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من اذنيه (رواہ مالک والنسائی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۳۹) دلیل اول پر شبہہ... قال حماد لا ادري الاذنان من الرأس من قول ابی امامہ ام من قول رسول اللہ ﷺ (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۷)

جواب نمبر ۱ حماد کا عدم علم دوسروں پر حجت نہیں ہو سکتا جبکہ متعدد قوی طرق سے اس کا مرفوع ہونا ثابت ہو چکا ہے۔ چنانچہ ابن ماجہ اور مسند احمد میں ہے۔ قال رسول اللہ ﷺ والاذان من الرأس۔

جواب نمبر ۲... یہ روایت ابو امامہؓ کے علاوہ ابن عباسؓ، عبد اللہ بن زیدؓ، ابو ہریرہؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت انسؓ، ابن عمرؓ، حضرت عائشہؓ ان صحابہ سے بھی متعدد سندوں کے ساتھ مروی ہے۔

جواب نمبر ۳..... اثر موقوف بھی حدیث مرفوع کے حکم میں ہوتا ہے کیوں کہ اصول حدیث کا یہ قاعدہ ہے کہ غیر مد رک بالقیاس مسئلے میں صحابی کا قول حکما مرفوع ہوتا ہے۔

شواہد کی دلیل اول.... کان مستقل عضو ہے لہذا پانی مستقل ہونا چاہیے۔ جواب نص کے مقابلے میں قیاس معتبر نہیں۔ دلیل ثانی.... ابن عمرؓ سے جدید پانی لینا ثابت ہے لفظ یہ ہیں انہ کان اذا توضأ یاخذ الماء باصبعه لا ذنبہ (رواہ مالک والبیہقی) جواب نمبر ۱... ممکن ہے کہ تری کے خشک ہو جانے کی وجہ سے نیا پانی لیتے ہوں۔ جواب نمبر ۲..... دلائل مذکورہ کے تری سے اس روایت سے نفس جواز ثابت ہوتا ہے نہ کہ وجوب بھی اور جواز کے جہم بھی قائل ہیں حالانکہ کلام وجوب میں ہے جو ثابت نہیں ہوا۔

وعن معاذ بن جبل..... قوله اذا توضأ مسح وجهه بطرف ثوبه مسئلہ خلاف مسح بالمندیل.... احناف اور جمہور علماء کے نزدیک وضو اور غسل دونوں کے بعد رومال وغیرہ سے پانی خشک کرنا بقول ثنائی مستحب ہے اور بقول قاضیان مباح ہے یعنی نہ مستحب نہ مکروہ اور یہی قول معتدل علیہ اور حق ہے لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک خلاف سنت اور مکروہ ہے۔

دلائل احناف..... دلیل نمبر (۱)... حدیث باب۔ دلیل نمبر ۲..... حدیث عائشہؓ قالت کان لرسول اللہ ﷺ خرقۃ ینشف بہا اعضاءہ بعد الوضوء (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۷)

دلیل نمبر ۳... حدیث سلمان فارسیؓ ان النبی ﷺ توضأ فقلب جعبته کانت علیہ و مسح بہا وجهہ (رواہ ابن ماجہ) دلیل ثانی پر اعتراض۔ قال الترمذی هذا حدیث لیس بالقائم و ابو معاذ الراوی ضعیف عند اهل الحديث (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۷) یعنی امام ترمذیؒ نے اس حدیث کی تضعیف کی ہے۔ جواب فضائل میں ضعیف حدیث حجت اور معتدل علیہ ہوتی ہے۔

شواہد کی دلیل اول حدیث میمونہؓ کہ آنحضرت ﷺ نے غسل فرمایا تو حضرت میمونہؓ نے غسل کے بعد بدن خشک کرنے کے لئے رومال پیش کیا لیکن آپ ﷺ نے رد فرما دیا اور پھر بدن کے پانی کو ہاتھوں سے جھاڑنے لگے (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۸) جواب نمبر ۱.... رد فرمانا کسی عذر کی وجہ سے تھا مثلاً گرمی کی وجہ سے ٹھنڈک کا حاصل کرنا مقصود ہو یا کسی کام کی وجہ سے جلدی ہوگی اس تاویل کا قرینہ علاوہ دلائل مذکورہ کے یہ ہیں کہ مائی صاحبہ کا رومال پیش کرنا اس کے معمول ہونے پر دال ہے۔

جواب نمبر ۲.... بیان جواز کے لئے رد فرمایا تو آپ ﷺ نے دونوں عمل فرمائے تاکہ جواز امرین معلوم ہو جائے۔ دلیل ثانی عن انسؓ ان رسول اللہ ﷺ لم یکن یمسح وجہہ بالمندیل بعد الوضوء ولا ابو بکرؓ ولا عمرؓ ولا علیؓ لا ابن مسعودؓ (کتاب النسخ والنسخ لابن شامہ)۔  
جواب..... حافظ ابن حجر شافعی فرماتے ہیں اسنادہ ضعیف (بذل المحمود جلد ۱، صفحہ ۱۰۰)

### باب الغسل..... (صفحہ ۴۷)

الفصل الاول..... عن ابی ہریرۃؓ..... مسئلہ خلافیہ..... جمہور صحابہ و تابعین اور ائمہ اربعہ کے نزدیک محض التقائے ختائین اور دخول شفق بلا انزال سے بھی غسل فرض ہے۔ لیکن داؤد ظاہری کے نزدیک وجوب غسل کے لئے انزال شرط ہے۔ دلائل جمہور..... دلیل نمبر ۱.... حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث باب قال قال رسول اللہ ﷺ اذا جلس احدکم بین شعبھا الاربع ثم جھدھا فقد وجب الغسل وان لم ینزل (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۷) دلیل نمبر ۲.... حدیث ابی بن کعبؓ قال انما كان الماء من الماء رخصة في اول الاسلام ثم نهى عنها (رواه الترمذی، ابوداؤد والدارمی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۹) دلیل نمبر ۳.... حدیث عائشہؓ قالت قال رسول اللہ ﷺ اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل وفعلته انا ورسول الله فاعتسلنا (رواه الترمذی وابن ماجہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۸) اہل ظاہر کی دلیل اول..... حضرت ابی سعید خدریؓ کی آئندہ حدیث قال قال رسول اللہ ﷺ انما الماء من الماء (رواه مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۷) جواب نمبر ۱.... یہ حدیث منسوخ ہے اور تاریخ گذشتہ احادیث ہیں بلکہ ابی بن کعبؓ کی حدیث میں توضیح کی صراحت ہے یہ جواب محی السنہ نے بیان کیا ہے۔ جواب نمبر ۲.... یہ حدیث مباشرة فاحشہ کی صورت پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۳.... حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث احتلام کے بارے میں ہے یعنی خواب اور احتلام کی صورت میں جب تک انزال نہ ہو غسل نہیں ہوگا یہ جواب بھی محی السنہ نے ذکر کیا ہے۔ شبہ۔ صحیح مسلم میں ابو سعید خدریؓ کی روایت

سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث محبت و جماع کے بارے میں ہے نہ کہ احتلام کے بارے میں؟

جواب ابن عباس کا مطلب یہ ہے کہ دراصل یہ حدیث جماع اور احتلام دونوں کو عام تھی لیکن اب جماع میں منسوخ ہے اور احتلام میں باقی ہے۔ دلیل ثانی بعض صحابہ کرام مثلاً ابو سعید خدریؓ، زید بن خالدؓ، سعد بن ابی وقاصؓ، معاذ بن جبلؓ وغیرہم سے بھی اسی طرح منقول ہے کہ محض دخول حشفہ بغیر انزال کے موجب غسل نہیں۔ جواب... حضرت عمرؓ کی خلافت تک یہ اختلاف تھا لیکن پھر فاروق اعظمؓ کے دور خلافت میں جب ازواج مطہرات وغیرہن سے اس مسئلے کی خوب تحقیق کی گئی تو ان صحابہؓ نے بھی رجوع فرمالیا تھا اور پھر تمام صحابہ کرام کا اس مسئلہ پر اتفاق ہو گیا تھا کہ محض دخول حشفہ بلا انزال بھی موجب غسل ہے اس کے بعد حضرت عمرؓ نے فیصلہ اور اعلان کیا کہ آج کے بعد جو اس مسئلے میں اختلاف کرے گا اس کو سزا دی جائے گی لہذا داؤد ظاہری قابل سزا ہے (فتح الملہم جلد ۱، صفحہ ۲۸۶)۔

وعن ام سلمہ..... قوله 'ان تحشی علی رأسک ثلث حیثیات' مسئلہ خلافیہ..... احناف کے نزدیک عورت کے لئے گوندھے ہوئے بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانا واجب ہے اگر بغیر کھولے نہ پہنچے تو کھولنا لازم ہے اور اگر خود بخود پہنچ جائے تو کھولنا واجب نہیں کیونکہ وجوب میں حرج و مشقت ہے لیکن مرد کے لئے مطلقاً کھولنا ضروری ہے کیونکہ اس میں حرج نہیں اس لئے کہ اگر مرد مینڈیاں رکھے اور کھولنے میں حرج محسوس کرے تو منڈا سکتا ہے بخلاف عورت کے کہ اس کے لئے بال منڈوانا حرام ہے امام مالکؒ، شافعیؒ، احمدؒ کے نزدیک مرد بھی عورت کے حکم میں ہے یعنی اس کے لئے بال کھولنا ضروری نہیں۔

ولیل احناف..... حدیث ثوبانؓ مرویاً اما الرجل فلیستنر رأسه فلیغسله حتی یبلغ اصول الشعر واما المرأة فلا علیها ان لا تنقصه (رواہ ابو داؤد فی باب المرأة هل تنقص شعرها عند الغسل صفحہ ۳۳)

وعن انس..... قوله 'ویغتسل بالصاع' (صفحہ ۲۸)..... احناف کے نزدیک صاع نمین سیرچہ چھٹا تک اور مد ساڑھے تیرہ چھٹا تک اور رطل پونے سات چھٹا تک کا ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صاع دو سیر دو چھٹا تک اور مد ساڑھے آٹھ چھٹا تک ہے۔ مسئلہ خلافیہ مقدار مد... اس بات پر تو تمام کا اتفاق ہے کہ صاع میں چار مد ہوتے ہیں لیکن پھر مقدار مد میں اختلاف ہے تو احناف کے نزدیک ایک مد کی مقدار دو رطل ہے لہذا صاع کی مقدار آٹھ رطل ہوئی اور یہ صاع عراقی، نبوی، حجازی، عمری کہلاتا ہے اور مالکؒ، شافعیؒ کے نزدیک ایک مد ایک رطل اور تہائی رطل کا ہے لہذا صاع پانچ ارطال اور ثلث رطل کا ہوا اور یہ صاع



جازی کہلاتا ہے۔ امام احمد سے دونوں روایتیں منقول ہیں۔

**دلیل احناف** حضرت مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے ایک برتن کی طرف اشارہ کر کے فرمایا  
 یمان النبی ﷺ یغتسل بمثل هذا مویٰ جنی کہتے ہیں کہ میں نے اس برتن کا اندازہ کیا تو آٹھ رطل نکلا  
 (رواہ الترمذی بسند جید صفحہ ۴۶) دلیل شوافع بیہقی میں ہے کہ ابو یوسفؒ مدینہ طیبہ تشریف لے گئے تو  
 وہاں کے بوڑھے جو مہاجرین و انصار کی اولاد میں سے تھے اپنے اپنے صاع ابو یوسفؒ کے پاس لائے اور کہا  
 کہ یہ آنحضرت ﷺ کے صاع کے مطابق ہیں۔ ابو یوسفؒ نے ان کو ناپا تو پانچ ارطال اور تہائی رطل نکلے اس  
 پر ابو یوسفؒ نے امام مالکؒ کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ جواب نمبر ۱..... ابن امام کہتے ہیں کہ دراصل یہ  
 نزاع غلطی ہے کیوں کہ رطل عراقی میں استار کا ہے اور رطل جازی میں استار کا ہے (فتح القدیر جلد ۱، صفحہ ۱۴۱، فتح  
 البہم جلد ۱، صفحہ ۴۷۱) جواب نمبر ۲..... احناف کے صاع میں احتیاط ہے۔ جواب نمبر ۳..... یہ واقعہ بھی  
 صحیح نہیں ہے کیونکہ امام محمدؒ نے جو بیہقی سے زیادہ ابو یوسفؒ کے مذہب سے واقف ہیں یہ واقعہ اور رجوع نقل  
 نہیں کیا (بذل المحمود جلد ۱، صفحہ ۱۴۷، ۱۶۱)

وعن معاذہؓ، قوله، كنت اغتسل انا ورسول الله ﷺ من اناء واحدہ  
 (صفحہ ۲۸) مسئلہ خلافیہ..... پہلے یہ سمجھیں کہ یہاں چار صورتیں بالاتفاق جائز ہیں۔ (۱) مرد مرد کا بقیہ بطہور  
 استعمال کرے۔ (۲) عورت عورت کا باقی پانی استعمال کرے۔ (۳) عورت مرد کا فضل الطہور استعمال  
 کرے۔ (۴) دونوں اکٹھے پانی استعمال کریں۔ اختلافی صورت یہ ہے کہ مرد اپنی بیوی کا وضو اور غسل سے بچا  
 ہو یا پانی استعمال کرے یہ جائز ہے یا نہیں؟ تو ابو حنیفہؒ، مالکؒ، شافعیؒ کے نزدیک مرد کے لئے اپنی بیوی کے وضو  
 اور غسل سے بقیہ پانی استعمال کرنا جائز ہے امام احمدؒ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے۔

**دلیل جمہور** حدیث ابن عباسؓ کہ بعض ازواج مطہرات یعنی حضرت میمونہؓ نے غسل کیا حضور ﷺ نے  
 انکا بچہ ہوا پانی وضو میں استعمال کرنا چاہا تو حضرت میمونہؓ نے عرض کیا انسی کنت جنباً اس پر آپ ﷺ نے  
 فرمایا ان الماء لا یجنب (رواہ الترمذی وابن ماجہ ابوداؤد و مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۹)

**دلیل حنابلہ**..... حدیث حکم بن عمرؓ و قال نہی رسول اللہ ﷺ ان يتوضا الرجل من فضل  
 طہور المرأة (رواہ ابوداؤد وابن ماجہ، الترمذی و مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۰) جواب نمبر ۱..... عورت کثیفہ اور  
 عورت ظریفہ میں فرق ہوتا ہے۔ جواب نمبر ۲..... یہ بھی تریبی اور خلاف اولیٰ کے لئے ہے کیونکہ عورتوں  
 میں بے احتیاطی غالب ہوتی ہے اس کا قرینہ حمید حمیریؒ کی حدیث ہے جس میں غسل المرأة بفضل

الرجل کی بھی ممانعت ہے اور یہ بالاتفاق نئی تنزیہی پر محمول ہے تو یہاں بھی ایسا ہی ہے۔

جواب نمبر ۳۔ یہاں اعضاء سے گرا ہوا ماء مستعمل مراد ہے۔ جواب نمبر ۴۔ یہ حدیث منسوخ ہے اور

ناصح حضرت میمونہؓ والی حدیث ابن عباسؓ ہے۔ جواب نمبر ۵۔ یہ حدیث اجنبی عورت پر محمول ہے۔

**الفصل الثالث** ..... عن علیؓ قوله 'لو كنت مسحاً عليه بیدک

اجزاک' . مسح سے مراد غسل خفیف ہے کیونکہ غسل کے دوران میں معمولی ہاتھ پھیرنے سے

بھی تقاطر ہو جاتا ہے بعض نے کہا کہ ابتداء میں مسح کا حکم بھی تھا جو بعد میں منسوخ ہو گیا اور ناصح حدیث علیؓ

من ترک موضع شعرة من جنابة الخ (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۸)

**باب مخالطة الجنب و ما یباح له** ..... (صفحہ ۴۹)

**الفصل الاول** ..... عن ابن عمرؓ قوله 'توضاً وغسل ذکرک

ثم نم' ..... مسئلہ خلا فیہ وضو جب ..... ائمہ اربعہ کے نزدیک جنبی غسل سے پہلے سونا چاہے یا دوبار

جماع کرنا چاہے تو اسکے لئے وضو کرنا واجب نہیں بلکہ صرف مستحب ہے اور اہل ظاہر کے نزدیک وضو کرنا

واجب ہے۔ دلائل جمہور دلیل نمبر ۱۔ نوم کے بارے میں حدیث ابن عمرؓ انہ سال النبی ﷺ

ایسام احداً وهو جنب قال یتوضأ ان شاء (رواہ ابن خزیمہ وابن حبان) دلیل نمبر ۲۔ جماع کے

بارے میں حدیث عائشہؓ قالت کان النبی ﷺ یتوضأ ثم یعود ولا یتوضأ (رواہ الطحاوی)

دلائل اہل ظاہر دلیل نمبر ۱۔ نوم کے بارے میں ابن عمرؓ کی حدیث باب۔ دلیل نمبر ۲۔ جماع کے

بارے میں حدیث ابی سعید خدریؓ مرفوعاً اذا اتی احدکم اھلہ ثم اراد ان یعود فلیتوضأ بینھما

وصوا (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۴۹) مبادی استدلال یہ ہے کہ توضاً؛ فلیتوضأ امر کے صیغے ہیں اور امر

وجوب کے لئے ہوتا ہے۔

جواب۔ یہ امر استحباب پر محمول ہے اور قرینہ استحباب مذکورہ بالا دلائل ہیں نیز حدیث ابی سعید خدریؓ میں

بیہقی اور مستدرک حاکم میں یہ جملہ بھی آیا ہے فانہ انشط للعود تو یہ جملہ بھی استحباب پر دال ہے۔

**الفصل الثانی** ..... وعن ابن عمرؓ قوله 'لا تقرأ الحائض ولا

الجنب شیئاً من القرآن' (صفحہ ۴۹) مسئلہ خلا فیہ۔ ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ کے نزدیک حائضہ و نفاسہ

جنبی تینوں کے لئے قرآن کی تلاوت ناجائز ہے امام احمدؒ کے نزدیک تینوں کے لئے جائز ہے امام مالکؒ کے

نزدیک صرف حائضہ کے لئے خوف نسیان کی وجہ سے جائز ہے۔ دلیل احناف۔ حدیث باب ہے۔

شبهہ... یہ حدیث تو ضعیف ہے؟ جواب... تعدد طرق اور توابع کی وجہ سے حسن وغیرہ ہے۔  
 دلیل حنا بلہ... حدیث مرفوعہ تو کوئی نہیں البتہ ابن عباسؓ کی ایک موقوف روایت ہے۔  
 جواب... حدیث مرفوعہ کے مقابلے میں قول صحابی مرجوح ہے۔

وعن عائشة..... قوله 'فانسی لا احل المسجد لحائض ولا جنب'  
 .....مسئلہ خلافیہ... ابو حنیفہؒ، مالکؒ، سفیان ثوریؒ اور جمہور علماء کے نزدیک جنبی اور حائض کے لئے مسجد کا  
 داخلہ مطلقاً ناجائز ہے امام شافعیؒ کے نزدیک ٹھہرنا ناجائز ہے اور گزرنا جائز ہے امام احمدؒ اور سہلؒ کے نزدیک گزرنا  
 تو دونوں کے لئے جائز ہے اور ٹھہرنا صرف حائضہ کے لئے نادرست ہے اور جنبی کے لئے درست ہے۔  
 دلیل جمہور..... حدیث باب ہے جو اپنے اطلاق اور عموم کی وجہ سے مکث اور مرور دونوں کو شامل ہے۔

شبهہ... یہ حدیث تو ضعیف ہے؟ جواب..... ابو داؤد نے اس پر سکوت اختیار کیا ہے اور ابن قنطار وغیرہ  
 نے اس کی تحسین کی ہے لہذا یہ قابل احتجاج ہے۔ دلیل شوافع... مرد کے جواز میں انکی دلیل آیت ولا  
 جنباً الا عابری سبیل (پارہ ۵) کیونکہ اس سے پہلے لا تقربوا الصلوۃ میں الصلوۃ سے مراد ان کے  
 نزدیک مواضع صلوۃ یعنی مساجد ہیں جیسا کہ ابن مسعودؓ وغیرہ سے منقول ہے۔ جواب... ابن عباسؓ علیہ  
 السلام، مجاہد، سعید بن جبیرؒ نے عابری سبیل کی تفسیر مسافرین سے کی ہے یعنی پانی نہ ہو تو مسافر تیمم کر کے نماز پڑھ لے  
 وجہ ترجیح... یہ تفسیر پہلی تفسیر سے راجح ہے کیونکہ اس میں الصلوۃ حقیقت پر محمول ہے اور پہلی تفسیر میں مضاف  
 یعنی مواضع کا لفظ محذوف ماننا پڑتا ہے جو مجاز اور خلاف اصل ہے۔ دلیل حنا بلہ..... بعض صحابہ کرامؓ کے  
 متعلق منقول ہے انہم کانوا یجلسون فی المسجد وہم مجنبون اذا توضؤوا وضوہم للصلوۃ۔  
 جواب نمبر ۱..... یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں ہشام بن سعد راوی ہے جس کو ابو حاتم اور ابن  
 معینؒ، احمدؒ، نسائیؒ نے ضعیف کہا ہے (بذلک محمود جلد ۱، صفحہ ۱۴)

جواب نمبر ۲..... حدیث مرفوعہ کے مقابلے میں یہ مرجوح ہے۔

## باب احکام المیاء

الفصل الاول..... عن ابی ہریرۃ..... قال قال رسول اللہ ﷺ لا  
 یسولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل فیہ... پانی دو قسم پر  
 ہے۔ (۱) جاری (۲) راکد۔ ماء جاری وہ ہے جو تھکا بہا کر لے جائے یہ بافتاق نجاست گرنے سے ناپاک  
 نہیں ہوتا جب تک کہ احد الاوصاف یعنی رنگ یا بو یا ذائقہ نہ بدل جائے اور ماء راکد میں دو مسائل خلافیہ ہیں

مسئلہ اولیٰ نجاست وعدم نجاست ماء راكد .. اس میں تین مذاہب ہیں۔ (۱) عازن

ابن عمر کے نزدیک ماء راكد وقوع نجاست سے مطلقاً ناپاک نہیں ہوتا الا یہ کہ نجاست کا غلبہ بالذات ہو جائے

کہ پانی کی رقت اور روانی بالکل ختم ہو جائے۔ (۲) امام مالک، امام بخاری، داؤد ظاہری کے نزدیک

اور کثیر دونوں کی نجاست کے لئے احداً واصاف کا تغیر شرط ہے وہورواۃ عن احمد۔ (۳) امام ابو حنیفہ

شافعی، احمد کے نزدیک قلیل و کثیر دونوں میں فرق ہے کہ ماء راكد قلیل تو مطلقاً ناپاک ہو جاتا ہے اگرچہ

احداً واصاف نہ بھی ہو لیکن ماء راكد کثیر میں تغیر احداً واصاف شرط ہے جیسا کہ ماء جاری میں ہے۔

والا لکل جمہور ..... دلیل نمبر ۱ ..... حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث باب ۱ دلیل نمبر ۲ ..... حدیث ہذا

قال نہی رسول اللہ ﷺ ان یسال فی الماء الراكد (رواہ مسلم و مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۵۰) یہ دونوں

احادیث ماء راكد قلیل و کثیر دونوں کو شامل ہیں اور بول میں نجاست کے غلبہ بالذات کی کوئی قید نہیں معلوم ہوا

کہ ماء راكد کے نجس ہونے کے لئے نجاست کے غلبہ بالذات کی کوئی شرط نہیں۔

دلیل نمبر ۳ ..... حدیث ابی ہریرہؓ مرفوعاً طہور اناء احدکم اذا ولغ فیہ الکلب ان یغسلہ سبع

مرات اولہن بالتراہ (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۵۲) اس حدیث میں ماء راكد قلیل کی نجاست کے لئے

تغیر اور عدم تغیر کی کوئی قید نہیں۔ معلوم ہوا کہ ماء راكد قلیل وقوع نجاست سے مطلقاً ناپاک ہو جاتا ہے اور اس

کے لئے تغیر احداً واصاف کو کوئی شرط نہیں۔ دلیل عائشہؓ مالکیہ، ظاہریہ ..... حدیث ابی سعید خدریؓ جو

بیر بضاعہ کے بارے میں ہے ان الماء طہور لا ینجسہ شیء (رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد و الترمذی و مشکوٰۃ

جلد ۱ صفحہ ۵۱) اس سے معلوم ہوا کہ ماء راكد وقوع نجاست سے مطلقاً ناپاک نہیں ہوتا ہاں اگر نجاست کا غلبہ

بالذات ہو جائے تو اور بات ہے یہ حضرت عائشہؓ کی وجہ استدلال ہے اور امام مالک اور اہل ظاہر کی وجہ

استدلال یہ ہے کہ اسی حدیث میں سنن ابن ماجہ صفحہ ۴۰ میں یہ الفاظ آئے ہیں الا ما غلب علی ریحہ و

طعمہ و لونہ اس سے معلوم ہوا کہ ماء راكد قلیل کی نجاست کے لئے بھی احداً واصاف کا تغیر ضروری ہے۔

جوابات حضرت عائشہؓ کا جواب تو ظاہر ہے کیونکہ سنن ابن ماجہ کی زیادتی مذکورہ سے صاف طور پر ثابت

ہو رہا ہے کہ تغیر احداً واصاف سے ماء راكد مطلقاً ناپاک ہو جاتا ہے اگرچہ نجاست کا غلبہ بالذات نہ بھی ہو باقی

امام مالک اور اہل ظاہر کے جوابات یہ ہیں۔ جواب نمبر ۱ علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ الماء

میں سیاق حدیث اور قرآنہ سوال کی بناء پر الف ام مہند خارجی کا ہے اور اس سے مراد خاص بیر بضاعہ کا پانی ہے

نہ کہ مطلق پانی اور یہ بیر بضاعہ کا پانی جاری تھا چنانچہ علامہ محمد بن عمر واندی لکھتے ہیں کہ بیر بضاعہ چشمہ دار تھا اور اس

کا پانی باغات کی طرف جاری تھا کاست سنو بمصاعذ جاریۃ نفسی منه الساتین (رواہ الطحاوی) اور  
 ائمہ و ائدی اگرچہ حدیث میں ضعیف ہے مگر تاریخ میں معتد و قوی ہے، ایسے ائمہ بھی یہ بات محال ہے کہ یہ  
 بناء میں کثرت سے نجاستیں بھی واقع ہوں اور اس کا پانی بھی قلیل ہو، اور پھر بھی تغیر اوصاف نہ ہوتا ہو یہ بہت  
 بعید از قیاس بات ہے بلکہ اس صورت میں تغیر اوصاف لازمی عمل ہے تو معلوم ہوا کہ یہ ابناء کا پانی راکد کثیر تھا  
 جمی تو تغیر اوصاف نہیں ہوا لہذا امام مالک کا اس حدیث سے ماہ راکد قلیل کی نجاست کے لئے بھی تغیر  
 اوصاف کے ضروری ہونے پر دلیل پکڑنا صحیح نہیں۔ جواب نمبر ۲..... اگر پانی کو عام بھی مان لیں تب بھی  
 دوسری احادیث کے سبب یہ حدیث ماہ جاری اور ماہ راکد کثیر کے ساتھ مقید ہے۔ جواب نمبر ۳..... اس  
 حدیث کی سند میں اضطراب ہے کیونکہ ایک سند میں عبید اللہ بن عبد اللہ بن رافع بن خدیج اور دوسری سند میں  
 عبد اللہ بن عبد اللہ بن رافع بن خدیج اور تیسری سند میں عبد اللہ بن عبد الرحمن بن رافع بن خدیج ہے لہذا یہ  
 حدیث ضعیف ہے چنانچہ ابن قطان وغیرہ نے اسکی تضعیف کی ہے اور امام ترمذی کا اس حدیث کو حسن کہنا نہ کورہ  
 بالا روایت کے مقابلے میں مرجوح ہے کیونکہ جرح عدالت پر مقدم ہوتی ہے۔

مسئلہ ثانیہ تحدید ماء قلیل و کثیر..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک قلیل و کثیر کا فرق مہتمی بہ کی اکبر رائے اور عن  
 غالب کی طرف مفوض ہے اگر اس کا عن غالب یہ ہو کہ یہ پانی اتنا ہے کہ ایک طرف گرنے والی نجاست دوسری  
 جانب تک نہیں پہنچتی تو کثیر ہے ورنہ قلیل ہے امام محمد نے مؤطا محمد میں نقل کیا ہے کہ اگر ایک جانب کی تحریک  
 سے دوسری جانب کی حرکت نہ ہو تو کثیر ہے ورنہ قلیل ہے متاخرین حنفیہ نے عوام الناس کی سہولت کے لئے  
 دور وہ طول و عرض کا اعتبار کیا ہے اس تحدید کا منشاء امام محمد کا قول ہے کہ آپ سے جوڑ جانی نے کثیر کی حد  
 دریافت کی تو آپ نے فرمایا کہ میری اس مسجد کی مسافت کے برابر ہے اس کے بعد اس مسجد کی پیمائش کی گئی تو  
 دور وہ نکلی شافعی و احمد کے نزدیک قلیل و کثیر میں حد فاصل قلعین ہے کہ قلعین اور مازاد کثیر ہے اور قلعین سے کم  
 قلیل ہے۔ دلائل احناف نمبر ۱۔ ان زنجبا وقع فی زمزم یعنی فعات فامر ابن عباس  
 فاسخرج امر بهما ان تنزح (رواہ الدارقطنی) نمبر ۲..... عن علی قال فی بنو وقعت فیہا فارة  
 فمسکت قال بنزح ماء ہا (رواہ الطحاوی) ہا جو دیکھ زمزم اور کنوئیں کا پانی قلعین سے زائد تھا مگر پھر بھی ان  
 مہرات نے اس پانی کو اپنے غلبہ ظن کی بناء پر ماء قلیل قرار دیا اور یہ کہنا کہ پانی تو کثیر تھا مگر نکالنے کا حکم تغیر  
 اوصاف کی وجہ سے دیا تھا بعید از قیاس ہے کیونکہ پانی میں موت دم گھسنے کی وجہ سے ہوتی ہے نہ کہ زخم کی وجہ سے۔  
 دلیل شوافع حدیث ابن عمرؓ اذا سکان السماء للنبین لم یحمل النخب (رواہ احمد و ابو داؤد

وغیرہا، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۱) جواب نمبر ۱۔ حضرت کنگوئی فرماتے ہیں کہ دو قلعے پانی اگر اتنا ہو کہ اس کو چھ یاشت کے بقدر زمین پر پھیلا دیا جائے اور ایک جانب گرنے والی نجاست کا اثر دوسری جانب تک نہ پہنچے اور اس کی گہرائی فقط اتنی ہو کہ چلو بھرنے سے زمین نگی نہ ہوتی ہو تو ایسا پانی احناف کے نزدیک بھی ماء کثیر میں شامل ہوگا لہذا یہ حدیث احناف کے خلاف نہیں بلکہ قلعے کے اندازے کا فیصلہ معتدل یہ کی رائے غالب پر موقوف ہوگا تو بعض اوقات قلعے کے چھوٹے ہونے کی وجہ سے قلعتین کا پانی بھی قلیل ہوگا اور بسا اوقات قلعے کے بڑے ہونے کی وجہ سے قلعہ واحد ہی ماء کثیر ہوگا اس کا قرینہ یہ ہے کہ اس حدیث کے متن میں اضطراب ہے چنانچہ یہاں قلعتین کا لفظ ہے اور بعض روایات میں قلعتین اور ثلاثا ہے (رواہ الدارقطنی) اس سے معلوم ہوا کہ بعض اوقات تین قلعوں کا پانی کثیر ہوگا نہ کہ دو قلعوں کا بھی اور بعض روایات میں قلعۃ کا لفظ ہے (رواہ الدارقطنی و ابن عدی) اس سے معلوم ہوا کہ بسا اوقات قلعہ واحد ہی ماء کثیر ہے اور بعض روایات میں اربعین قلعۃ کے الفاظ آئے ہیں (رواہ الدارقطنی) اس سے معلوم ہوا کہ بعض اوقات چالیس قلعوں سے کم پانی قلیل ہوتا ہے پھر قلعے کے معنی میں بھی اضطراب ہے کیونکہ اس کے کئی معانی آتے ہیں مثلاً پہاڑ کی چوٹی، قد آدم، مکان، مسکن وغیرہ اگر مکان کے معنی تسلیم کر بھی لیں تب بھی مختلف شہروں میں مختلف مقدار کے مکان ہوتے ہیں پس جب قلعتین کی مقدار ہی متعین نہ ہو سکی تو پھر یہ تحدید قطعی کیسے ہو سکتی ہے معلوم ہوا کہ قلعتین کے اندازے میں مبالغہ یہ کاغذہ ظن معتبر ہے۔ جواب نمبر ۲۔۔۔۔۔ حافظ ابن ہمام کہتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے چنانچہ حافظ ابو عمر، ابن عبد البر مالکی، قاضی اسماعیل بن اسحاق مالکی، ابوبکر بن العربی مالکی، ابن جریر طبری، ابن دقیق العید، علامہ مارونی، ابوالحسن، ابن القطان، علامہ بیہقی ان سب نے اس حدیث کی تصحیف کی ہے اور گو امام طحاوی کی طرف اس کی تصحیح منسوب ہے مگر ظاہر ہے کہ جرح عدالت پر مقدم ہوتی ہے کذا فی المرقاة۔

فائدہ..... قلعہ بڑے مکان کو کہتے ہیں جس میں از حالی مشک پانی سا سکے تو قلعتین کی مقدار پانچ مشک ہوئی اور بعض علماء نے قلعتین کی مقدار سوا چھ من پانی لکھی ہے۔

الفصل الثانی..... وعن ابی ہریرۃؓ قوله 'والحل میتہ'..... مسئلہ خلافیہ

ابو حنیفہؒ کے نزدیک دریائی جانوروں میں سے صرف مچھلی حلال ہے لیکن جو مچھلی خود مر کر اپنی ہو جائے وہ حرام ہے اور اس کو طائی کہتے ہیں امام مالک اور اہل ظاہر کے نزدیک دریا کے تمام جانور حلال ہیں حتیٰ کہ دریائی خنزیر اور کت وغیرہ بھی۔ امام احمدؒ کے نزدیک تمام دریائی جانور حلال ہیں سوائے مگر مچھ، مینڈک، کتا، خنزیر

انسان بحری کے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تمام دریائی جانور حلال ہیں سوائے مینڈک کے۔

ولائل احناف نمبر ۱ ... قوله تعالى و يحرم عليهم الخبائث (پارہ ۹) کیونکہ دریائی جانور بھی طبعی خبائث میں داخل ہیں۔ نمبر ۲ ... قرآن کی نص قطعی سے میتہ کی حرمت ثابت ہوتی ہے البتہ حدیث مشہور کی وجہ سے دوسرے مستثنیٰ ہیں چنانچہ حدیث میں ہے احلت لنا ميتتان و دمان الميتان الحوت و الجراد و الدمان الكبدة و الطحال (رواہ احمد وغیرہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۳۶۱) تو باقی میٹے بدستور حرام رہیں گے۔ دلیل نمبر ۳ ... عن عبد الرحمن بن عثمان ان طيبا سأل النبي ﷺ عن ضفدع يجعلها في دواء فنهاه النبي ﷺ عن قتلها (رواہ ابوداؤد فی کتاب الکلب، مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۳۸۹) دلیل نمبر ۴ ... ایک حدیث میں مینڈک کو خبیثۃ من الخبائث کہا گیا ہے۔

دلیل جمہور ..... حدیث باب ہے کیونکہ یہ عام ہے۔ جواب نمبر ۱ ..... اضافت عہدی ہے اور اس سے مراد صرف مچھلی ہے اور استغراق مچھلی کی جملہ انواع کے اعتبار سے ہے اور اس کا قرینہ حدیث احلت لنا ميتتان ہے نیز یہ کہ تمام ذخیرہ احادیث میں کسی صحابی سے مچھلی کے سوا اور کسی بحری جانور کا کھانا ثابت نہیں باوجودیکہ ان کو دریائی اسفار کثرت سے پیش آتے تھے۔ جواب نمبر ۲ ..... حل بمعنی ظاہر ہے مراد یہ ہے کہ یہ جانور پاک ہیں لہذا ان کی وجہ سے دریا کا پانی ناپاک نہیں ہوتا یہ مراد نہیں کہ ان کا کھانا بھی حلال ہے اس کا قرینہ سائل کا سوال ہے باقی حلت بمعنی طہارت بھی وارد ہوا ہے چنانچہ کتاب الحج کی ایک روایت میں حلت بمعنی طہارت آیا ہے۔

وعن ابي زيد عن عبد الله بن مسعود ..... قال تمر طيبة و ماء طهور (صفحہ ۵۱) مسئلہ نبیذ تمر ..... پانی میں کھجور ڈالنے سے کھجور کا اثر پانی میں آ جائے اور تغیر اوصاف بھی ہو جائے مگر حد اس کا رنگ نہ پہنچے۔ پانی کی رقت و سیلان بھی باقی ہو تو یہ پانی نبیذ تمر کہلاتا ہے یعنی شربت کھجور اگر کسی کے پاس صرف ایسا نبیذ ہو تو آیا وہ تیمم کرے یا اس نبیذ سے وضو کرے؟ تو اس کے متعلق تین مذاہب ہیں۔ (۱) ... امام ابو حنیفہؒ کی مشہور روایت کی بناء پر وضو کرے تیمم نہ کرے۔ (۲) ... ائمہ ثلاثہ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک تیمم کرے اور اس سے وضو نہ کرے۔ (۳) ... امام محمدؒ کے نزدیک وضو اور تیمم دونوں کو جمع کرے۔ امام صاحب کے شاگرد علامہ نوویؒ کہتے ہیں کہ آخر میں امام صاحب نے ابو یوسفؒ کے مذہب کی طرف رجوع کر لیا تھا اور اب اسی پر فتویٰ ہے (بذل المحمود جلد ۱، صفحہ ۵۵)

امام صاحبؒ کی مشہور روایت کی بناء پر علمی بحث ... ولائل احناف ..... دلیل نمبر (۱) حدیث باب فصوصا منه (رواہ احمد والترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۱) دلیل نمبر ۲ ... حضرت علیؓ

ابن مسعودؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ وغیرہم سے بھی نبیذ ترم سے وضو کرنا منقول و ثابت ہے۔ دلیل اول پر دو اعتراضات۔ اعتراض نمبر ۱۔ قال الترمذی ابو زید مجہول۔ یعنی یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس میں ابو زید راوی مجہول ہیں۔ جواب۔ ابو زید مجہول الذات نہیں کیونکہ اس سے دو تلافیہ روایت کرتے ہیں۔ (۱) ابو نزارہ راشد بن کیسان عسی۔ (۲) ابوروق عطیہ بن حارث۔ باقی مجہول العدالت راوی کی روایت جبکہ اس کے متابعین موجود ہوں معتبر ہوتی ہے اور یہاں ابو زید کے چودہ متابعین موجود ہیں جو یہی روایت ابن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں لہذا یہ معتبر ہے (بذل المجہول جلد ۱، صفحہ ۵۴)

اعتراض نمبر ۲۔ ..... و صح عن علقمة الخ یعنی نبیذ ترم والی یہ روایت حضرت علقمہ کی حدیث صحیح عن عبد اللہ بن مسعودؓ قال لم اکن لیلۃ الجن مع رسول اللہ ﷺ (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۴) کے معارض ہے۔ جواب نمبر ۱۔ علامہ ماردینی نے الجوہر النقی میں محققین کی ایک جماعت سے نقل کیا ہے کہ ساتھ نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ عین موقع تبلیغ میں حاضر نہ تھا کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ابن مسعودؓ کو ایک جگہ بٹھا کر ایک دائرہ کھینچ دیا تھا اور فرمایا تھا کہ اس کے اندر رہنا اور تمہیں کچھ چیزیں نظر آئیں گی ڈرنا نہیں۔

جواب نمبر ۲۔ آ کام امر جان فی احکام الجان کے مؤلف علامہ قاضی بدرالدین حنفی لکھتے ہیں کہ تبلیغ جنات کا واقعہ چہ مرتبہ پیش آیا اور ابن مسعودؓ صرف دوسرے ساتھ تھے۔ دلیل جمہور۔ ..... قوله تعالیٰ فلم تجدوا ماء فتیمموا (پارہ ۵ اور پارہ ۶) جواب۔ ..... حدیث مشہور مذکور کے قرینے سے نبیذ ترماء مطلق کے ساتھ ملحق ہے بہر حال امام صاحب کے رجوع کے بعد سب نزاع ختم ہو گیا اور اب اس حدیث کو آیت سے منسوخ کہا جائے گا۔ امام طحاویؒ، قاضی خاں، ابن نجیم وغیرہم متأخرین حنفیہ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

وعن كبشة بنت كعب بن مالك قوله 'انها ليست بنجس' (صفحہ ۵۴) مسئلہ خلافیہ سورہ ہرہ۔ ابو حنیفہؒ کے نزدیک ..... بلی کا جھوٹا بقول علامہ کرخی مکروہ تنزیہی ہے لہذا ہم التجاسۃ۔ حافظ ابن ہمام، علامہ ابن نجیم، علامہ ابن عابدین شامی اور علامہ صکنی وغیرہم نے اسی قول کو ترجیح دی ہے اور بقول امام طحاویؒ مکروہ تحریمی ہے لہذا ہم لہرۃ لیکن اگر اور کوئی پانی موجود نہ ہو تو پھر سورہ ہرہ بلا کراہت پاک ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مطلقاً پاک ہے پھر یہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ بلی اکل نجاست کے فوز بعد نہیں بلکہ کچھ وقفے کے بعد پانی میں منہ مارے ورنہ بالا اتفاق ناپاک ہے۔

دلائل احناف (۱) ابو ہریرہؓ سے مروی ہے يغسل الا ناء اذا ولغ فيه الكلب سبع مرات الى قوله واذا ولغت فيه الهرة غسل مرة اس حدیث کو ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے۔



(۲)۔ حدیث مرفوع ہے الہرۃ سبع (رواہ الطحاوی)۔ (۳)۔ ابو ہریرہؓ کی حدیث موقوفہ سور الہرۃ بہراق و یغسل الاناء مرة او مرتین (رواہ الدارقطنی)۔ (۴)۔ سؤرہ ہرہ میں لعاب کا اختلاط و تعلق ہوتا ہے اور لعاب لحم سے پیدا ہوتا ہے اور لحم ہرہ حرام ہے۔

دلیل جمہور..... احادیث باب ہیں یعنی حدیث کبشہ اور حدیث داؤد بن صالح (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۱) جواب نمبر ۱..... ان احادیث میں نجاست کی نفی ہے جس کے ہم بھی قائل ہیں باقی ہم کراہت دوسرے دلائل سے ثابت کرتے ہیں۔ جواب نمبر ۲..... آنحضرت ﷺ نے ان احادیث میں نجاست کی نفی فرمائی ہے اور علت کثرت طواف بیان کی ہے تو علت بیان کرنے سے معلوم ہوا کہ دراصل سورہ ہرہ ناپاک ہی ہونا چاہیے مگر نفی نجاست دفع حرج کے لئے ہے تو کراہت بدستور باقی رہی۔

وعن جابر..... قوله 'انتوضا بما افصلت الحمر قال نعم.....

مسئلہ خلافیہ..... احناف کے نزدیک خرا اور خچر کا جھوٹا مشکوک ہے کیونکہ ان کے بارے میں احادیث اور آثار موقوفہ متعارض ہیں چنانچہ حدیث باب سے طہارت معلوم ہوتی ہے اور خیبر والی روایت سے نجاست ثابت ہوتی ہے وہ یہ ہے امر رسول اللہ ﷺ مناد لینادی با کفانہا ای بالقاء لحوم الحمر فانہا رجس (رواہ الطحاوی) علی ہذا ابن عمرؓ نجاست کے اور ابن عباسؓ طہارت کے قائل تھے لیکن ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ان کا جھوٹا پاک ہے۔ قوله 'وبما افصلت السباع کلہا (صفحہ ۵۱).....

مسئلہ خلافیہ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک تمام سباع الوحش یعنی درندوں کا جھوٹا ناپاک ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک پاک ہے۔ بجز کلب و خنزیر کے کہ ان کا سورہ بالاتفاق نجس ہے۔

دلائل احناف دلیل نمبر ۱..... حدیث قلین میں دو اب اور سباع کے پانی پر ورود کا ذکر ہے۔ اگر درندوں کا جھوٹا پاک ہوتا تو پھر قلین کی قید کا کوئی فائدہ نہیں۔ دلیل نمبر ۲..... فصل ثالث کی حدیث اول۔ کیونکہ عمرو بن عاص کا سوال نجاست کی دلیل ہے ورنہ سوال کے کیا معنی؟ باقی حضرت عمرؓ نے ایک اور وجہ سے صاحب حوض کو حقیقت حال کی خبر دینے سے روک دیا اور وہ یہ کہ پانی کثیر ہے اور تغیر اوصاف نہیں ہوا لہذا سوال وجوب کی حاجت نہیں ورنہ ممکن ہے کہ جواب سے طبعی نفرت پیدا ہو جائے جو مشقت کا باعث بنے۔

دلیل جمہور..... حدیث باب ہے۔ جواب..... یہ حدیث ماہ کثیر پر محمول ہے کیونکہ مکہ اور مدینہ کے درمیان حوض ماہ کثیر تھا اس کا قرینہ ابو سعید خدریؓ کی حدیث باب ہے جس میں یہ لفظ آئے ہیں نردھا السباع والکلاب والحمر۔ تو اس میں کلاب کا بھی ذکر ہے حالانکہ کلاب کا جھوٹا بالاتفاق نجس ہے لہذا یہاں تاویل ضروری ہے۔

## باب تطہیر النجاسات

الفصل الاول ..... عن ابی ہریرۃ ..... قال قال رسول اللہ ﷺ اذا

شرب الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات ..... مسئلہ خلاقیہ ..... مالک، شافعی، احمد کے نزدیک سور کلب سے طہارت کے لئے تسبیح (برتن کا سات مرتبہ دھونا) واجب ہے البتہ امام مالک کے نزدیک سور کلب تو پاک ہے مگر سات مرتبہ دھونے کا حکم وجوبی محض اور تعمیدی و شرعی ہے جو غیر معقول المعنی ہے کہ اس کی حکمت کا ہمیں علم نہیں لیکن ابو حنیفہ کے نزدیک تثلیث (نہیں مرتبہ دھونا) واجب اور تسبیح (سات مرتبہ دھونا) محض مستحب ہے۔

دلائل احناف ..... دلیل (۱) ابو ہریرۃ کی حدیث مرفوع اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیہرقہ و لیغسلہ ثلاث مرات (رواہ الدارقطنی وابن عدی فی کاملہ)۔ دلیل (۲) ابو ہریرۃ کی موقوف روایت انہ کان اذا ولغ الکلب فی الاناء اھرقہ و غسلہ ثلاث مرات (رواہ الدارقطنی)۔ دلیل جمہور ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱ ..... دلائل و روایات مذکورہ بالا کے ساتھ تطبیق کی صورت یہی ہے کہ تین مرتبہ دھونا واجب اور سات مرتبہ دھونا مستحب ہے۔

جواب نمبر ۲ ..... یہ حدیث ابتداء پر محمول ہے جبکہ دلوں میں نفرت بٹھانے کے لئے کتوں کے قتل کرنے کا حکم بھی تھا پھر جب اس حکم میں تخفیف ہو گئی تو اس حکم میں بھی تخفیف ہو گئی وجہ یہ ہے کہ شروع میں یہود سے میل ملاپ کی بناء پر کتوں کے ساتھ شدید ملاہست تھی اس لئے دلوں میں کتوں کی نفرت بٹھانے کے لئے یہ تشدد ہی حکم دیا گیا کہ سات مرتبہ دھونا ضروری ہے لیکن پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا اس کا قرینہ یہ ہے کہ خود روای حدیث یعنی ابو ہریرۃ کا فعل تثلیث (جو اوپر صحیح سند کے ساتھ نقل ہوا ہے) دلیل قویٰ ہے کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ مب راوی صحابی کا عمل اپنی روایت کے خلاف ہو تو وہ اس روایت کے منسوخ یا مؤول ہونے کی علامت ہوتا ہے۔

جواب نمبر ۳ ..... سور کلب میں زہریلے اثرات ہوتے ہیں تو تسبیح کا حکم طہا اور تثلیث کا حکم شرعاً ہے۔ قولہ اولہن بالتراب (صفیہ ۵۲) شافعی، احمد کے نزدیک تریب یعنی سور کلب والے برتن کو دھونے کے وقت مٹی کا استعمال کرنا واجب ہے لیکن ابو حنیفہ مالک کے نزدیک یہ صرف مستحب ہے یا طبی مصلحت پر محمول ہے۔ وعنہ ..... قولہ و اھریقوا علی بولہ سجلا من ماء .....

مسئلہ طہارۃ الارض ..... اگر زمین ناپاک ہو جائے تو اس کی طہارت کی چار صورتیں ہیں۔ (۱) مقام نجاست سے مٹی اکھین کر کسی دوسری جگہ پھینک دی جائے۔ (۲) اس پر اور پاک مٹی ڈال دی

جائے۔ (۳)۔ اس پر بہت سا پانی بہا دیا جائے کہ نجاست کا اثر رنگ اور بو نہ رہے یہ تین صورتیں بالاتفاق جائز ہیں۔ (۴)۔ زمین خشک ہو جائے اور نجاست کا کوئی اثر باقی نہ رہے یہ صورت مختلف فیہ ہے کہ احناف کے نزدیک معتبر اور شوافع کے نزدیک غیر معتبر ہے۔

دلائل احناف و دلیل نمبر (۱)..... حدیث ابن عمرؓ قال کانت الکلاب تقبل و تدبر فی المسجد فی زمان رسول اللہ ﷺ فلم یكونوا یرشون شیئا من ذلک (رواہ البخاری، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۳) دلیل نمبر ۲..... حضرت عائشہؓ اور محمدؐ بن حنفیہ سے موقوف روایت ہے زکوٰۃ الارض بیسہا (مصنف ابن ابی شیبہ بحوالہ بذل المحمود جلد ۱، صفحہ ۲۲۱) دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔

جواب..... طہارت ارض کا ایک طریقہ پانی بہانا بھی ہے اس کے ہم بھی قائل ہیں اور اس سے دوسرے طرق کی نفی لازم نہیں آتی کیونکہ عدم ذکر عدم وجود کو ملزم نہیں۔

وعن سلیمان بن یسار..... قوله 'كنت اغسله من ثوب رسول الله ﷺ' (صفحہ ۵۲) مسئلہ خلا فیہ..... ابو حنیفہؒ و مالکؒ کے نزدیک منی ناپاک ہے اور شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک انسان کی منی پاک ہے۔ پھر ابو حنیفہؒ کے نزدیک تو تر منی کا دھونا ضروری ہے اور خشک منی کا کھرچ دینا بھی کافی ہے بشرطیکہ وہ گاڑھی ہو لیکن امام مالکؒ کے نزدیک دونوں صورتوں میں دھونا ضروری ہے۔

دلائل نجاست منی..... دلیل نمبر ۱..... حدیث باب کیونکہ منی کے متعلق سوال کے جواب میں دائمی غسل کا ذکر کرنا دلیل نجاست ہے۔ دلیل نمبر ۲..... حضرت امیر معاویہؓ نے اپنی ہمشیرہ ام حبیبہؓ زوجہ مطہرہ سے پوچھا هل کان رسول اللہ ﷺ یصلی فی الثوب الذی یجامعہا فیہ فقالت نعم اذا لم یر فیہ اذی (رواہ ابوداؤد) کیونکہ اذی کے معنی نجاست کے ہیں جیسا کہ دم حیض کے متعلق قرآن مجید میں ہے قل هو اذی (پارہ ۲) دلیل نمبر ۳..... قوله 'تعالیٰ وان کنتم جنبا فاطہروا' (پارہ ۶)

دلیل نمبر ۴..... حدیث ابی ہریرہؓ مرفوعاً تحت کل شعرة جنابة (رواہ ابوداؤد وغیرہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۸) دلیل نمبر ۵..... اگر منی پاک ہوتی تو آنحضرت ﷺ کم از کم ایک آدھ مرتبہ تو ضرور اس کو بغیر غسل و فرک کے چھوڑ دیتے تاکہ طہارت معلوم ہو جاتی حالانکہ آپ نے ایسا نہیں فرمایا تو یہ نجاست منی کی بین دلیل ہے۔

طہارت منی کی دلیل اول..... حدیث عائشہؓ قالت کنت افرك المنی من ثوب رسول اللہ ﷺ (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷۱) جواب..... فرک منی بھی تطہیر کا ایک طریقہ ہے جیسا کہ دم حیض کے بارے میں احادیث میں نقطہ فرک آیا ہے حالانکہ بالاتفاق نجس ہیں۔

دلیل ثانی..... حدیث ابن عباسؓ قال سئل النبی ﷺ عن المنی یصیب الثوب قال انما هو بمنزلة المخاط و البزاق و انما یکفیک ان تمسحہ بخوفہ او باذخرہ (رواہ الدارقطنی) اس سے معلوم ہوا کہ منی ناک کی ریزش اور منہ کے بلغم کی طرح پاک ہے۔

جواب نمبر ۱..... دلائل نجاست منی کے قرینے سے یہ تشبیہ طہارت میں نہیں ہے بلکہ لزوجت و غلظت اور گاڑھے پن میں ہے۔ جواب نمبر ۲..... بیہقی، شافعی کہتے ہیں کہ اس حدیث کے مرفوع بیان کرنے میں شریک متفرد ہیں لہذا یہ موقوف ہے اور مرفوع کے مقابلے میں موقوف مرجوح ہے۔

دلیل ثالث..... منی انبیاء علیہم السلام کا مادہ تولید ہے تو پاک ہونی چاہیے؟  
جواب نمبر ۱..... منی کا مادہ خون ہے تو پھر خون بھی پاک ہونا چاہیے۔ جواب نمبر ۲..... فرعون کو ابو جہل کا مادہ تولید منی ہے تو ناپاک ہونی چاہیے۔ جواب نمبر ۳..... دراصل یہ قدرت باری کا اظہار ہے کہ اس نے اپنی قدرت سے ایک ذلیل و نجس اور ناقابل ذکر چیز سے عظیم الشان اور پاک انسان پیدا کر دیا۔

و عن ام قیس بنت محصن..... قوله، فنضحہ ولم یغسلہ (صفحہ ۵۲)  
مسئلہ خلافیہ..... بچی اور بچہ جب غذا کھانا شروع کر دیں تو سب فقہاء کا اتفاق ہے کہ ان کے پیشاب کا دھونا ضروری ہے لیکن جب تک کھانا شروع نہ کیا ہو بلکہ ابھی حالت رضاعت ہی میں ہوں اس وقت ان کا پیشاب کا طریقہ تطہیر میں ائمہ اربعہ کے دو مذاہب ہیں۔ (۱)..... ابو حنیفہؒ اور مالکؒ کے نزدیک صبی اور حبیبہ دونوں کے بول کا دھونا واجب ہے البتہ اتنا فرق ہے کہ بول صبیہ میں غسل شدید یعنی تین مرتبہ کر دھونا واجب ہے اور بول صبی میں غسل خفیف یعنی صرف ایک مرتبہ بغیر ملنے کے کر دھونا واجب ہے۔ (۲)..... شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک بول صبی میں رش یعنی محض چھینٹا دینا بھی کافی ہے غسل ضروری نہیں البتہ بول صبیہ میں غسل شدید ضروری ہے۔

دلائل احناف (۱)..... حدیث عائشہؓ قالت اتنی رسول اللہ ﷺ بصبی فبال علی ثوبہ فلدعا بماء فاتبعہ اباءہ (رواہ البخاری وغیرہ)۔ (۲) حدیث عائشہؓ قالت اتنی رسول اللہ ﷺ بصبی یرضع فبال فی حجرہ فلدعا بماء فصبه علیہ (رواہ مسلم) دلائل شوافع..... احادیث باب ہیں یعنی حدیث ام قیسؓ اور حدیث لبابہ بنت حارثؓ (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۲) کیونکہ ان دونوں احادیث میں بول صبی کے متعلق نضح کا لفظ آ رہا ہے۔ جواب..... ابن عربی شرح ترمذی میں فرماتے ہیں کہ نضح کلام عرب میں صبا ماء کے معنی میں بھی آتا ہے جیسا کہ موطا مالکؒ میں ترمذی کے بارے میں فلینضح معنی فلیغسل اور حدیث

اسماء بنت ابی بکرؓ (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۸۲) میں دم حیض کے متعلق ثم لتغسلہ بمعنی ثم لتغسلہ آیا ہے تو اسی طرح یہاں بھی دراصل مذکورہ کے قرینے سے نضح بمعنی غسل ہے اور لم یغسلہ اس کے خلاف نہیں کیونکہ اس میں غسل شدید کی نفی مراد ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے ولم یغسلہ غسلاً (او جزا لک جلد ۱، صفحہ ۱۶۳) وجوہ فرق بین بول البصی و بول الصبیہ - (۱)..... صبیہ کا بول اس کے مزاج پر غلبہ رطوبت و برودت کی وجہ سے زیادہ غلیظ چکنا اور بدبودار ہوتا ہے بخلاف بول صبی کے - (۲)..... صبی بچہ کی عمر کی وجہ سے ایک جگہ بول کرتا ہے اور بول صبیہ وسعت تخرج کی وجہ سے پھیل جاتا ہے لہذا غسل شدید ضروری ہے - (۳)..... بچوں کو اکثر مجالس میں لایا جاتا ہے تو تخفیف مناسب ہے بخلاف بچوں کے اس لئے وہاں اصل حکم باقی رہا - (۴)..... قال الشافعی بول الغلام من الماء والطين وبول الجارية من اللحم والدم لانه تعالى لما خلق آدم خلقت حواء من ضلعه القصير فصار بول الغلام من الماء والطين و صار بول الجارية من اللحم والدم (ابن ماجہ صفحہ ۴۰)

وعن عبد الله بن عباسؓ..... قوله 'اذا دبغ الابهاب' (صفحہ ۵۳) فقد طهر مسئلہ خلافیہ..... ابو حنیفہؒ، احمدؒ، شافعیؒ کے نزدیک مردار کا چڑا دباغت سے پاک ہو جاتا ہے بجز خنزیر و آدمی کے اور شافعیؒ کے نزدیک بجز خنزیر، آدمی، کتے کے لیکن امام مالکؒ کے نزدیک غیر ماکول کا چڑا پاک نہیں ہوتا۔ دلائل جمہور..... (۱) حدیث باب (۲) حدیث عائشہؓ ان رسول اللہ ﷺ امر ان يستمتع بجلود الميتة اذا دبغت (رواہ مالک و ابو داؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۳)

وکیل مالکیہ..... حدیث عبد اللہ بن حکیم قال اتانا کتاب رسول اللہ ﷺ ان لا تمتنعوا من الميتة باهاب ولا عصب (رواہ الترمذی وغیرہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۳)

جواب..... احاب غیر مدبوغ چڑے کو کہتے ہیں تو اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ قبل از دباغت انتفاع مت کر دو اور اس کے ہم بھی قائل ہیں (او جزا لک جلد ۲، صفحہ ۱۹۹)

الفصل الثانی..... وعن ابی ہریرۃؓ، قوله 'اذا وطئ احدکم بنعلہ الاذی فان التراب له طهور' (صفحہ ۵۳)..... اگر خشک نجاست جوتے یا موزے یا دامن یا پاؤں کو لگ جائے تو اس نجاست کے دور کر دینے سے یہ چیزیں پاک ہو جائیں گی جیسا کہ جوتے کا ذکر اس حدیث میں ہے اور موزہ جوتے کے حکم میں ہے اور دامن کا ذکر حدیث ام سلمہؓ میں ہے جو خشک نجاست پر محمول ہے اور پاؤں کا ذکر حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ میں ہے ولا ننوضا من الموطئ ای لا نغسل ارجلنا اور اگر تر جسم

دار نجاست مثلاً گوبر، پاخانہ، منی وغیرہ جوتے یا موزے یا دامن کو لگ جائے اور ان چیزوں کو زمین پر خوب رگڑ دیا جائے اور پونچھ دیا جائے اس طرح کہ نجاست کا کوئی اثر رنگ ہو وغیرہ باقی نہ رہے تو یہ چیزیں پاک ہو جائیں گی جیسا کہ جوتے کا ذکر حدیث ہذا میں ہے اور موزے کا اور دامن کا ذکر حدیث ام سلمہؓ اور حدیث امروہہؓ اشہلیہ میں ہے یہ ابو یوسف کا مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے باقی حدیث عبد اللہ بن مسعود کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہم تر نجاست کی وجہ سے پورا وضو نہیں لوٹاتے تھے بلکہ صرف پاؤں دھو لیتے تھے اور اگر تر غیر جسم دار نجاست مثلاً بول، خمر، دم وغیرہ لگ جائے تو پھر بالاتفاق ان کا دھونا ضروری ہے۔

**الفصل الثالث..... وعن البراء..... قوله لا بأس ببول ما يؤكل لحمه.....** مسئلہ خلا فیہ..... ابو حنیفہؒ شافعیؒ، ابو یوسف کے نزدیک ماکول اللحم کا بول ناپاک ہے نجاست خفیہ اور مالکؒ، احمدؒ، محمدؒ کے نزدیک پاک ہے۔ دلیل جمہور..... ابو ہریرہؓ کی حدیث مرفوعہ استنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه (رواہ الحاکم و احمد و ابن ماجہ) کیونکہ یہ حدیث اپنے اطلاق و عموم کے سبب بول ماکول اللحم کو بھی شامل ہے بلکہ صاحب نور الانوار کی تحقیق کے مطابق اس حدیث کا محل ورود ہی بکریوں کا پیشاب ہے۔ حنا بلہ کی دلیل اول..... حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱..... اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بول ماکول اللحم میں نجاست شدیدہ نہیں ہے تو اس حدیث میں نجاست غلیظہ کی نفی ہے نہ کہ نجاست خفیہ کی بھی۔ جواب نمبر ۲..... دار قطنی نے اس حدیث کی تضعیف کی ہے کیونکہ اس کی سند میں سوار بن مصعب راوی ضعیف ہے ابن حزم کہتے ہیں انہ خبر باطل موضوع (حاشیہ آثار السنن صفحہ ۱۹) دلیل ثانی..... حدیث بخاری جس میں عزمین کی بیماری کا قصہ مذکور ہے اور اس میں یہ لفظ آئے ہیں اشربوا البانہا و ابوالہا یہ صدقہ کے اونٹوں اور اونٹنیوں کے پیشاب کے متعلق ارشاد نبوی ہے۔

جواب نمبر ۱..... آنحضرت ﷺ کو بذریعہ دجی ان کی شفا شرب ابوال میں معلوم ہوئی تو یہ حدیث خصوصیت اور مداوی عند الضرورة پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۲..... محرم حدیث صحیح سے رائج ہوتی ہے۔

جواب نمبر ۳..... اس حدیث کے متن میں اضطراب ہے چنانچہ بعض روایات میں صرف اشربوا البانہا ہے لہذا دجی رائج ہے۔ جواب نمبر ۴..... ابوال کا ابدان پر ملنا مراد ہے اور تقدیر عبارت یہ ہے اشربوا البانہا و اظلو ابوالہا اور اس تاویل کا قرینہ دلیل مذکور ہے۔

### باب المسح علی الخفین..... (صفحہ ۵۳)

اہل سنت و الجماعت کے نزدیک موزوں پر مسح کرنا جائز ہے لیکن روافض اور بعض خوارج کے

نزدیک ناجائز ہے۔ روافض کا شبہ..... قرآن مجید میں مسح علی الخفین کا ذکر نہیں۔

جواب نمبر ۱..... و امسحوا برؤسکم و ارجلکم الی الکعبین میں لام کے جزو الی قرأت پر قرآن مجید میں مسح علی الخفین کا ذکر موجود ہے۔ جواب نمبر ۲..... احادیث صحیحہ متواترہ سے کتاب اللہ پر زیادتی بھی جائز ہے اور احادیث مسح علی الخفین متواتر ہیں چنانچہ امام احمد فرماتے ہیں کہ اس بارے میں صحابہ کرامؓ سے چالیس مرفوع احادیث وارد ہوئی ہیں۔ حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ مجھ سے ستر صحابہ کرامؓ نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ موزوں پر مسح فرماتے تھے۔ امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے کہ میں نے مسح علی الخفین کے جواز کا قول اس وقت اختیار کیا جبکہ اس بارے میں دن کی روشنی کی طرح میرے پاس دلائل جمع ہو گئے صاحب حدایہ فرماتے ہیں کہ مکر مسح بدعتی ہے اور علامہ کرخی فرماتے ہیں کہ مکر مسح پر کفر کا خطرہ ہے امام ابو حنیفہؒ کا ارشاد ہے کہ مسح علی الخفین علامات اہل سنت میں سے ہے۔

الفصل الاول..... عن شریح بن ہانیؒ..... قوله جعل رسول الله

ﷺ ثلاثة ايام ولياليهن للمسافر ويوماً وليلة للمقيم (صفحہ ۵۳).....

مسئلہ خلاfiہ..... ابو حنیفہؒ شافعیؒ اور احمدؒ جمہور صحابہ و تابعین کے نزدیک مسح علی الخفین کی مدت مقرر ہے لیکن مالکؒ اور داؤد ظاہری کے نزدیک مدت مقرر نہیں بلکہ ایک مرتبہ موزے پہننے کے بعد جب تک چاہے مسح کر سکتا ہے۔ دلائل جمہور..... دلیل نمبر ۱..... شرح بن ہانیؒ کی حدیث باب دلیل نمبر ۲.....

حدیث ابی بکرؓ مرفوعاً انه رخص للمسافر ثلاثة ايام ولياليهن وللمقيم يوماً وليلة اذا تطهر فلبس خفيه ان يمسح عليهما (رواہ الاثرم فی سننہ وابن خزيمة والدارقطني، مشکوٰۃ ج ۱، صفحہ ۵۳)

مالکیہ کی دلیل اول..... حدیث خزیمہ بن ثابتؓ کی ایک سند (طریق ابراہیم صحیح) میں زیادتی آئی ہے ولو استزده لزدنا (رواہ الترمذی) جواب نمبر ۱..... نہ زیادتی کا سوال ہوا اور نہ زیادتی واقع ہوئی۔

جواب نمبر ۲..... یہ محض صحابی کا اپنا ظن ہے جو حجت نہیں کیونکہ وہ اس میں منفرد ہیں جبکہ صحابہؓ کی کثیر جماعت سے توقیت مسح ثابت ہے۔ دلیل ثانی..... حدیث ابی بن عمارہؓ انه قال يا رسول الله امسح

على الخفين قال نعم قال يوما قال ويومين قال وثلاثة قال نعم وما شئت (رواہ ابو داؤد و باب التوقيت فی المسح صفحہ ۲۱) جواب نمبر ۱..... ابو داؤدؒ کہتا ہے کہ لبس هو بالقوى، ابن معینؒ فرماتے ہیں

اسنادہ مظلم۔ دارقطنیؒ کہتے ہیں هذا اسناد لا يثبت۔ ابن حبانؒ فرماتے ہیں لست اعتمد علیٰ خبرہ۔ لہذا ضعیف حدیث کے مقابلے میں قوی رائج ہے۔

جواب نمبر ۲..... حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب تک چاہو طریقہ معروفہ کے مطابق مسح کرتے رہو اور طریقہ معروفہ وہ ہے جو احادیث توقیت میں مذکور ہے۔ جواب نمبر ۳..... یہ حدیث حالت عذر پر محمول ہے۔

مثلاً شدید ترین سردی ہو کہ موزہ اتارنے سے پاؤں کے تلف ہو جانے کا قوی اندیشہ ہو۔  
**الفصل الثانی**..... **وعن المغيرة بن شعبه**..... **قوله** 'فمسح علي' الخف و اسفله - مسئلہ خلافیہ..... ابو حنیفہ اور احمد کے نزدیک صرف موزوں کے اوپر مسح کرنا چاہیے اور مالک اور شافعی کے نزدیک اوپر مسح فرض اور نیچے سخت ہے۔

**دلائل احناف**..... (۱)..... **عن علي قال لو كان الدين بالراي لكان اسفل الخف اولي بالمسح من اعلاه** و قد رأيت رسول الله ﷺ **يمسح علي ظاهر خفيه** (رواہ ابوداؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۴) (۲)..... حدیث مغیرہؓ کہ قال رأيت النبي ﷺ **يمسح علي الخفين علي ظاهرهما** (رواہ الترمذی و ابوداؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۴) وکیل شوافع و مالکیہ..... حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱..... حدیث کا مطلب یہ ہے کہ انگلیوں سے لے کر ادا پر پٹلیوں تک پورے موزے کا مسح کیا تو اعلیٰ سے پٹلی کی جانب والا حصہ اور اسفل سے انگلیوں کی جانب والا حصہ مراد ہے۔

جواب نمبر ۲..... مغیرہ بن شعبہؓ کی یہ حدیث ساٹھ طرق سے مروی ہے جن میں صرف یہی ایک طریق ایسا ہے جس میں اسفل کا ذکر ہے لہذا یہ قابل حجت نہیں۔ جواب نمبر ۳..... اس حدیث کو ترمذی نے معلول اور ابوزر عہ اور بخاری نے غیر صحیح اور ابوداؤد نے ضعیف و منقطع کہا ہے۔

**وعنه**..... **قوله** 'ومسح علي الجوربين' (صفحہ ۵۴) مسئلہ خلائیہ مسح علی الجوربین..... جراب دو قسم پر ہے۔ (۱) ٹخنیں..... جس میں چار شرائط پائی جائیں۔ اول..... یہ کہ بغیر باندھے پٹلی سے چٹائی رہے۔ دوم..... یہ کہ اتنی مضبوط ہو کہ اس کے ساتھ کم از کم دو تین میل پے در پے پیدل چلنا ممکن ہو۔ سوم..... یہ کہ پاؤں کی کھال نظر نہ آئے۔ چہارم..... یہ کہ ہانی اندر قدم تک نہ پہنچتا ہو۔ (۲) رقیق..... جو اس کے برعکس ہو پھر ٹخنیں اور رقیق دونوں میں سے ہر ایک ٹخنا قسم پر ہے۔ (۱) مجلد..... کہ پوری جراب پر چڑا چڑھا ہوا ہو۔ متعل..... کہ جوتے کی مقدار چڑا چڑھا ہوا ہو۔

(۳) مجرد..... جو چڑے سے بالکل خالی ہو یہ کل چھ قسمیں ہو گئیں ان کے احکام کی تفصیل یہ ہے کہ اگر جراب مجلد ہو یا متعل ہو خواہ ٹخنیں ہو خواہ رقیق ہو ان چار اقسام پر امام اعظم ابو حنیفہؒ، صاحبینؒ، احمد، شافعی، اسحاق، سفیان و ثوری سب کے نزدیک ہا اتفاق مسح جائز ہے اور مجرد رقیق ہو تو ہا اتفاق مسح ناجائز ہے اور اگر



مجرد ثنیں ہو تو صاحبین، شافعی، احمد وغیرہم کے نزدیک تو مسح جائز ہے لیکن ابو حنیفہؒ کے نزدیک ناجائز ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک چٹھوں قسموں میں مطلقاً مسح علی الجورین ناجائز ہے۔ دلیل صاحبین..... حدیث باب ہے۔ دلیل امام اعظم..... یہ ہے کہ مسح علی الجورین کا ذکر کتاب اللہ میں نہیں اور مجرد ثنیں کا ثنیں کے ساتھ الحاق بوجہ چڑانہ ہونے کے درست نہیں اور خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی درست نہیں۔

صاحبین کی طرف سے جواب..... یہ کہ ثنات کی وجہ سے الحاق درست ہے۔ امام اعظم کا رجوع صاحبین کے قول کی طرف ثابت ہے اور یہی قول مفتیؒ ہے۔ دلیل مالکیہ..... یہ ہے کہ مسح علی الجورین خبر واحد سے ثابت ہے اور خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی درست نہیں۔ جواب..... یہ ہے کہ ثنات و تجلید اور جعل کی وجہ سے جورین ثنیں کے حکم میں ہیں اور ثنیں کا حکم کتاب اللہ سے ثابت ہے۔

### باب التیمم..... (صفحہ ۵۴)

تیمم کے لغوی معنی قصد و ارادے کے ہیں جیسا کہ ارشاد ہے ولا تبسموا الخبیث (پارہ ۳) اور شرعی معنی ہیں..... قصد التراب او من يقوم مقامه بصفة مخصوصة و نية مخصوصة۔

الفصل الاول..... عن حذیفہؒ..... قوله 'وجعلت تربتها لنا طهوراً'..... مسئلہ خلافیہ..... ابو حنیفہؒ، مالکؒ، محمدؒ کے نزدیک جنس ارض سے تیمم کرنا جائز ہے اور جنس ارض وہ چیز ہے جو نہ پگھلانے سے پگھلے اور نہ جلانے سے راکھ ہو۔ مثلاً چونا، پتھر، ریت، سرمہ وغیرہ لیکن شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک صرف مٹی سے تیمم کرنا جائز ہے اور باقی جنس ارض کی اشیاء سے تیمم کرنا درست نہیں۔

والا لاحتاف..... دلیل نمبر ۱..... قوله 'تعالیٰ فیمموا صعیداً طیباً' (پارہ ۶، ۵) مصباح اللغات میں ہے الصعید وجه الارض ترابا کان او غیرہ۔ دلیل نمبر ۲..... حدیث جابرؓ رفوعاً قال جعلت لی الارض مسجداً و طهوراً (رواہ البخاری) تو جس طرح جنس ارض پر نماز پڑھنا درست ہے اسی طرح جنس ارض پر تیمم کرنا بھی درست ہے۔ دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔

جواب..... دلائل مذکورہ کے قرینے سے یہاں مٹی کا ذکر کثرت وجود کے اعتبار سے ہے نہ کہ حصر کے لئے۔ وعن عمارؓ..... قوله 'ثم مسح بهما وجهه و کفیه'..... یہاں دو مسائل خلافیہ ہیں۔ مسئلہ اولیٰ عدد ضربات تیمم..... ابو حنیفہؒ، مالکؒ، شافعیؒ کے نزدیک تیمم میں دو ضربات ضروری ہیں ایک چہرے کے لئے اور دوسری ہاتھوں اور کہنوں کے لئے لیکن امام احمدؒ اور اوزاعیؒ کے نزدیک صرف ایک ضرب کافی ہے مسئلہ ثانیہ مقدار مسح یدین..... ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ کے نزدیک مرتین تک تیمم کرنا ضروری ہے۔ لیکن

مالکؒ اور احمدؒ کے نزدیک صرف کفین کا تیمم رخصین تک کرنا ضروری ہے۔ البتہ امام مالکؒ کے نزدیک مرفقین کا مالکؒ اور احمدؒ کے نزدیک صرف کفین کا تیمم رخصین تک کرنا ضروری ہے۔ البتہ امام مالکؒ کے نزدیک مرفقین کا تیمم کرنا مسنون ہے اور ابن شہاب زہریؒ کے نزدیک آباط و مناكب تک مسح ضروری ہے۔

مسکتین میں دلائل احناف و دلیل (۱) حدیث عمارؓ قال كنت في القوم حين نزلت الرخصة للذين مسحوا بالتراب اذا لم نجد الماء فامرونا فضربنا واحدة للوجه و ضربة اخرى لليدين الى المرفقين (رواه ابن ابي شيبة) و دليل نمبر ۲..... حدیث جابرؓ مرفوعاً النعمم ضربة للوجه و ضربة لليدين الى المرفقين (رواه الدارقطني و الحاكم) مسکتین میں فریق ثانی کی دلیل۔ حدیث باب ہے کیونکہ اس میں صرف ایک ضرب کا ذکر ہے نیز صرف کفین کا ذکر ہے۔ جواب..... خود اس حدیث کا سیاق و سباق اس امر پر دال ہے کہ اس میں تیمم کی ابتدائی تعلیم نہیں دی جارہی بلکہ تیمم للوضوء کا واقعہ اس سے پہلے گزر چکا تھا اور حضرت عمارؓ کو اس کی پوری کیفیت معلوم تھی کہ وہ ضربتین ہے اور مرفقین تک ہے لیکن جنابت کے تیمم کا حکم انھیں معلوم نہ تھا اس لئے حضور ﷺ نے مجمل طور پر اشارہ فرمادیا کہ جنابت کے لئے بھی وضوء والا تیمم کافی تھا سارے بدن کو ملوث کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔

مسئلہ ثانیہ میں زہریؒ کی دلیل..... حدیث عمار بن یاسرؓ فمسحوا بایدیہم کلہا الى المناكب و الاباط من بطون ایدیہم (رواہ ابو داؤد و مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۵۵) جواب نمبر ۱..... امام شافعیؒ فرماتے ہیں..... کہ آیت تیمم کے نزول کے ابتدائی زمانے میں جب تک حضور ﷺ نے عملی تعلیم نہ فرمائی تھی اس وقت تک صحابہ کرامؓ فامسحوا بوجوہکم و ایدیہکم سے مناكب و اباط تک مسح سمجھے لیکن پھر بعد میں حضور ﷺ کی مرفوع احادیث سے ایدیہکم کی غایت ثابت ہے قال ﷺ ایدیہکم الى المرفقين فلیذ اصحابہ کرامؓ کے اجتہاد پر مرفوع احادیث کو ترجیح ہوگی۔ جواب نمبر ۲..... اگر بالفرض یہ تیمم جعلیم نبویؐ تھا تو پھر یہ منسوخ ہے کیونکہ یہ تیمم نزول آیت کے فوراً بعد کیا گیا ہے۔

الفصل الثانی..... وعن ابی سعید الخدریؓ..... قوله 'فاعاد احدهما الصلوة بوضوء'۔ مسئلہ خلافیہ..... اگر تیمم کے بعد ادائے نماز سے قبل پانی مل جائے تو بالاتفاق تیمم ٹوٹ جاتا ہے اور اگر ادائے نماز کے بعد وقت کے اندر اندر پانی مل جائے تو بالاتفاق اعادۃ صلوٰۃ ضروری نہیں۔ لیکن اگر نماز کے دوران میں پانی پر قدرت حاصل ہو جائے تو اس میں اختلاف ہے۔ ابو حنیفہؒ اور احمدؒ کے نزدیک نماز توڑ کر وضوء کرنا رازرہ نماز پڑھنا ضروری ہے لیکن مالکؒ و شافعیؒ کے نزدیک اسی تیمم سے نماز پوری کر لے۔ دلیل احناف..... یہ کہ تیمم کی طہوریت و جواز صرف عدم وجدان ماء تک

ہے وجدان ماء کے بعد نہیں تو وجدان ماء کی صورت میں اب بقیہ نماز بلا وضو کیسے پوری کر سکتا ہے۔

## باب الغسل المسنون ..... (صفحہ ۵۵)

الفصل الاول ..... عن ابن عمرؓ، قوله، اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل ..... مسئلہ خلافیہ ..... ائمہ اربعہ کے نزدیک نماز جمعہ کے لئے غسل صرف مستحب مؤکد ہے اور اہل ظاہر کے نزدیک واجب ہے۔ دلائل جمہور ..... (۱)۔۔۔ حدیث سرہ بن جندب مرفوعاً و من اغتسل فالغسل افضل (رواہ احمد، وغیرہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۵) (۲)۔۔۔ عن ابی ہریرۃؓ مرفوعاً من توضأ يوم الجمعة فاحسن الوضوء ثم اتى الجمعة فلنا و استمع و انصت غفر له (رواہ مسلم وغیرہ) اس حدیث میں غسل کا ذکر نہیں۔ دلیل اہل ظاہر ..... احادیث باب ہیں کیونکہ بعض روایات میں امر کا صیغہ ہے اور بعض روایات میں وجوب کا لفظ ہے۔ جواب نمبر ۱ ..... امر استحبابی ہے اور وجوب بمعنی تاکید ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے رعایۃ فلان علینا واجبہ اور اس تاویل کا قرینہ دلائل مذکورہ ہیں۔

جواب نمبر ۲ ..... ابتدائے اسلام میں مسجد نبویؐ تک تھی اور لوگ صوف پہنتے تھے اور محنت و حروری کثرت سے کرتے تھے اس لئے جب ان کو پسینا آتا تو لوگ ایذا پاتے لہذا ابتداءً ان وجوہ کی بناء پر غسل جمعہ کا حکم واجب قرار دیا گیا لیکن بعد میں ان وجوہ کے ازالہ کی بناء پر وجوب غسل جمعہ کا حکم منسوخ ہو گیا جیسا کہ اس باب کی فصل ثالث میں حدیث ابن عباسؓ میں مذکور ہے۔

## الفصل الثانی ..... وعن ابی ہریرۃؓ، قوله، من غسل میتا فليغتسل

ومن حملة فليتوضأ (صفحہ ۵۵) جمہور علماء کے نزدیک نہ تغسل میت سے غسل واجب ہے اور نہ حمل میت میں وضو واجب ہے۔ دلائل جمہور (۱)۔۔۔ بیہقی میں مرفوع حدیث ہے ان میتکم وموت فحسبکم ان تغسلوا ایدیکم۔ (۲)۔۔۔ موطا امام محمد میں ہے ان ابن عمرؓ حنط ابننا لسعيد بن زيد وحملة ثم دخل المسجد فصلى ولم يتوضأ۔ (۳) حدیث صحیح میں ہے لیس علیکم فی میتکم غسل اذا غسلتموہ۔ جوابات حدیث باب۔ (۱)۔۔۔ امر استحبابی ہے تاکہ بدبودور ہو جائے اور حمل میت ایک عبادت ہے اور عبادت کے لئے وضو کرنا مستحب ہے (۲)۔۔۔ یہ حدیث منسوخ ہے۔

## باب الحيض

حيض دراصل مصدر ہے اس کے لغوی معنی اپنے کے ہیں اور شرعی معنی ہیں ہو دم ینفضہ

رحم امرأة سليمة من الداء والصفر والولادة۔

الفصل الاول ..... عن انس بن مالک ..... قوله 'اصنعوا كل شيء'  
 الا النکاح ..... مسئلہ خلافیہ مباشرت واستمتاع بالجماع ... اس کی تین صورتیں ہیں  
 (۱) قبل یہ درمیں وطی کرنا یہ بالاتفاق حرام ہے اور اس کا مستحل کافر ہے۔ (۲) ... ناف کے اوپر اور گھٹنے  
 کے نیچے کیساتھ استمتاع یہ بالاتفاق جائز ہے۔ (۳) ... ناف اور گھٹنے کے درمیان والے ننگے حصے سے بجز  
 جماع کے اور طرح کا استمتاع کرنا مثلاً انگلی ران کو ہاتھ لگانا وغیرہ ذلک۔ یہ صورت مختلف فیہ ہے ابو حنیفہ، مالک  
 شافعی، ابو یوسف اور جمہور فقہاء کے نزدیک حرام ہے امام احمد، محمد اسحاق، سیان ثوری، امام طحاوی کے نزدیک  
 جائز ہے۔ وللائل جمہور (۱) ... حدیث عائشہؓ وکان یامرہ فیما شونی فاستزر فیما شونی وانا حائض  
 (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۶) اس میں ازار باندھنے کا حکم واضح دلیل ہے اس پر کہ تحت الازار ننگے بدن  
 سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں۔ (۲) ... حدیث عبد اللہ بن سعدانہ سال رسول اللہ ﷺ ما یحل لی من  
 امرأتی وہی حائض قال لک ما فوق الازار (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ و احمد فی مسندہ)۔

وکیل حنا بلہ ... حدیث باب ہے کیونکہ کل شیء مطلق ہے۔ جواب نمبر ۱ ... احادیث مذکورہ کی وجہ سے کل  
 شیء مقید ہے، فوق الازار کے ساتھ۔ جواب نمبر ۲ ... حدیث کا مطلب یہ ہے کہ طہی اور اس کے اسباب قریب  
 کے سوا حائضہ سے ہر معاملہ کیا جاسکتا ہے اور تحت الازار استمتاع طہی کا سبب قریب ہے لہذا وہ بھی ممنوع ہے۔

الفصل الثانی ..... وعن ابن عباسؓ، قوله 'فلیتصدق بنصف دینار' (صفحہ ۵۶)  
 مسئلہ خلافیہ ..... امام احمد اور اسحاق کے نزدیک حائضہ سے صحبت کرنے والے پر دینار یا نصف دینار  
 صدقہ کرنا واجب ہے۔ حسن بصری اور سعید بن جبیر کے نزدیک ایک غلام کا آزاد کرنا واجب ہے۔ امام ابو  
 حنیفہ، مالک، شافعی، جمہور فقہاء کے نزدیک توبہ استغفار کرنا واجب ہے البتہ تکمیل توبہ کے لئے خیرات کرنا  
 بہتر ہے۔ وللائل جمہور ... وہ احادیث ہیں جن میں صدقہ کا ذکر نہیں۔ وکیل حنا بلہ ... احادیث  
 باب ہیں۔ جواب نمبر ۱ ... ابن ہمام فرماتے ہیں کہ یہ احادیث استحباب پر محمول ہیں۔

جواب نمبر ۲ ... حدیث ثانی کے متعلق علامہ نووی شافعی فرماتے ہیں وہو حدیث ضعیف بسلفاق  
 الحفاظ (بذل الجمہور جلد ۱، صفحہ ۱۵۸)

### باب المستحاضہ ..... (صفحہ ۵۶)

استحاضہ کی تعریف یہ ہے هو دم ینخرج من العرق فی فم الرحم یقال له العاذل بسبب المرض  
 اقسام و احکام مستحاضہ ... مستحاضہ کی تین قسمیں اتفاقی ہیں (۱) مبتدأۃ ... جس عورت کو

ابتدائے بلوغ ہی سے خون جاری ہو جائے مثلاً حنہ بنت جحش جو نہ بنت جحش زوجہ مطہرہ کی بہن ہیں اس کا حکم یہ ہے کہ یہ عورت اپنی قوم کی غورنوں کی عادت کا اعتبار کرے ورنہ ہر ماہ شروع دس ایام حیض شمار کرے اور پھر انقطاع حیض والا غسل کر کے ہر وقت نماز کے لئے وضو کر لے اور نماز ادا کرتی رہے۔ (۲) معتادہ..... جس عورت کے حیض کی عادت مقرر تھی اور وہ عادت اس کو یاد بھی ہے اور پھر دائمی خون جاری ہو گیا ہے مثلاً فاطمہ بنت ابی جیش یا فاطمہ بنت قیس اس کا حکم یہ ہے کہ ایام عادت کو حیض شمار کرے اور پھر استحاضہ سمجھے اور نماز پڑھتی رہے۔ (۳) متخیرہ یا مہملہ..... جس عورت کی حیض کی عادت مقرر نہ تھی یا عادت مقرر تھی لیکن وہ بھول گئی ہے اور پھر دائمی خون جاری ہو گیا ہے۔ مثلاً بقول علامہ خطابی ام حبیبہ بنت جحش اس کے احکام کا اجمال یہ ہے کہ غیر معتادہ اپنی قوم کی عورتوں کی غالب عادت پر عمل کرے اور معتادہ ناسیہ تحریر کر کے ظن غالب یا یقین پر عمل کرے کہ جن ایام میں اس کو طاہرہ ہونے کا یقین ہو ان میں وضو لکل صلوٰۃ کر کے نماز پڑھے گی۔ اور جن ایام میں اس کو حائضہ ہونے کا یقین ہو ان میں ترک نماز کرے گی اور جن ایام میں تردد ہو تو دیکھو اگر دخول فی الحيض وجود حیض وجود طہر۔ ان تینوں شقوں میں تردد ہے تو وضو لکل صلوٰۃ کر کے نماز پڑھے گی اور غسل کی ضرورت نہیں اور اگر دخول فی الطہر وغیرہ میں تردد ہے تو پھر اغسال لکل صلوٰۃ کر کے نماز پڑھے گی یا غالب عادات النساء پر عمل کرے گی۔

صورت خلا فیہ..... مستحاضہ کی ایک قسم متمیزہ بالالوان اختلافی ہے احناف کے نزدیک استحاضہ میں خون کے رنگ کا اعتبار نہیں بلکہ صرف عادت کا اعتبار ہے لیکن مالک، شافعی، احمد کے نزدیک خون کا رنگ بھی معتبر ہے کہ دم حیض اسود غلیظ ہوتا ہے۔ دلائل احناف (۱)..... حدیث ابن عباسؓ قال اذا كان دما احمر فليسار واذا كان دما اصفر فنصف دينار (رواہ ابوداؤد والترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۵۶) یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے مگر درجہ استشہاد میں پیش کی جاسکتی ہے۔ (۲)..... عورتیں حیض کے کپڑے حضرت عائشہؓ کے پاس روانہ کیا کرتی تھیں تاکہ وہ فیصلہ کریں کہ آیا وہ خون حیض ہے یا نہیں؟ تو حضرت عائشہؓ جواب میں فرماتی تھیں لا تعجلن حتی ترين القصصه البيضاء (چونا) (رواہ مالک فی الموطا، البخاری فی الصحیح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حیض کا خون سوائے خالص سفیدی کے ہر رنگ کا ہوتا ہے تو بعض رنگوں کو حیض نہ سمجھنا اس حدیث کے خلاف ہے۔ دلیل فریق ثانی..... حدیث عروہ بن زبیر کہ آنحضرت ﷺ نے فاطمہ بنت ابی جیشؓ مستحاضہ سے فرمایا اذا كان دم الحيض فانه دم اسود يعرف (رواہ ابوداؤد والنسائی، مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۵۷) جواب..... فاطمہ بنت ابی جیشؓ متمیزہ بھی تھیں اور معتادہ بھی تھیں اور ان کی تمیز عادت

کے موافق تھی تو دراصل اعتبار عادت ہی کا ہوا کیونکہ اعتبار عادت احادیث کثیرہ صحیحہ سے ثابت ہے مثلاً حدیث ام سلمہ میں صراحت ہے لتنظر عدد الليالي والايام التي كانت تحيضهن من الشهر (رواہ مالک وغیرہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۷) اور صحیح بخاری اور صحیح ابن حبان میں ہے امكثي عدد الايام التي كنت تحيضنهن۔ بخلاف تمیز بالا لوان کے کہ وہ کسی صحیح السند صریح حدیث سے ثابت نہیں کیونکہ حدیث عروہ کے بارے میں طحاوی کہتے ہیں کہ یہ موقوف ہے اور ابو حاتم کہتے ہیں ہو منکر اور ابن حبان فرماتے ہیں ہو فی رأی منقطع اور ابوداؤد نے بھی اضطراب سند کی طرف اشارہ کیا ہے (اوجز المسالك جلد ۱، صفحہ ۱۲۸) اس حدیث کے علاوہ دوسری احادیث جن میں اقبال وادبار کے الفاظ آئے ہیں وہ اگرچہ صحیح السند ہیں مگر تمیز بالا لوان میں صریح نہیں کیونکہ ان میں تمیز اور عادت دونوں کا احتمال ہے اور مضابطہ یہ ہے کہ محتمل کو محکم کی طرف رد کیا جاتا ہے لہذا یہ روایات اول الذکر روایات کی طرف رد کی جائیں گی۔

### الفصل الاول ..... عن عائشة ، قوله ' اذا ادبرت فاغسلي عنك

الدم ثم صلي ..... مسئلہ خلافیہ ..... آئمہ اربعہ کے نزدیک مستحاضہ کے لئے صرف انقطاع حیض

والا غسل ضروری ہے اور ہر نماز کے لئے غسل واجب نہیں لیکن حضرت علیؓ، حضرت ابن عباسؓ اور ابن زبیرؓ کے

نزدیک ہر نماز کے لئے غسل واجب ہے۔ دلائل جمہور (۱) ..... حدیث باب۔ (۲) ..... فصل ثانی کی

حدیث اول فاذا كان الآخر فتوضي وصلي (رواہ ابوداؤد الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۷) کیونکہ ان

دونوں احادیث میں مستحاضہ پر ہر نماز کے لئے وجوب غسل کا کوئی ذکر نہیں۔ دلیل فریق ثانی ..... حدیث

عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ ثم تغتسل و تتوضا عند كل صلوة (رواہ الترمذی و ابوداؤد، مشکوٰۃ

جلد ۱، صفحہ ۵۷) جواب نمبر ۱ ..... دلائل مذکورہ کے قرینے سے یہ حدیث منسوخ ہے۔ جواب نمبر ۲ ..... یہ احتیاط اور احتیاط پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۳ ..... یہ حدیث علاج پر محمول ہے تاکہ خون کی قوت

و کثرت میں کمی آجائے۔ جواب نمبر ۴ ..... یہ حدیث مستحاضہ متخیرہ پر محمول ہے۔

جواب نمبر ۵ ..... تنقیل پر کلام ختم ہو جاتا ہے اور توضا عند كل صلوة بملہ مستحاضہ ہے۔

اتصل الثاني .. عن حمه بنت جحش ، قوله ' انما هذه ركضة من ركضات الشيطان

چونکہ شیطان استحاضے کی وجہ سے عورت کے صوم و صلوة کے امر دینی میں تلہیس اور خلط کی طرف راہ پالینا

ہے اس لئے استحاضے کو شیطان کے لات مارنے سے تعبیر کیا ہے اور ممکن ہے کہ یہ حقیقت پر محمول ہو۔

قوله ' فتحيضي ستة ايام او سبعة ايام في علم الله ... یہاں لفظ او تخیر کے لئے

ہے یعنی ان دو میں سے جس کو چاہا اختیار کر دے کیونکہ عام طور پر عورتوں کو خون حیض چھ سات دن ہی آتا ہے تو تم غور و فکر کر کے ان میں سے ایک کو اختیار کر لو۔ باقی تمہاری ماہواری کے ایام کا حقیقی علم اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے۔

قوله 'وهذا اعجب الامورین الی...' ہذا کا اشارہ الیہ امر ثانی ہے پھر امرین میں سے امر ثانی پر تو اتفاق ہے کہ مستحاضہ یومیہ تین غسل کرے لیکن امر اول کے مصداق میں دو اقوال ہیں۔ ایک یہ کہ مستحاضہ ہر نماز کے لئے صرف وضو کرے اکثر شراح نے اسی کو اختیار کیا ہے اس صورت میں امر ثانی یعنی یومیہ تین غسل کی احصیت کی وجہ نظافت، بھلائی اور نماز کا باطنی ادا ہو جانا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ امر اول سے مراد ان سال لکھ صلوٰۃ یعنی یومیہ پانچ مرتبہ غسل کرنا ہے یہ حضرت گنگوہی کا مختار ہے اس تقدیر پر امر ثانی یعنی یومیہ تین غسل کی احصیت کی وجہ فرق و سہولت ہے۔

## کتاب الصلوٰۃ..... (صفحہ ۵۷)

رابطہ..... یہ ہے کہ پہلے مقدمہ للصلوٰۃ اور موقوف علیہ یعنی طہارت کا ذکر تھا اور اب موقوف اور اصل مقصود یعنی صلوٰۃ کا بیان شروع ہوتا ہے۔ صلوٰۃ کی لغوی تحقیق..... اس کے مادہ اشتقاق میں متعدد اقوال ہیں جن میں سے تین یہ ہیں۔ (۱)..... یہ صلی بمعنی دعا سے ہے تو یہ تسمیہ الکمل باسم الجزء کے باب سے ہے۔ (۲)..... یہ صوین سے ہے مصلی اس بچھلے گھوڑے کو کہتے ہیں جو اگلے گھوڑے کی صلوین سے متصل ہو تو نمازی کو مصلی اس لئے کہتے ہیں کہ وہ اپنے امام کے اقتداء اور اتباع کرتا ہے گویا اس کے صلوین سے متصل ہے کذا ذکرہ الباقلائی۔ (۳)..... یہ صلوٰۃ العود سے ہے جس کے معنی ہیں کہ میں نے ٹیڑھی لکڑی کو آگ سے سینگ کر سیدھا کیا۔ چونکہ نفس امارہ میں ٹیڑھا پن ہے اور نماز میں اللہ تعالیٰ کی عظمت و ہیبت کی گرمی سے وہ سیدھا ہو جاتا ہے اس لئے اس کو صلوٰۃ کہتے ہیں۔

صلوٰۃ کی شرعی تعریف..... ہی ارکان معہودۃ و افعال مخصوصۃ من القيام والقراءۃ و غیرہما فی اوقات معینۃ۔ ابتدائے فرضیت صلوٰۃ..... سب سے پہلے نماز تہجد فرض ہوئی پھر وصال دو سال کے بعد مکہ میں معراج سے قبل تہجد کی فرضیت منسوخ ہو کر دو نمازیں یعنی فجر و عصر فرض ہوئیں جیسا کہ قرآن میں ہے و سبح بحمد ربک بالعشی و الا بکاد (پارہ ۲۲) پھر ہجرت سے ڈیڑھ سال قبل شب معراج میں باقی تین نمازیں ظہر، مغرب، عشاء فرض ہوئیں اور پھر ہجرت کے بعد ۲ حج میں روزہ، زکوٰۃ اور ۵ یا ۶ حج میں حج فرض ہوا۔

## باب المواقیت..... یہ میقات کا جمع ہے بمعنی وقت متعین۔

الفصل الاول..... عن عبد اللہ بن عمر و 'قوله' وکان ظل الرجل

کطوله مالئم يحضر العصر ..... یہاں دو مسائل خلا فیہ ہیں۔

مسئلہ اولیٰ اشتراک وقت بین الظہر والعصر ..... ابو حنیفہؒ، احمدؒ، شافعیؒ اور جمہور علماء کے نزدیک ظہر اور عصر میں مشترک وقت نہیں ہے۔ امام مالکؒ اور ابن مبارکؒ کے نزدیک مثل اول کے بعد چار رکعت کا وقت ظہر اور عصر کے لئے مشترک ہے۔ دلیل جمہور ..... حدیث باب ہے کیونکہ مالئم يحضر العصر سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ وقت ظہر وقت عصر کے شروع نہ ہونے تک ہے اور وقت عصر شروع ہونے سے وقت ظہر فوراً ختم ہو جاتا ہے۔ دلیل مالکیہ ..... حدیث امامت جبریلؑ ہے کیونکہ اس میں پہلے دن کی عصر کے بارے میں یہ لفظ ہیں حين صار ظل کل شیء مثله اور دوسرے دن کی ظہر کے بارے میں بھی یہی لفظ ہیں حين کان ظلہ مثله (مشکوٰۃ فصل ثانی جلد ۱ صفحہ ۵۹) اس سے معلوم ہوا کہ پہلے دن کی عصر اور دوسرے دن کی ظہر ایک ہی وقت میں ادا ہوئی۔ جواب نمبر ۱ ..... اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ پہلے دن کی عصر کی ابتداء مثل اول پر ہوئی اور دوسرے دن کی ظہر کی انتہاء مثل اول پر ہوئی تو حين کان ظلہ مثله کا مطلب یہ ہے حين کان ظلہ قریباً من مثله۔

جواب نمبر ۲ ..... علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ حدیث جبریل منسوخ ہے۔

مسئلہ ثانیہ ..... انتہائے وقت ظہر ..... امام اعظم ابو حنیفہؒ کی مشہور اور ظاہر روایت میں ظہر کا وقت مثلین تک ہے اور عصر کا وقت مثلین کے بعد شروع ہوتا ہے۔ لیکن شافعیؒ، احمدؒ، صاحبینؒ، مالکؒ اور جمہور علماء کے نزدیک ظہر کا وقت ایک مثل تک باقی رہتا ہے اور مثل اول کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ فتویٰ صاحبینؒ کے قول پر ہے کہ ظہر کا وقت مثل اول تک ہے لیکن احتیاط اس میں ہے کہ ظہر تو ایک مثل ہونے سے پہلے پڑھ لی جائے اور عصر مثلین کے بعد پڑھی جائے تاکہ نماز بالا جماع ہو جائے۔ (اوجز المسائل جلد ۱ صفحہ ۱۳)

دلائل احناف (۱) ... حدیث ابی ہریرۃؓ مرفوعاً اذا اشتد الحر فابردوا بالصلوٰۃ (متفق علیہ مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۶۰) کیونکہ بلاد عرب میں ابراہیمؑ مثل اول کے بعد ہوتا ہے۔ (۲) ..... عبد اللہ بن رافعؓ نے حضرت ابو ہریرۃؓ سے اوقات نماز دریافت کئے تو انہوں نے فرمایا صل الظہر اذا کان ظلمک مثلک والعصر اذا کان ظلمک مثلک (موطا مالک) (جامع جمہور) (۱) ..... حدیث باب کقولہ

(۲) حدیث امامت جبریلؑ کیونکہ اس میں دوسرے دن وقت ظہر مثل اول تک بتایا گیا ہے فلما کان الغد صلی بی الظہر حين کان ظلہ مثله (رواہ ابو داؤد والنسائی ومسلم جلد ۱ صفحہ ۵۹) جواب نمبر ۱ ..... یہ حدیث استہاب اور افضیت پر مبنی ہے اور ..... فلما وقت الایماء من قبلکم



جواب نمبر ۲..... علامہ نووی فرماتے ہیں کہ حدیث جبرئیل منسوخ ہے کیونکہ باقی روایات متاخر ہیں اور عمل متاخر پر ہوتا ہے۔ جواب نمبر ۳..... حدیث امامت جبرئیل مرجوح ہے کیونکہ اس کی سند حسن ہے اور روایات مذکورہ بالا کی سند صحیح ہے لہذا ترجیح ان کو ہوگی۔

قوله 'ووقت العصر ما لم تصفر الشمس' (صفحہ ۵۹) مسئلہ خلافیہ انتہاء وقت عصر... ابو حنیفہ، مالک، احمد اور جمہور علماء کے نزدیک وقت عصر غروب شمس تک ہے یعنی اصفرار شمس سے پہلے تک مستحب ہے پھر جائز مع انکراہت ہے مگر فی نفسہ سارا وقت جواز کے حکم میں ہے۔ امام شافعی کے تین اقوال ہیں (۱) جمہور کے موافق۔ (۲) مثلیں تک (۳) اصفرار شمس تک۔ دلائل جمہور (۱)..... حدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر۔ (متفق علیہ مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۶۱) (۲) حدیث عبداللہ بن عمرو بن عامر مرفوعاً ووقت العصر ما لم تغرب الشمس (رواہ مسلم، مرقات جلد ۲، صفحہ ۱۳) دلائل شوافع (۱)..... حدیث ما لم تصفر الشمس (۲)..... حدیث امامت جبرئیل۔ کیونکہ اس میں دوسرے دن وقت عصر مثلیں تک بتلایا گیا ہے وصلی بی العصر حين كان ظله مثليه (رواہ ابوداؤد والترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۹) جواب نمبر ۴..... یہ احادیث استحباب پر محمول ہیں تاکہ تمام روایات میں تطبیق ہو جائے۔ جواب نمبر ۲..... حدیث جبرئیل کا مطلب یہ ہے کہ عصر کی ابتداء مثلیں پر کی۔

قوله 'ووقت صلاة المغرب ما لم يغب الشفق' (صفحہ ۵۹) یہاں دو مسائل خلافیہ ہیں مسئلہ اولیٰ تو سب سے وقت مغرب..... ابو حنیفہ، احمد، صاحبین اور جمہور علماء کے نزدیک وقت مغرب غروب شفق تک وسیع ہے لیکن مالک، شافعی کے ایک ایک قول میں مغرب کا وقت صرف وضو اور تین یا پانچ رکعت تک ہے اور اس کے بعد مغرب قضاء ہو جائے گی تو گویا ان کے یہاں مغرب کا وقت ضیق ہوا۔ دلائل جمہور نمبر ۱..... حدیث باب ما لم یغیب الشفق۔ نمبر ۲..... حدیث بریدۃ وصلی المغرب قبل ان یغیب الشفق (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۵۹)

دلیل شوافع و مالکیہ..... حدیث امامت جبرئیل، کیونکہ اس میں دونوں دنوں میں ایک ہی وقت میں نماز مغرب پڑھائی گئی حالانکہ دوسرے دن انتہاء وقت بیان کرنا مقصود تھا۔

جواب نمبر ۴..... یہ حدیث افضل وقت پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۲..... یہ حدیث مرجوح ہے اور روایات مذکورہ بالا راجح ہیں۔ جواب نمبر ۳..... یہ حدیث منسوخ ہے (بذل المحمود جلد ۱، صفحہ ۱۲۸)

مسئلہ ثانیہ انتہائے وقت مغرب... غروب شفق ہے لیکن پھر شفق کی تفسیر میں دراقوال ہیں (۱) امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک شفق ایضاً مراد ہے جو غروب شفق احمر کے بعد افق پر پھیلتی ہے۔ (۲) مالکؒ، شافعیؒ، احمدؒ، صاحبینؒ اور جمہور علماء کے نزدیک شفق احمر مراد ہے جو غروب شمس کے بعد افق پر پھیلتی ہے۔ دلائل احناف (۱)۔۔۔۔۔ حدیث ابی مسعود انصاریؓ ویصلی العشاء حین یسود الافق (رواہ ابو داؤد فی باب التوقیت) کیونکہ اسود افق غروب شفق ایض کے بعد ہوتا ہے۔

(۲) حدیث جابرؓ..... ثم اذن ای ہلال للعشاء حین ذهب بياض النهار وهو الشفق (رواہ الطبرانی فی المعجم الاوسط) اس سے معلوم ہوا کہ عشاء کی اذان غروب شفق ایض کے بعد دی گئی۔

ویل جمہور۔۔۔ حدیث عائشہؓ قالت کانوا یصلون العتمة فیما بین ان یغیب الشفق الی ثلث اللیل (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۶) کیونکہ شفق ایض ثلث لیل تک باقی رہتا ہے تو معلوم ہوا کہ شفق احمر مراد ہے کیونکہ اگر شفق ایض مراد ہوتا تو عشاء ثلث لیل سے قبل جائز نہ ہوتی۔ جواب..... ہم یہ تسلیم ہی نہیں کرتے کہ شفق ایض ثلث لیل تک باقی رہتا ہے بلکہ وہ اس سے پہلے ختم ہو جاتا ہے۔ قائدہ..... فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے کہ وقت مغرب شفق احمر کے غروب تک ہے اور امام صاحب کا رجوع بھی ثابت ہے لیکن احتیاط اس میں ہے کہ مغرب تو شفق احمر کے غروب سے پہلے پڑھ لی جائے لیکن عشاء شفق ایض کے غروب ہونے کے بعد پڑھی جائے تاکہ نماز مختلف فرم نہ بنے۔

قوله 'ووقت صلوٰۃ العشاء الی نصف اللیل الاوسط' (صفحہ ۵۹)۔۔۔۔۔ مسئلہ خلافیہ انتہائے وقت عشاء..... ابوحنیفہؒ اور احمدؒ کے نزدیک طلوع صبح صادق تک ہے اور شافعیؒ اور مالکؒ کے ایک ایک قول میں ثلث لیل تک اور دوسرے قول میں نصف لیل تک ہے۔

دلائل احناف (۱)۔۔۔۔۔ حدیث عائشہؓ قالت اعتم النبی ﷺ ذات لیلۃ حتی ذهب عامۃ اللیل وحتى نام اهل المسجد ثم خرج لصلی بہم (رواہ مسلم والنسائی)۔

(۲)۔۔۔۔۔ حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا وصل العشاء ای اللیل شئت (رواہ الطحاوی)

(۳)۔۔۔۔۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے عبید بن جریجؓ نے پوچھا ما فرأط حد صلوٰۃ العشاء قال طلوع الفجر

(رواہ الطحاوی) ثلث لیل کی دلیل..... حدیث امامت جبریل علیہ السلام وصلی بی العشاء الی

ثلث اللیل (مشکوٰۃ باب هذا فصل ثانی جلد ۱، صفحہ ۵۹) نصف لیل کے دلائل (۱)۔۔۔۔۔ حدیث باب

(۲)۔۔۔۔۔ حدیث ابی ہریرہؓ وان آخر وقتها حین ینتصف اللیل (رواہ الترمذی) جواب.....

تمام ذخیرہ احادیث میں تطبیق کی صورت یہی ہے کہ ٹکٹ لیل تک مشاء کا مختار و مستحب وقت ہے اور نصف لیل تک مباح بلا کراہت ہے اور اس کے بعد صبح صادق تک جائز مع الکراہت ہے۔

قوله 'وقت صلوٰۃ الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس' (صفحہ ۵۹)..... مسئلہ خلافیہ انتہائے وقت فجر..... ابو حنیفہؒ اور احمدؒ کے نزدیک طلوع شمس تک ہے اور شافعیؒ و مالکؒ کے ایک ایک قول میں اسفار تک ہے۔ دلائل احناف (۱)..... حدیث باب ہے۔ (۲) حدیث ابو ہریرہؓ 'مرنوا من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح' (متفق علیہ مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۶۱) دلیل شوافع و مالکیہ..... حدیث امامت جبریلؑ کیونکہ اس میں دوسرے دن اسفار میں نماز فجر واقع ہوئی ہے حالانکہ دوسرے دن انتہائے وقت بیان کرنا مقصود تھا۔ حدیث کے لفظ یہ ہیں و صلیٰ بی الفجر فامسفر (فصل ثانی جلد ۱، صفحہ ۵۹) جواب نمبر ۱..... یہ افضل وقت پر محمول ہے۔

جواب نمبر ۲..... یہ حدیث منسوخ ہے۔ جواب نمبر ۳..... یہ حدیث مرجوح ہے اور روایات مذکورہ بالا ابراہنؒ ہیں۔  
الفصل الثالث..... وعن ابن مسعود..... قوله 'في الصيف ثلثة اقسام الى خمسة اقسام الخ بر چیز کا ساتواں حصہ قدم کہلاتا ہے تو سب سے اقسام کا مطلب پورا مثل اور ثلثہ اقسام کا مفہوم تقریباً نصف مثل اور خمسہ اقسام کا حاصل تقریباً دو تہائی مثل ہوا۔ اس حدیث میں نماز ظہر کے متعلق آنحضرت ﷺ کا اکثری معمول بتایا گیا ہے کہ سردی کے موسم میں جلدی پڑھنے کا معمول تھا اور گرمی کے زمانے میں تاخیر سے پڑھنے کا معمول تھا کیونکہ شدید گرمی میں زوال کے وقت مدینہ طیبہ میں سایہ اصلی بالکل نہیں ہوتا اور موسم سرما میں سایہ اصلی خود مثل کے برابر ہوتا ہے باقی جن احادیث میں وقت ظہر زوال بقدر شراک کے بعد بتایا گیا ہے ان میں اول وقت ظہر مراد ہے۔

### باب تعجيل الصلوٰۃ..... (صفحہ ۶۰)

الفصل الاول..... عن سيار بن سلمة..... قوله 'كان ي صلى الهجير التي تدعونها الاولى حين تدحض الشمس'..... مسئلہ خلافیہ ظہر کا مستحب وقت..... ابو حنیفہؒ اور مالکؒ کے نزدیک سردی کی ظہر میں تعجیل اور گرمی کی ظہر میں تاخیر و ابراہمؒ و مستحب ہے اور شافعیؒ اور مالکؒ کے نزدیک مطلقاً تعجیل افضل ہے۔

دلائل احناف (۱)..... حدیث انسؓ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا كان الحر ابرد بالصلوٰۃ واذا كان البرد اعجل (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۶۲)

(۲)..... حدیث ابی ہریرۃؓ مرفوعاً اذا اشتد الحر فابردوا بالصلوٰۃ (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۶۰)  
شوافع کی دلیل اول..... حدیث باب۔ دلیل ثانی..... حدیث ام سلمہؓ قالت کان رسول اللہ

ﷺ اشد تعجیلاً للظہر منکم (رواہ احمد والترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۶۲)

جواب ہر دو دلائل..... احادیث مذکورہ کی قرینے سے یہ روایات سردی کی ظہر پر محمول ہیں اور اس کی تعمیل کے ہم بھی قائل ہیں۔ دلیل ثالث..... حدیث خبابؓ قال شکونا الی رسول اللہ ﷺ حوا

الرمضاء فی جباہنا واکفنا فلم یشکنا (رواہ مسلم والنسائی)

جواب..... یہ حدیث ابراہیم والی حدیث سے منسوخ ہے کیونکہ یہ کہی ہے اور احادیث ابراہیم والی ہیں۔ چنانچہ

ایک حدیث میں ہے کان آخر الامیین من رسول اللہ ﷺ الابراء (العلیق الصبح صفحہ ۲۷۵)

قوله ثم یرجع احدنا الی رحلہ فی اقصى المدينة و الشمس حية

..... مسئلہ خلافیہ عصر کا وقت مستحب..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک عصر میں مطلقاً تاخیر مستحب ہے

لیکن اتنی تاخیر نہ ہو کہ سورج کا رنگ زرد ہو جائے اور مالکؒ، شافعیؒ، احمدؒ کے نزدیک مطلقاً تعمیل افضل ہے۔

دلائل احناف (۱)..... حدیث ام سلمہؓ و انتم اشد تعجیلاً للعصر منه (رواہ احمد والترمذی، مشکوٰۃ

جلد ۱، صفحہ ۶۲) (۲)..... حدیث علی بن شیبانؓ قال قدمنا علی رسول اللہ ﷺ المدينة فكان

یؤخر العصر ما دامت الشمس بضاء نقبة (رواہ ابوداؤد فی باب وقت العصر جلد ۱، صفحہ ۵۹)

دلائل جمہور..... وہ احادیث ہیں جن میں صحابہ کرامؓ فرماتے ہیں کہ ہم نماز عصر پڑھ کر مغرب سے پہلے پہلے

مدینہ کی بالائی بستیوں غوالی میں پہنچ جاتے تھے۔ اور بعض غوالی چار میل تک تھے۔ (حدیث انسؓ مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ

۶۰)، ہر نوٹ ذکر کر کے مغرب سے پہلے پہلے گوشت کی تقسیم سے اور گوشت بھون کر کھانے پینے سے

فارس ہو جاتے تھے (حدیث انسؓ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۶۱) جواب..... بعض غوالی دو تین میل پر بھی تھے

نیز تیز رفتار آدمی اشد تعجیل سے پہنچ کر چار میل سفر کر سکتا ہے۔ نیز امام فرماتے ہیں کہ ماہر قصاب اور طباشیر

افراد سے پہلے عصر پڑھ کر ایسا سنتے ہیں جس میں گرمی کے موسم میں تو بھا کر نا بہت ممکن ہے۔

قوله و کان یستحب ان یؤخر العصر..... کہ نمازیہ عشاء کا وقت مستحب

ابو حنیفہؒ، احمدؒ، اسحاقؒ کے نزدیک ٹکٹ ٹکٹ نہیں ہے۔ تاہم مالکؒ کے نزدیک تعمیل افضل ہے۔ دلائل احناف (۱)..... حدیث باب۔ (۲)..... حدیث ابی ہریرۃؓ مرفوعاً لو لانا شد

علی امتی لامرہم ان یؤخر العصر والعشاء الی ثلث اللیل او نفسہا (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

مشکوٰۃ جلد ۶۱) شواہد کی دلیل اول۔۔۔ حدیث نعمان بن بشیرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ  
صلیہا ای العشاء لسقوط القمر لثالثہ (رواہ ابوداؤد والدارمی، مشکوٰۃ جلد ۶۱) کیونکہ تیسری  
رات کا چاند شفق کے ساتھ ہی غروب ہو جاتا ہے تو معلوم ہوا کہ جلدی نماز پڑھتے تھے۔

جواب۔۔۔ علامہ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ ایسا نہیں بلکہ دوسری رات کا چاند تو شفق کے قریب ہی غروب ہو  
جاتا ہے مگر تیسری رات کا چاند کافی دیر بعد میں غروب ہوتا ہے لہذا یہ استدلال صحیح نہیں۔ دلیل ثانی۔۔۔ حدیث  
میں ہے کہ اول وقت میں نماز پڑھنا افضل ہے۔ جواب۔۔۔ اول وقت افضل و مستحب مراد ہے۔

قوله 'وكان ينفلت من صلوٰۃ الغداة حين يعرف الرجل جليسه.....  
مسئلہ خلافیہ فجر کا وقت مستحب۔۔۔ ابو حنیفہؒ، احمدؒ، صاحبینؒ، سفیان ثوریؒ کے نزدیک نماز فجر اسفار  
میں افضل ہے اور شافعیؒ اور مالکؒ کے نزدیک تغلیس افضل ہے۔ امام طحاویؒ کے نزدیک شروع غس میں  
کرے اور قراءت طویل کر کے ختم اسفار میں کرے۔ دلائل احناف (۱)۔۔۔ حدیث باب۔

(۲)۔۔۔ حدیث رافع بن خدیجؓ مرفوعاً اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر (رواہ الترمذی و ابوداؤد و  
الدارمی، مشکوٰۃ جلد ۶۱) (۳)۔۔۔ حدیث ابی الدرداءؓ مرفوعاً اسفروا تغنموا (مسند اسحاق و الطحاوی)

(۴)۔۔۔ عن ابراهيم النخعي قال ما اجتمع اصحاب رسول اللہ ﷺ علی شیء ما  
اجتمعوا علی التنویر (ابن ابی شیبہ و الطحاوی)۔ شواہد کی دلیل اول۔۔۔ حدیث عائشہؓ قالت  
كان رسول اللہ ﷺ یصلی الصبح فتصرف النساء متلفعات بهن و طهن ما یعرفن من  
الغلس (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۶۰) جواب۔۔۔ یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ حضور ﷺ کے زمانے  
میں عورتوں کو بھی شرکت نماز کی ضرورت تھی تاکہ نماز کے بارے میں نئے نئے نازل ہونے والے احکام کو وہ  
بھی معلوم کر سکیں تو عورتوں کی رعایت کی وجہ سے غس میں نماز پڑھتے تھے پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا اور قرینہ نسخ  
احادیث مذکورہ و نیز اجماع صحابہؓ ہے۔ دلیل ثانی۔۔۔ حدیث ابی مسعود انصاریؓ قال ثم كانت صلوٰۃ

بعد ذلك التغلیس حتی مات ولم یعد الی ان یسفر (رواہ ابوداؤد صفحہ ۵۷)  
جواب نمبر ۱۔۔۔ نماز تہجد اور اجتماع صحابہؓ کی وجہ سے ایسا کرتے تھے۔ جواب نمبر ۲۔۔۔ تغلیس کے لئے  
تاریخ اجماع صحابہؓ ہے۔ جواب نمبر ۳۔۔۔ صاحب التعلیق الصبح کہتے ہیں کہ اس میں اسفار شدید کی نفی مراد  
ہے۔ جواب نمبر ۴۔۔۔ ابوداؤد کہتے ہیں کہ یہ حدیث معلول ہے۔

وعن ابی هريرةؓ..... قوله 'ومن ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطع

الشمس فقد ادرك الصبح ..... مسئلہ خلا فیہ طلوع وغروب شمس فی اثناء الصلوٰۃ

..... اس میں چار مذاہب ہیں۔ (۱)..... مالک، شافعی، احمد اور جمہور علماء کے نزدیک فجر و عصر دونوں کا

ایک ہی حکم ہے یعنی اگر نماز شروع کر چکا ہو اور درمیان میں آفتاب طلوع یا غروب ہو جائے تو نماز پوری کر لے۔

(۲)..... ابو حنیفہؒ، محمدؒ کے نزدیک عصر وقتی پڑھ رہا ہو اور سورج غروب ہو رہا ہو تو نماز کی تکمیل کر لے اور اگر نماز

فجر پڑھ رہا ہو اور طلوع شمس ہو جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی بعد میں اس نماز کی قضاء کرے اور یہ نماز نفل ہو جائیگی

(۳)..... امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز فجر میں اساک کرے حتیٰ کہ وقت مکروہ گزر جائے تب اتمام نماز

کرے (۴)..... امام طحاویؒ کے نزدیک فجر و عصر دونوں نمازیں آفتاب کے طلوع و غروب سے فاسد ہو

جائیں گی دلائل احناف (۱)..... حدیث باب کے راوی ابو ہریرہؓ کا فتویٰ احناف کے مطابق ہے

چنانچہ کنز العمال میں بحوالہ مسند عبد الرزاق اس کی تصریح آئی ہے قال ان خشبت من الصبح فوات

فبادر بالركعة الاولى الشمس فان سبقت بها الشمس فلا تعجل بالاخيرة - کذا فی کنز العمال

جلد ۴، صفحہ ۲۳۸، وقال عمرؓ ما كدت ان اصلي العصر حتى كادت الشمس تغرب فانه يدل

على ان عمرؓ ادى الصلوة قبل المغرب (فتح الملبم جلد ۲، صفحہ ۱۸۷) (۲)..... حدیث ابن عمرؓ فرماتا

لا يتحرى احدكم فبصلي عند طلوع الشمس ولا عند غروبها (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ

۹۴) (۳)..... ابو سعید خدریؓ کی حدیث مرفوع لا صلوة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس ولا صلوة

بعد العصر حتى تغيب الشمس (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۴)

جمہور کی دلیل اول..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ احادیث

متعارض ہیں تو تطبیق کے لئے تاویل ضروری ہے اور وہ یہ کہ جب صبحی بالغ ہو جائے یا حائضہ پاک ہو جائے یا

کافر مسلمان ہو جائے یا مجنون عاقل ہو جائے ایسے وقت میں کہ طلوع و غروب سے قبل ایک رکعت پڑھ سکتا ہو تو

اس نے وجوب صلوٰۃ کو پالیا بعد میں اس پر قضا ضروری ہے۔

جواب نمبر ۲..... علامہ صدر الشریعہ اور حافظ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ تعارض احادیث کی وجہ سے اصول فقہ

کے قاعدے کے مطابق ترجیح کے لئے قیاس کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور قیاس کا مقصد یہ ہے کہ عصر کی نماز

صحیح ہو اور فجر کی نماز صحیح نہ ہو وجہ اس کی یہ ہے کہ فجر کا سارا وقت کامل ہے اور وجوب صلوٰۃ کا سبب آخری جزء

وقت ہے تو فجر میں وجوب کامل ہوا لہذا ادائے ناقص درست نہیں، بخلاف عصر کے کہ اس کا آخری وقت ناقص

ہے تو وجوب ناقص ہوا لہذا ادائے ناقص بھی درست ہے۔

جواب نمبر ۳..... یہ حدیث منسوخ ہے اور قرینہ نسخ راوی حدیث کا اپنا فتویٰ ہے۔

دلیل ثانی ... آئندہ حدیث میں ہے فلینم صلوۃ (رواہ البخاری، منکھوۃ جلد ۱، صفحہ ۶۱)

جواب..... اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ عصر کا اتمام تو اسی وقت کر لے لیکن فجر کی نماز قضا کرے اور یہ نماز نفل ہو جائے گی اس تاویل کا قرینہ احادیث نہیں ہیں۔

## باب الاذان

اذان کے لغوی معنی..... اعلان و اخبار کے ہیں اور شرعی معنی..... یہ ہیں کہ ہو اعلام دخول وقت الصلوۃ بالفاظ مخصوصہ و کیفیت مخصوصہ۔ نماز کے لئے اذان کہنا سنت مؤکدہ ہے اور اذان اسلامی شعار ہے۔ اذان تو حیدور سالت اور محاد اور نماز کا کامل و جامع اعلان ہے۔

ابتدائے اذان..... اکثر محققین اور مؤرخین کا قول یہ ہے کہ اذان کی مشروعیت ہجرت کے بعد سال اول میں ہوئی جبکہ مسجد نبوی کی بناء کے بعد باہم مشورہ ہوا کہ نماز باجماعت کے لئے لوگوں کیسے جمع کیا جائے؟ تو بعض حضرات نے آگ جلانے کا اور بعض حضرات نے سینگ بجانے کا اور بعض صحابہؓ نے ناقوس یعنی ٹکڑی بجانے کا مشورہ دیا۔ اس پر یہ جرح ہوئی کہ اس میں مجوس، یہود اور نصاریٰ کے ساتھ کتبہ ہوگا اس لئے حضرت عمرؓ تجویز کے مطابق الصلوۃ جامعۃ کے الفاظ عارضی طور پر مقرر کر دیئے گئے اور لوگ منتشر ہو گئے اس کے بعد حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہؓ کو خواب میں فرشتے نے کلمات اذان سنائے نیز دیگر گیارہ صحابہ کرامؓ نے بھی یہی خواب دیکھا اور حضور ﷺ نے بھی شب معراج میں یہ کلمات سنے تھے اس لئے یہ کلمات مقرر کر دیئے گئے۔ تو اذان کی مشروعیت محض خواب سے نہیں ہوئی بلکہ تقریر نبوت سے ہوئی کیونکہ اس وقت وحی یا اجتہاد سے اس خواب کی تائید ہوگی چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا انہا لوؤبا حق (منکھوۃ جلد ۱، صفحہ ۶۲، سطر ۱۱)

الفصل الاول..... عن انس..... فامر بلال ان یشفع الاذان و ان یوتر الاقامة..... یہاں تین مسائل خلافیہ ہیں۔ مسئلہ اولیٰ عد و تکبیرہ اولیٰ..... ابو حنیفہ رحمہ اللہ شافعیؒ کے نزدیک ابتدائے اذان میں تکبیر چار مرتبہ ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک صرف دو مرتبہ ہے۔

دلیل جمہور (۱)..... ابو محذورہ کی روایت میں تریج تکبیر کا ذکر ہے (رواہ مسلم و ابوداؤد و الدارمی و ابن ماجہ منکھوۃ جلد ۱، صفحہ ۶۳) (۲)..... عبداللہ بن زید کی روایت میں بھی تریج کا ذکر موجود ہے (رواہ ابوداؤد و الدارمی و ابن ماجہ، منکھوۃ جلد ۱، صفحہ ۶۳) دلیل مالکیہ..... یہ ہے کہ ابو محذورہ کی روایت کے بعض طرق میں تکبیر کا ذکر آیا ہے۔ جواب..... علامہ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ تریج کا راوی ثقہ ہے اور ثقہ کی زیادتی

مقبول و معتبر ہوتی ہے۔ (اوجز المسالك جلد ۱، صفحہ ۱۸۶)

مسئلہ ثانیہ ترجیع شہادتین..... ابو حنیفہؒ، احمدؒ کے نزدیک اذان میں ترجیع شہادتین نہ مسنون ہے نہ مکروہ ہے البتہ صرف جائز ہے اور شافعیؒ و مالکؒ کے نزدیک ترجیع شہادتین مسنون ہے اور ترجیع یہ ہے کہ اول شہادتین کو دو مرتبہ آہستہ آواز سے اور پھر دو مرتبہ بلند آواز سے کہا جائے۔

دلائل احناف و حنابلہ (۱)..... ابو محذورہؒ کی اذان کے علاوہ عہد رسالت کی تمام اذانیں ترجیع سے خالی ہیں۔ مثلاً عبد اللہ بن زیدؓ کی اذان، ملک نازل من السماء کی اذان، ربکس المودنین حضرت بلالؓ کی اذان، مسجد نبوی کے مؤذن ثانی عبد اللہ بن ام مکتومؓ کی اذان، مسجد قبا کے مؤذن حضرت سعد القرظؓ کی اذان۔

(۲)..... حدیث ابن عمرؓ قال کان الاذان علی عہد رسول اللہ ﷺ مرتین مرتین (رواہ ابوداؤد، والدارمی، والنسائی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۶۳) دلیل شوافع و مالکیہ..... حدیث ابی محذورہؒ نہ خفض

بہا صوتک ثم ترفع صوتک بالشہادۃ (رواہ ابوداؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۶۳)

جواب نمبر ۱..... یہ حدیث بیان جواز پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۲..... ابو محذورہؒ نے شہادتین کے کلمات آہستہ آواز سے کہے تھے اس لئے آنحضرت ﷺ نے ان سے شہادتین کے کلمات دوبارہ کہلوائے تعلیم و تلقین کے لئے نہ کہ تشریع کے لئے۔ لیکن ابو محذورہؒ نے غلبہ محبت کی وجہ سے اس طریقے کو پھر کبھی نہیں چھوڑا جیسا کہ ابو محذورہؒ ہر کے بال محض اس لئے نہ کھواتے تھے کہ ان کو حضور ﷺ کے ہاتھ مبارک لگے ہیں۔

جواب نمبر ۳..... ابو محذورہؒ کی ترجیع والی روایت مقدم ہے اور عدم ترجیع والی روایات مؤخر ہیں لہذا یہ روایت ان روایات سے منسوخ ہے۔ خلاصہ مسئلتین..... یہ کہ ابو حنیفہؒ اور احمدؒ کے نزدیک کلمات اذان پندرہ ہیں کہ ترجیع ہے ترجیع نہیں اور امام مالکؒ کے نزدیک سترہ ہیں کہ ترجیع نہیں اور ترجیع ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک انہیں ہیں کہ ترجیع بھی ہے اور ترجیع بھی ہے۔

مسئلہ ثالثہ عدد کلمات اقامت..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک اقامت کے کلمات سترہ ہیں یعنی پندرہ اذان والے اور دو مرتبہ قد قامت الصلوٰۃ اور شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک گیارہ ہیں یعنی اول و آخر تکبیر۔ نیز قد قامت الصلوٰۃ دو مرتبہ یہ چھ ہو گئے اور باقی کلمات خمسہ ایک ایک مرتبہ یعنی شہادت شہادت جعلہ جلیل اور امام مالکؒ کے نزدیک دس ہیں کیونکہ ان کے یہاں قد قامت الصلوٰۃ بھی ایک مرتبہ ہے۔

دلائل احناف (۱)..... عن ابی محذورہؒ ان النبی ﷺ علمہ الاذان تسع عشرة کلمۃ والاقامۃ سبع عشرة کلمۃ (رواہ احمد، الترمذی وغیرہا، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۶۳)



(۲)..... حدیث اسود بن یزید قال ان بلالا كان يثنى الاذان و يثنى الائمة (رواه عبد الرزاق و

الحارثي و الدارقطني) (۳)..... حدیث سويد بن غفله قال سمعت بلالا يؤذن منى و يقيم منى

(رواه الطحاوي) اور یہ سويد بن غفله مدینہ طیبہ میں اس وقت حاضر ہوئے جبکہ آنحضرت ﷺ کو ذی فرج کیا جا چکا تھا معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کی وفات کے بعد بھی حضرت بلال اقامت میں تشریف کرتے تھے۔

دلیل شوافع و حنابلہ..... حدیث باب ہے وان یوتر الائمة (متفق علیہ، منکھوۃ جلد ۱، صفحہ ۶۳) مگر لا

الائمة کے استثناء کے ساتھ۔ دلیل مالکیہ..... یہی حدیث ہے لیکن ان کے یہاں الا الائمة کے الفاظ کسی روایت کی طرف سے مدرج ہیں مرفوع نہیں لہذا قدامت الصلوۃ بھی ایک ہی مرتبہ ہوگا۔

جواب نمبر ۱..... اول و آخر تکبیر کے تثنیہ کا استثناء کہاں سے نکلا ہے؟

جواب نمبر ۲..... تثنیہ اقامت کی روایات مؤخر ہیں لہذا یہ روایت ان روایات سے منسوخ ہے۔

جواب نمبر ۳..... یہ حدیث بیان جواز پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۴..... یہاں شفع اور دیگر کلمات کے

اعتبار سے نہیں بلکہ سانس کے اعتبار سے مراد ہے کہ اذان کے ہر کلمات دو الگ الگ سانسوں میں کہے جائیں لیکن اقامت کے دو کلمات ایک ہی سانس میں کہے جائیں۔

الفصل الثانی..... و عن بلال..... قال قال لی رسول اللہ ﷺ قوله

لا تثوبن فی شیء من الصلوات الا فی صلوۃ الفجر (صفحہ ۶۳).....

مسئلہ خلا فیہ..... تحویب کے لغوی معنی اعلام بعد اعلام کے ہیں اور اصطلاحی معنی دو ہیں۔

(۱)..... نماز فجر کی اذان میں الصلوۃ خیر من النوم کہنا یہ بلاشبہ جائز و مستحسن ہے۔

(۲)..... اذان و اقامت کے مابین کسی طریقے سے نماز کی دوبارہ اطلاع دینا یا آئندہ ارجمہ کے نزدیک مکروہ

ہے یہ نہ حضرت علی سے مروی ہے نہ راوی مؤذن یا ثوب فی العشاء فقال اخرجوا هذا المبتدع من

..... لیکن امام ابو یوسف نے قاضی اور مفتی جیسے مشغول آدمی کے لئے تحویب مستحسن قرار دی ہے۔ علامہ

..... نے نماز سے پہلے نماز دہانہ کی ضرورت سے کیونکہ وہ نیند کا وقت ہے اور متاخرین نے تمام نمازوں کے لئے

..... نماز دہانہ کی ضرورت سے تحقیق غفلت بہت زیادہ آگئی ہے۔ بہر حال اگر تحویب کو لازم نہ سمجھا جائے

..... نماز دہانہ کو کسی من الفاظ کے ساتھ سلام کرنا وغیرہ ذلک تو اس کی گنجائش

..... (منکھوۃ جلد ۱، صفحہ ۶۳) سے ثابت و معلوم ہوتا ہے۔

از عنین زیادہ بس السجار منہ لصداثی..... قوله ومن اذن فهو یقیم

..... مسئلہ خلاقیہ..... ثنائی و احمدؒ کے نزدیک غیر مؤذن کے لئے تکبیر کہنا مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ مؤذن کو راضی بھی ہو۔ امام مالکؒ کے نزدیک مؤذن اور غیر مؤذن دونوں کا اقامت کہنا مساوی ہے اگرچہ مؤذن کو ناگواری ہی ہو۔ امام اعظمؒ ابوحنیفہؒ کے نزدیک مؤذن کو ناگواری ہو تو دوسرے کے لئے اقامت کہنا مکروہ ہے ورنہ بلا کراہت درست ہے۔

دلیل احناف..... بعض روایات میں ہے کہ کبھی عبداللہ بن ام مکتومؓ اذان کہتے اور حضرت بلالؓ اقامت کہتے اور کبھی اس کے برعکس ہوتا اور حدیث باب میں ہے ومن اذن فهو یقیم۔  
دلیل شوافع وحنابلہ..... حدیث باب ہے۔ جواب..... یہ حدیث ناگواری کی صورت پر محمول ہے۔  
دلیل مالکیہ..... یہ ہے کہ جب عبداللہ بن زیدؓ نے اپنا خواب پیش کیا تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا اقامت علی بلال اور جب حضرت بلال کہہ چکے تو عبداللہ بن زیدؓ سے حضور ﷺ نے فرمایا اقامت انت۔  
جواب..... یہ حدیث عدم ناگواری کی صورت پر محمول ہے۔

### باب فیہ فصلان..... (صفحہ ۶۶)

الفصل الاول..... عن ابی عمرؓ..... قوله، ان بلالا ینادی بلیل..... مسئلہ خلاقیہ..... ابوحنیفہؒ اور محمدؒ کے نزدیک نماز فجر کے لئے صبح صادق سے قبل اذان دینا درست نہیں اور مالکؒ، ثنائیؒ، احمدؒ، ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز فجر کے لئے رات کے نصف اخیر میں صبح صادق سے قبل اذان دینا درست ہے۔ دلائل احناف (۱)..... حدیث عائشہؓ قالت ما کانوا یؤذنون حتی ینفجر الفجر (رواہ ابن ابی شیبہ)۔ (۲)..... حدیث ابن عمرؓ قال ان بلالا اذن قبل طلوع الفجر فامرہ النبی ﷺ ان یرجع فینادی الا ان العبد قد نام (رواہ ابوداؤد، الدارقطنی، الطحاوی و البیہقی)۔  
سبیل جمہور..... حدیث باب ہے۔

جواب..... یہ اذان نماز کے لئے نہیں بلکہ تہجد و سحری کے لئے تھی ورنہ ابن ام مکتومؓ دوبارہ اذان نہ دیتے۔  
وعن ابی ہریرہؓ..... قوله، وامر بلالا فاقام الصلوٰۃ.....

مسئلہ خلاقیہ..... ابوحنیفہؒ، ثنائیؒ، احمدؒ کے نزدیک قضاء نماز کے لئے اذان و اقامت دونوں ہونی چاہئیں امام مالکؒ کے نزدیک فقط اقامت ہے اذان نہیں۔ دلائل جمہور (۱)..... حدیث ابی ہریرہؓ عن رسول اللہ ﷺ تحولوا عن هذا المكان الذي اصبحتكم فيه الغفلة قال فامر بلالا فاذن واقام وصلى (رواہ ابوداؤد)۔ (۲)..... حدیث زید بن اسلمؓ فليصلها كما كان يصليها في وقتها (رواہ مالک مرسل، مشکوٰۃ باب

ہذا فصل ثالث جلد ۱، صفحہ ۶۷) (۳)..... ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے ان النبی ﷺ امر بلالا بالاذان والاقامة۔ دلیل مالکیہ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... یہ بیان جواز پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۲..... روایات مذکورہ کے قرینے سے یہ حدیث مؤول ہے اور تقدیر عبارت یہ ہے اقام الصلوة بعد الاذان۔ جواب نمبر ۳..... اقام بمعنی اعلم ہے جواز ان واقعات دونوں ہی کو شامل ہے۔

قولہ، فليصلها اذا ذكرها..... مسئلہ خلافیہ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک اوقات ثلاثہ مکروہہ یعنی طلوع غروب استواء میں قضاء نماز بھی منع ہے لیکن شافعیؒ، مالکؒ، احمدؒ کے نزدیک قضاء نماز جائز ہے۔ دلائل، حنفیہ..... احادیث نہیں ہیں مثلاً حدیث عبد اللہ الصنعجیؒ ان الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان الخ (رواہ مالکؒ و احمدؒ والنسائی، منکوة جلد ۱، صفحہ ۹۵) اور حدیث عقبہ بن عامرؒ قال ثلث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهانا ان نصلي فيهن (رواہ مسلم، منکوة جلد ۱، صفحہ ۹۴) دلیل جمہور حدیث باب ہے کیونکہ یہ عام ہے۔ جواب..... یہاں اوقات غیر مکروہہ مراد ہیں اور قرینہ احادیث نہیں ہیں۔

## باب المساجد و مواضع الصلوة

الفصل الاول..... عن ابن عباسؓ..... قولہ، فلما خرج ركع ركعتين في قبل الكعبة..... یہاں دو مسائل خلافیہ ہیں۔ مسئلہ اولیٰ صلوٰۃ فی داخل بیت اللہ..... ابو حنیفہؒ، شافعیؒ اور جمہور علماء کے نزدیک کعبے کے اندر فرائض و نوافل دونوں جائز ہیں۔ لیکن مالکؒ و احمدؒ کے نزدیک صرف نوافل جائز ہیں۔ دلائل، حنفیہ (۱)..... قولہ، تعالیٰ ان طهروا بيتي للطائفين والعكفين والركع السجود (پارہ ۱) کیونکہ یہ آیت اپنے اطلاق و عموم کی وجہ سے فرائض و نوافل نیز داخل و خارج سب ہی صورتوں کو شامل ہے۔ (۲)..... حدیث عبد اللہ بن عمرؓ صلی (متفق علیہ، منکوة جلد ۱، صفحہ ۶۷) کیونکہ ہم فرائض کو نوافل پر قیاس کرتے ہیں۔

دلیل مالکیہ و حنبلیہ..... یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کعبہ اللہ کے اندر فرض نماز نہیں پڑھی۔

جواب..... یہ ہے کہ نہ پڑھنے سے عدم جواز لازم نہیں آتا کیونکہ ممکن ہے کہ اس وقت کسی فرض نماز کا وقت نہ ہو۔ مسئلہ ثانیہ صلوٰۃ فوق ظہر بیت اللہ..... حنفیہ کے نزدیک اس میں بے ادبی ہے لہذا مکروہ ہے مگر جائز ضرور ہے امام شافعیؒ کے نزدیک سرے سے جائز ہی نہیں کیونکہ بیت اللہ اس کے سامنے نہیں البتہ اگر سامنے سترہ ہو تو پھر ان کے نزدیک بھی درست ہے کیونکہ اس صورت میں بیت اللہ کے ساتھ تعلق ہو جاتا ہے۔ احتلاف کی طرف سے جواب یہ ہے کہ قبلہ آسمان تک کی ساری فضا ہے لہذا بلا سترہ بھی کراہت کے ساتھ

درست ہے۔

وعن ابی سعید الخدریؓ، قوله، لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد  
مسئلہ خلافیہ..... جمہور علماء کے نزدیک روضہ شریفہ اور قبور صلحاء کی زیارت کے لئے سفر کرنا مندوب ہے۔

بعض اہل ظاہر اور بعض مالکیہ کے نزدیک واجب ہے۔ ابن تیمیہ اور غیر مقلدین کے نزدیک ناجائز ہے۔  
دلائل جمہور (۱)..... حدیث ابن عمرؓ من ذاک، بیوی، رست نہ شفاعتی (رواہ ابن خزیمہ وغیرہ)۔

(۲)..... حدیث عاصبؓ من زارنی بعد مسائی لکانما زارنی فی حیاتی (رواہ الدارقطنی)۔

(۳)..... حدیث ابن مسعودؓ کنت نہیتکم عن زیارة القبور فزوروها (رواہ ابن ماجہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۵۴)۔

ذیل ابن تیمیہ..... حدیث باب کا عموم ہے۔ جواب..... یہ حصر اضافی ہے یعنی صرف مساجد کے

اعتبار سے ہے مطلب یہ ہے کہ نماز یا اجرو ثواب یا فضیلت و تقرب کی نیت سے کسی اور مسجد کی طرف سفر کرنا بے

سود ہے کیونکہ ان مساجد کے سوا کسی اور مسجد کی فضیلت ثابت نہیں۔ اس کا قرینہ یہ ہے کہ اگر حصر حقیقی ہو تو لازم

آئے گا کہ طلب علم تجارت، حج، جہاد، ہجرت، زیارت مشائخ وغیرہ کے لئے بھی سفر کرنا ناجائز ہو جو صریح

ابطالان ہے نیز مستند احمد کی حدیث میں لا تشد الرحال الى مسجد کی تصریح موجود ہے۔

وعن ابی ہریرہؓ..... قوله، ما بین بیتی و منبری روضة من ریاض

الجنة..... اس کی تین توجیہات ہیں۔ (۱)..... اس مقام میں عبادت کرنا دخول جنت کا قوی سبب

ہے۔ (۲)..... حقیقت پر محمول ہے کہ یہ واقعی جنت کا ٹکڑا ہے۔ (۳)..... زمین کا مقام نمانہ ہوگا بلکہ اس

کو جنت الفردوس کی طرف نخل کر دیا جائے گا۔ امام مالکؒ سے یہی منقول ہے۔ ابن حجر اور جمہور محدثین نے

بھی اسی کو ترجیح دی ہے قوله و منبری علیٰ حنفی..... اس کی دو توجیہات ہیں۔ (۱)..... منبر نبوی کے پاس

عبادت و روحانی کوشش کا سبب قوی ہے۔ (۲)..... منبر نبوی حقیقۃً حوض کوثر پر ہوگا۔

وعن ابی قتادہؓ..... قوله، فلیرکع رکعتین قبل ان یجلس (صفحہ ۲۸)

مسئلہ خلافیہ..... جمہور علماء کے نزدیک تحیۃ المسجد مندوب ہے اور اہل ظاہر کے نزدیک واجب ہے۔

دلیل جمہور..... حدیث زید بن اسلمؓ قال کان اصحاب رسول اللہ ﷺ یدخلون المسجد ثم

یخرجون ولا یصلون (رواہ ابن ابی شیبہ بحوالہ بذل النجود جلد ۱، صفحہ ۲۶۸)

دلیل اہل ظاہر..... حدیث باب ہے۔ جواب..... امر استحبابی ہے اور قرینہ استحباب حدیث مذکور ہے

پھر شوافع اور حنابلہ کے نزدیک تحیۃ المسجد اوقات لمروہ میں بھی درست ہے لیکن احناف و مالکیہ کے نزدیک

درست نہیں بلکہ مکروہ ہے کیونکہ احادیث نبوی عام ہیں نیز محرم کو میح پر ترجیح ہوتی ہے

وعن ابی ہریرۃؓ، قوله، ولیصبق عن یسارہ، او تحت قدمہ..... مسجد کے اندر اپنے کپڑے میں تھوکے جو بائیں طرف ہو یا قدم کے نیچے ہو اور مسجد میں زمین کے اوپر تھوکنہ درست نہیں اور مسجد کے باہر مطلقاً درست ہے لیکن قبلہ کی جانب اور دائیں طرف کا اکرام کرے البتہ اگر بائیں طرف کوئی آدمی ہو تو پھر دائیں طرف تھوکنہ بلا کراہت درست ہے۔

الفصل الثانی..... وعن عبد الرحمن بن عائشؓ، قوله، فعلمت

ما فی السموات والارض..... سوال..... بظاہر اس سے آنحضرت ﷺ کا علم عطائی کلی ثابت ہوتا ہے جو اہل بدعت کا نظریہ ہے۔ جواب نمبر ۱..... اس سے تو بلکہ یہ ثابت ہوا کہ آنحضرت ﷺ کو پہلے علم نہ تھا۔ جواب نمبر ۲..... ما فی السموات والارض سے مراد اشیاء موجودہ ہیں تو یہ جمیع ماکان و مایکون کا علم کیسے ہوا۔ جواب نمبر ۳..... یہاں ما خصوص کے لئے ہے اور قرینہ اگلی آیت ہے و کذلک نری ابرہیم ملکوت السموات والارض تو اس سے مراد علم عطائی جزوی ہے۔ چنانچہ ملاطی قاری فرماتے ہیں وہو عبارة عن سعة العلم الذی فتح اللہ بہ علیہ اذ لا یصح اطلاق الجمع کما هو الظاہر (مرقات جلد ۲، صفحہ ۲۱۰) جواب نمبر ۴..... علم سے مراد تجلی ہے جو علم تفصیلی اور احاطہ کلیہ کو مستلزم نہیں جیسا کہ دوسری روایت میں ہے فتجلی لی کل شیء (مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۷۷) تو اس سے مراد علم عطائی کلی اجمال ہے جیسا کہ بجلی کے چمکنے سے اشیاء کا قدرے انکشاف تو ہو جاتا ہے لیکن تفصیلی علم اور احاطہ نہیں ہوتا۔

الفصل الثالث..... وعن السائب بن یزید..... قوله، ترفعان اصواتكما

فی مسجد رسول اللہ ﷺ..... مسجد میں آواز بلند کرنا۔ امام مالکؒ کے نزدیک مطلقاً ممنوع ہے اگرچہ ذکر ہی کیوں نہ ہو لیکن امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک ذکر میں تو مکروہ ہے مگر درس و تدریس کے لئے بلا کراہت درست ہے بشرطیکہ کسی نمازی کی نماز میں خلل واقع نہ ہو۔

وعن معاذ بن جبلؓ، قوله، فتجلی لی کل شیء..... اس کی تین تو جہات ہیں

(۱)..... کل سے مراد عموم حقیقی نہیں بلکہ دم عرفی و کثرت مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے جس قدر چاہا علم عطا فرما دیا۔ چنانچہ ملاطی قاری اس کی شرح میں فرماتے ہیں ای مما اذن اللہ فی ظہور لی من العوالم العلویۃ والسفلیۃ مطلقاً او مما ینخصم بہ الملاء الاعلیٰ خصوصاً (مرقات جلد ۲، صفحہ ۲۲۶) اور کل ہمیشہ اشتقاقی نہیں ہوتا بلکہ بسا اوقات کل عرفی بمعنی کثیر بھی ہوتا ہے مثلاً ہم اجعل علی کل جبل (پارہ

(۳) اور فتحنا علیہم ابواب کل شیء (پارہ ۷) اور یاخذ کل سفینۃ غمیباً (پارہ ۱۶) اور واتیناہ من کل شیء مسیباً (پارہ ۱۶) و اوتیت من کل شیء (پارہ ۱۹) اور خود احمد رضا خاں بھی لکھتا ہے کہ کبھی کل سے مراد اکثر ہوتا ہے۔ فتاویٰ رضویہ جلد ۱، صفحہ ۷۳ (۲) تجلی کو احاطہ لازم نہیں۔ (۳) کل شیء سے مراد اشیائے موجودہ ہیں نہ کہ جمیع ماکان و مایکون فلا اشکال۔

و عن انس بن مالک، قوله، و صلوتہ فی مسجدی بخمسين الف صلوٰۃ سوال..... پہلے ایک حدیث میں آیا ہے کہ مسجد نبوی میں نماز کا ثواب ایک ہزار نماز کے برابر ہے تو یہ تعارض ہوا۔ جواب نمبر ۱.... حدیث مذکور میں صرف الف صلوٰۃ نہیں ہے بلکہ خیر من الف صلوٰۃ کے لفظ ہیں تو خیریت و زیادتی کی تحدید یہاں ذکر کی ہے۔

جواب نمبر ۲..... آنحضرت ﷺ کو پہلے ایک ہزار کا اور پھر پچاس ہزار نماز کا لم دیا گیا فلا اشکال۔ و عن ابی ذر..... قوله، کم بینہما قال اربعون عاماً..... سوال..... تاریخ سے ثابت ہے کہ مسجد حرام کے بانی ابراہیم علیہ السلام اور مسجد اقصیٰ کی بانی سلیمان علیہ السلام ہیں اور ان دونوں کے درمیان ایک ہزار سال سے بھی زائد زمانے کا فاصلہ ہے؟

جواب نمبر ۱..... ابن جوزی اور ابن ہشام کہتے ہیں کہ مسجد حرام کے بانی اول آدم علیہ السلام ہیں اور پھر ان کے چالیس سال کے بعد مسجد اقصیٰ خود آدم علیہ السلام نے یا ان کے کسی صاحبزادے نے بنائی ہے۔ جواب نمبر ۲..... بعض علماء کہتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام کی تعمیر کعبہ سے چالیس برس کے بعد یعقوب علیہ السلام نے مسجد اقصیٰ بنائی اور پھر سلیمان علیہ السلام نے محض تجدید عمارت مسجد اقصیٰ کی ہے (مرقاۃ جلد ۲، صفحہ ۲۳۹)

## باب الستر..... (صفحہ ۷۲)

ستر عورت بھی شرائط نماز میں سے ہے اس لئے اب اس کو بیان کرتے ہیں مرد اور عورت کا ستر ناف سے کھٹے تک ہے۔ لیکن امام احمد اور بعض مالکیہ کے نزدیک ران ستر میں شامل نہیں۔

دلیل جمہور..... حدیث عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ ان العورة من السرة الى الركبتین (رواہ الدارقطنی)

دلیل حنابلہ..... حدیث عائشہؓ قالت کان رسول اللہ ﷺ مضطجعاً فی بیتہ کاشفاً عن

فخذیه او ماله الخ (رواہ مسلم مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۵۶۰، باب مناقب عثمانؓ)

جواب نمبر ۱..... شک راوی کے ہوتے ہوئے استدلال درست نہیں۔ جواب نمبر ۲..... حدیث ۲

مطلب یہ ہے کہ ان سے کرتے رہنا ہوا تھا نہ کہ بند بھی اور قرینہ یہ ہے کہ اس کے بعد و سوی لہبہ کے لفظ ہیں

یہ ستر کے لفظ۔ فائدہ ہامدی کا ستر مرد کے ستر کی طرح ہے لیکن اس کی پشت ہیٹ پہلو بھی ستر ہے اور مرد ستر اپنی مرد کے لئے تمام بدن ہے سوائے وجہ، یدین، قد میں کے اور عورت کے لئے مرد کی طرح ہے اور مرد کے لئے ہامدی کی طرح ہے اور خاوند اور مولیٰ کے لئے تمام بدن کشف ہے۔

## باب السترة

تقریف سترہ..... یہ وہ چیز ہے جو نمازی کے سامنے کھڑی کی جائے۔ مثلاً دیوار، ستون، بکڑی، درخت وغیرہ کہ نمازی کا مقام جبدہ واضح و نمایاں ہو جائے اور اس کے آگے سے گزرنے والا گنہگار نہ ہو۔

مقدار سترہ..... یہ کہ کم از کم ایک شرعی گز یعنی ہاتھ کے برابر لمبا ہو اور انگلی کے بقدر موٹا ہو۔ حکمت سترہ (۱)۔

نمازی کا خشوع و خضوع اور حضور نماز فوت نہ ہو جائے۔ (۲)..... سترہ کے آگے سے گزرنے والا شخص گنہگار نہ ہو۔

احکام سترہ..... یہ پانچ ہیں (۱)..... سترہ الامام سترہ للمقتدی (۲) سترے کے اندر سے گزرتا جائز

نہیں البتہ اگر پہلی صف میں جگہ خالی ہو تو پھر دوسری صف کے آگے سے گزرتا جائز ہے۔ (۳)..... لوگوں کی

اندگاہ میں سترہ گاڑنا واجب نہیں بلکہ صرف مستحب ہے۔ (۴)..... اگر نمازی کے سامنے سترہ نہ ہو تو

گزرنے والا شخص مسجد کبیر اور صحراء میں تین گز دروازے گزر سکتا ہے اور مسجد صغیر میں مطلقاً گزرنے کی ممانعت

ہے۔ (۵)..... گزرنے والے شخص کا مرد و قاطع صلوة نہیں البتہ نماز کا خشوع و حضور منقطع ہو جاتا ہے۔

الفصل الاول..... وعن ابی سعیدؓ..... قوله 'فان ابی فلیقاتلہ'..... قاضی

عیاض، علامہ قرطبی، علامہ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ مقاتلہ لازم تو بالاتفاق نہیں ہے کیونکہ یہ حضور و خشوع اور

توجہ نماز کے خلاف ہے اور احناف کے نزدیک ترک دفاع اولیٰ ہے اور دفاع محض رخصت ہے۔

دلیل احناف..... حدیث فضل بن عباسؓ قال اتانا رسول اللہ ﷺ ونحن لنا فی مادیة لنا

رمعہ عباس فصلی فی صحراء لیس بین یدیه سترۃ و حمارة لنا و کلبۃ تعبشان بین یدیه فما

بالمی بذلک (رواہ ابو داؤد و مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷۴)

حدیث باب کا جواب نمبر ۱..... یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ ابتدائے اسلام میں نماز کے اندر رکام کرنے

کی بھی اجازت تھی تو یہ اس زمانے کا حکم ہے۔ جواب نمبر ۲..... حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نماز کے بعد اس

استقامت و موذہ کرے (بذل المجموع جلد ۱، صفحہ ۲۶۹)

ارعن ابی ہریرۃؓ..... قوله 'تقطع الصلوۃ المرءۃ و الحمار

والکلب (صفحہ ۷۴) مسئلہ خلافیہ... ابو حنیفہ، مالک، شافعی کے نزدیک نمازی

کتاب مغلوۃ النصاب

کے سامنے سے کسی چیز کا گزرنا مفید صلوٰۃ نہیں۔ امام احمدؒ کے نزدیک کلب اسود مفید صلوٰۃ ہے اور حمار و امراء کے سامنے سے اہل ظاہر کے نزدیک تینوں مفید صلوٰۃ ہیں۔ دلائل جمہور (۱)..... فضل بن عباسؓ کی میں توقف ہے اہل ظاہر کے نزدیک تینوں مفید صلوٰۃ ہیں۔ دلائل جمہور (۱)..... فضل بن عباسؓ کی حدیث بالا (۲)..... حدیث عائشہ قالت کان النبی ﷺ یصلی من اللیل وانا معترضة بینہ و بین القملۃ کا اعتراض الجنازہ (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷۴) (۳)..... حدیث ابی سعیدؓ مرفوعاً لا یقطع الصلوٰۃ شیء وادراء واما استطعتم فانما هو شیطن (رواہ البوداؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷۴) ولیل اہل ظاہر ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... یہ حدیث احادیث مذکورہ سے منسوخ ہے کیونکہ روایات قطع کے راوی ابن عباسؓ کا فتویٰ قطع کے خلاف ہے جو دلیل نسخ ہے اور ابن عباسؓ کا فتویٰ طحاوی میں موجود ہے۔ جواب نمبر ۲..... حدیث کا معنی ہے تقطیع خشوع الصلوٰۃ اور قرآنہ مذکورہ بالاحادیث ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز نہیں ٹوٹی۔

الفصل الثانی ..... عن ابی ہریرۃؓ ..... قولہ ' فلیخط خطا.....'

مسئلہ خلا فیہ..... ابو حنیفہؒ، مالکؒ، شافعیؒ کے نزدیک خط کا اعتبار نہیں لیکن امام احمدؒ کے نزدیک خط معتبر ہے پھر خط ہلالی کی کیفیت رائج ہے دیے قبلے کی جانب طویل خط یا سامنے جنوب یا شمالاً سیدھا خط بھی جائز ہے۔  
دلیل جمہور..... یہ ہے کہ سترے کا فائدہ خط سے حاصل نہیں ہوتا کیونکہ وہ دور سے نظر نہیں آتا البتہ نمازی کے حق میں مفید ہے جیسا کہ فرمایا ثم لا یضرہ ما مر امامہ۔ دلیل حنا بلکہ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... امام شافعیؒ، سفیان بن عیینہؒ، علامہ بغویؒ وغیرہم نے اس حدیث کی تضعیف کی ہے کیونکہ یہ مضطرب ہے۔ جواب نمبر ۲..... ابن ہمام نے خط کو ترجیح دی ہے کیونکہ وہ نمازی کے لئے کسی نہ کسی درجے میں موجب اطمینان ہوتا ہے (بذل المجہود، مظاہر حق)

**باب صفة الصلوة (مفرد)**

صفت کے لغوی معنی 'ما قام بالشئ' کے ہیں اور صفة الصلوٰۃ کے شرعی معنی ہیں کیفیت الصلوٰۃ التي تشمل الفرائض والواجبات والسنن والآداب۔

الفصل الاول ..... عن ابى هريرة <sup>رض</sup> ..... قوله ' حتى تطمئن راکعاً .....

مسئلہ خلافیہ تعدیل ارکان صلوٰۃ..... رکوع و سجود میں اطمینان و تعدیل طرفین کے نزدیک واجب ہے اور آئمہ ثلاثہ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک فرض ہے۔ دلیل طرفین..... یہ کہ رکوع و سجود نص قرآنی قطعی رکعوا و اسجدوا سے ثابت ہے جس کا مفہوم واضح ہے کہ محض سر جھکانے اور زمین پر پیشانی رکھنے سے یہ



ادا ہو جاتے ہیں تو خبر واحد سے اطمینان کو فرض قرار دینا کتاب اللہ پر زیادتی ہے جو درست نہیں لہذا قرآن سے نفس رکوع و سجود کی فرضیت اور حدیث سے تعدیل کا وجوب ثابت ہوا۔ دلیل جمہور..... حدیث باب ہے کیونکہ فانک لم فصل میں سرے سے نماز ہی کی نفی کی گئی ہے۔ جواب..... یہ ہے کہ فانک لم فصل میں صلوٰۃ کاملہ کی نفی مراد ہے قرینہ یہ ہے کہ ابوداؤد وغیرہ میں اس روایت کے آخر میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں فاذا فعلت هذا فقد تمت صلوٰۃک وان نقصت شيئا من هذا فانما نقصته من صلوٰۃک اس سے معلوم ہوا کہ ترک تعدیل محض نقصان صلوٰۃ کا باعث ہے نہ کہ بطلان صلوٰۃ کا بھی۔

وعن عائشة..... قوله والقراءة بالحمد لله رب العلمين (صفحہ ۷۵).....

مسئلہ خلافیہ حکم تسمیہ..... ابو حنیفہ اور احمدؒ کے نزدیک تسمیہ آہستہ پڑھنی چاہیے خواہ نماز سری ہو خواہ جہری ہو۔ جمہور صحابہ کرامؓ و تابعین اور خلفاء راشدین کا مسلک بھی یہی ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جہری نماز میں جہز پڑھے اور سری نماز میں سزا پڑھے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ فرائض میں نہ جہز ہے نہ سزا۔ البتہ نوافل میں اجازت ہے دراصل یہ اختلاف ایک دوسرے اختلاف پر مبنی ہے وہ یہ کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تسمیہ جو قرآن تو ہے مگر ہر سورۃ کا جز نہیں بلکہ اس کا نزول محض فصل بین السورتین اور برکت کے لئے ہوا ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک ہر سورۃ کا جز ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک سرے سے قرآن کا جز ہی نہیں۔

دلائل احناف (۱)..... حدیث ابی ہریرہؓ ان سورة في القرآن ثلثون آية شفعت للرجل حتى غفر

له وهي تبارك الذي بيده الملك (رواہ احمد وغیرہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۸۷) کیونکہ سورۃ ملک کی تیس

آیات تسمیہ کے علاوہ ہیں معلوم ہوا کہ تسمیہ سورۃ کا جز نہیں۔ (۲)..... حضرت عائشہؓ کی حدیث

باب۔ (۳)..... حدیث انسؓ قال صليت خلف رسول الله ﷺ و ابى بكر وعمر و عثمان

فلما اسمع احدا يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم (رواہ الترمذی)

شواہد کی دلیل اول..... حدیث انسؓ قال قال رسول الله ﷺ انزلت على انفا سورة و

قرأ اسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكون حتى ختمها (رواہ ابوداؤد و مسلم)

جواب نمبر..... یہ تسمیہ فصل بین السورتین کے لئے ہے۔ جواب نمبر ۲..... آپ نے تبرک کے لئے بسم

اللہ پڑھی کیونکہ ابتداء سورت میں بسم اللہ پڑھنا آداب تلاوت میں سے ہے۔ دلیل ثانی..... حدیث ابن

عباسؓ قال كان رسول الله ﷺ يفتح صلوته بسم الله الرحمن الرحيم (رواہ الترمذی)

مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۸) جواب نمبر ۱..... اس میں جہر کی صراحت نہیں ہے۔ جواب نمبر ۲..... امام ترمذیؒ

فرماتے ہیں ہذا حدیث نیس اسنادہ مذاک۔ جواب نمبر ۳۔ یہ بیان جواز پر محمول ہے۔

جواب نمبر ۴۔ تعلیم امت کے لئے احیاناً ایسا فرمایا۔ جواب نمبر ۵۔ یہ حدیث منسوخ ہے چنانچہ

ابوداؤد میں سعید بن جبیر کی روایت ہے ان النبی ﷺ کان یجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم وکان مسبلۃ یدعیٰ رحمن الیمامۃ فقال اهل مكة انما یدعوا له الیمامۃ فامر اللہ رسولہ بالاخفاء فیما جہر بہا حتی مات (العلیق الصبیح)

دلیل مالکیہ۔۔۔۔۔ حدیث ابن عبد اللہ ابن مغفل قال سمعی ابی وانا فی الصلوٰۃ اقول بسم اللہ الرحمن الرحیم فقال ای بنی محدث الی قولہ فلا تقلھا اذا انت فی الصلوٰۃ (رواہ الترمذی) جواب۔ دلائل مذکورہ کے قرینے سے اس حدیث میں جہر کی نفی مقصود ہے۔

قولہ، وکان یفرش رجلہ الیسری وینصب رجلہ الیمنی (صفحہ ۷۵)۔۔۔ مسئلہ خلاقیہ کیفیت قعدہ۔۔۔۔۔ احناف کے نزدیک دونوں قعدوں میں انتر اش مسنون ہے اور افتراش یہ ہے کہ دایاں پاؤں کھڑا رکھے اور بائیں کو بچھا کر اس پر بیٹھ جائے۔ امام مالک کے نزدیک دونوں قعدوں میں توڑک مسنون ہے اور تورک یہ ہے کہ دائیں پاؤں کو کھڑا رکھے اور بائیں کو ایک طرف نکال کر سرین زمین پر رکھے۔ امام شافعی کے نزدیک سلام والے قعدے میں تورک اور پہلے قعدے میں انتر اش مسنون ہے۔ امام احمد کے نزدیک جہاں دو قعدے ہوں وہاں صرف دوسرے میں تورک ہے اور پہلے قعدے میں اور علیٰ ہذا صرف ایک قعدے والی نماز میں انتر اش مسنون ہے۔ الحاصل۔۔۔۔۔ یہ کہ ثنائی نماز یعنی فجر اور جمعہ میں مالک و شافعی کے یہاں تورک اور ابو حنیفہ و احمد کے نزدیک انتر اش ہوگا اور ثلاثی و رباعی نماز میں پہلے قعدہ میں فقط امام مالک کے نزدیک اور دوسرے قعدے میں مالک و شافعی و احمد تینوں کے نزدیک تورک ہوگا۔

دلائل احناف (۱)۔ حضرت عائشہ کی حدیث باب۔ (۲) حدیث رفاعہ ان النبی ﷺ قال لا اعرابی اذا جلس فاجلس علی رجلک الیسری (ابوداؤد و مسند احمد) (۳) حدیث ابن عمر قال من سنة الصلوٰۃ ان تنصب القدم الیمنی و استقبلہ باصابعہا القبلة و الجلوس علی الیسری (رواہ النسائی صفحہ ۱۷۳) کیونکہ یہ تمام احادیث مطلق ہیں لہذا ان کو پہلے قعدے کے ساتھ مقید کرنا درست نہیں۔ دلیل شوافع۔۔۔۔۔ حدیث ابی حمید الساعدی فاذا جلس فی الركعة الآخرة قدم رجلہ الیسری و نصب الاخری و قعد علی مقعدنہ (رواہ البخاری، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷۵)

جواب نمبر ۱۔ احادیث مذکورہ کے قرینے سے یہ حالت عذر یعنی ضعف بڑھاپے، مرض وغیرہ پر محمول ہے۔

جواب نمبر ۲..... یہ بیان جواز کے لئے ہے۔ دلیل مالکیہ..... یہ کہ حضرت عبید اللہ نے اپنے والد حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ وہ مطلقاً تو رک کرتے تھے (موطا مالک صفحہ ۳۳)

جواب..... یہ بھی حالت عذر و ضعف پر محمول ہے کیونکہ موطا مالکؒ ہی میں یہ روایت بھی موجود ہے کہ ابن عمرؓ نے تو رک کرنے کی وجہ یوں ارشاد فرمائی کہ وانما الفعل لهذا من اجل انی اشتکی (موطا امام مالکؒ صفحہ ۳۳) اور ایک روایت میں یوں ہے وان رجلی لا تحملائی۔

وعن ابی حمید الساعدیؒ، قوله، اذا کبر جعل یدیه حذا منکیبہ (صفحہ ۷) مسئلہ خلافیہ کیفیت رفع یدین..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک تکبیر تحریرہ کے وقت ہاتھ کانوں تک اٹھائے۔ جمہور آئمہ کے نزدیک کندھوں تک اٹھائے۔ لیکن یہ اختلاف محض اولیٰ و افضل کا ہے نہ کہ جواز اور عدم جواز کا۔ دلائل احناف (۱)..... حدیث مالک بن حویرثؒ قال کان رسول اللہ اذا کبر رفع یدیه حتی یحاذی بهما اذنیہ (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷۷) (۲)..... حدیث وائل بن حجرؒ حاذی بهما یدیه اذنیہ ثم کبر (رواہ ابوداؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷۷) دلیل جمہور..... حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱..... متکلمین والی روایات حالت عذر پر محمول ہیں جیسا کہ ابوداؤد کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے۔ عن وائل بن حجرؒ انه قال رأیت النبی ﷺ حین افتتح الصلوٰۃ رفع یدیه حیال اذنیہ ثم اتیتهم فرائیتهم یرفعون یدیهم الی صدورهم فی افتتاح الصلوٰۃ وعلیہم برانس واکسیۃ (رواہ ابوداؤد) جواب نمبر ۲..... یہ نزاع لفظی ہے اور تطبیق یہ ہے کہ ہاتھ کی تھیلی کندھے تک ہو اور انگوٹھے کان کی لوت تک اور انگلیوں کے سرے کان کے بالائی حصے تک ہوں اس طرح تمام روایات پر عمل ہو جاتا ہے اور خود امام شافعیؒ نے بھی یہی تطبیق دی ہے۔

وعن ابن عمرؓ، قوله، واذا کبر للركوع واذا رفع راسه من الركوع رفعهما كذلك..... مسئلہ خلافیہ محل رفع یدین..... یہاں پانچ مباحث ہیں۔

(۱) بیان مذاہب (۲) دلائل احناف (۳) دلائل احناف پر شبہات اور ان کے جوابات (۴) دلائل شوافع مع جوابات (۵) وجوہ ترجیح مذہب حنفیہ۔

تہ الذیل بیان المذہب..... ابو حنیفہؒ اور مالکؒ کے نزدیک رفع یدین صرف تکبیر تحریرہ میں ۴۰ سال پہلے اور روبرو، غیرہ کے وقت مسنون نہیں۔ غلغائے اربعہ، عشرہ مبشرہ، جمہور مجلیہ کرامؒ و تابعین کا مذہب بھی یہی ہے نہ اچھا آثار السنن صفحہ ۱۰۱ میں ہے واما الخلفاء الاربعۃ فلم یثبت عنہم رفع

الایدی غیر تکبیرۃ الاحرام اور ابن رشد مالکی بدایہ المجتہد میں فرماتے ہیں ان مالک کا رجحان ترک الرفع لعمل اهل المدينة به قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی ﷺ والتابعین۔ لیکن امام شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک رفع یدین تین مقامات میں مسنون ہے (۱) تکبیر تحریمہ میں (۲) رکوع میں جاتے وقت (۳) رکوع سے سر اٹھاتے وقت۔ لیکن یہ اختلاف جواز اور عدم جواز کا نہیں بلکہ محض اولویت و افضلیت کا ہے لہذا اگر کسی نے اس کے خلاف عمل کیا تو اس کی نماز میں فساد یا کراہت لازم نہیں آئے گی۔

البحث الثانی..... دلائل احناف (۱)..... عن علقمۃ قال قال لنا ابن مسعودؓ الا اصلی لکم صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ فصلی ولم یرفع یدیه الا مرة واحدة مع تکبیرۃ الافتتاح (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۷ صفحہ ۷۷ وحسنہ الترمذی وصحہ ابن حزم فی المحلی) (۲)..... عن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول اللہ ﷺ فقال مالي اراکم رافعی ایدیکم کأنها اذئاب خيل شمس اسکوا فی الصلوٰۃ (رواہ مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۸۱) (۳)..... عن البراء بن عازب قال ان رسول اللہ ﷺ كان اذا افتتح الصلوٰۃ رفع یدیه الى قريب اذنيه ثم لا يعود (رواہ ابوداؤد صفحہ ۱۰۹)

(۴)..... عن ابن عباس قال لا ترفع الایدی الا فی سبع مواطن فی افتتاح الصلوٰۃ واستقبال القبلة وعلى الصفاء والعروة وبعرفات وجمع وفي المقامين عند الجمرتين (رواہ الطبرانی والبیہقی) (۵)..... حدیث ابن عباسؓ ایضا قال ان العشرة المبشرة الذين شهد لهم رسول اللہ ﷺ بالجنة

ما كانوا یرفعون ایديهم الا فی افتتاح الصلوٰۃ (یعنی نقلًا عن البدایہ بحوالہ اوجز المسالك جلد ۱ صفحہ ۲۰۳) البحث الثالث..... حدیث ابن مسعودؓ پر شبہ..... ابوداؤد کہتے ہیں ليس هو بصحيح على هذا المعنى (مشکوٰۃ جلد ۷ صفحہ ۷۷) یعنی اگرچہ اس حدیث کی سند صحیح ہے مگر مضمون کے اعتبار سے یہ صحیح نہیں کیونکہ دوسرے راوی رفع یدین کے ناقل ہیں۔ جواب نمبر ۱..... مضمون کی صحت کا دار و مدار سند کی صحت پر ہے لہذا مضمون بھی صحیح ہے۔ جواب نمبر ۲..... ابوداؤد کے تمام مطبوعہ نسخے ہندی ہوں یا مصری ہوں اس عبارت سے خالی ہیں البتہ صرف مبنیائی نسخے کے حاشیہ میں یہ عبارت موجود ہے اس لئے یہ مشکوک ہے کہ مصنف کی ہے یا کسی اور کی ہے۔ جواب نمبر ۳..... صحت کی لٹی سے حسن کی لٹی لازم نہیں آتی تو ممکن ہے کہ ابوداؤد کی مراد حسن ہو جیسا کہ امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے اور حدیث حسن بھی قابل حجت ہوتی ہے۔ حدیث جابر بن سمرةؓ پر شبہ..... مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں سلام والے رفع یدین سے روکنا مقصود ہے نہ کہ رکوع والے رفع یدین سے بھی جیسا کہ حدیث عبد اللہ بن قہطیہ عن جابر سے

معلوم ہوتا ہے یہ اعتراض امام بخاری نے کیا ہے۔ جواب نمبر ۱..... دونوں روایات کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک کا موقع و محل جدا جدا ہے کیونکہ عبد اللہ بن قہطیہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرامؓ آنحضرت ﷺ کے ہمراہ نماز میں شریک تھے نیز اس حدیث میں اسکنوا فی الصلوٰۃ کے لفظ نہیں ہیں بخلاف حمیم بن طرفہ عن جابر کی حدیث کے کہ اس میں صحابہ کرامؓ آنحضرت ﷺ کے ہمراہ نماز میں شریک نہ تھے نیز اس میں اسکنوا فی الصلوٰۃ کے لفظ بھی ہیں۔ جواب نمبر ۲..... اسکنوا فی الصلوٰۃ ہر طرح دلیل ہے اس امر پر کہ اس رفع یدین سے روکنا مقصود ہے جو اٹھائے نماز میں ہو حالانکہ سلام والا رفع یدین اختتام نماز میں ہے نہ کہ اٹھائے نماز میں۔ حدیث براء بن عازبؓ پر شبہ..... ثم لا یعود کا جملہ یزید بن زیاد راوی کی طرف سے مدرج ہے جو عبد الرحمن ابن ابی لیلیٰ سے یہ حدیث روایت کرتا ہے۔ جواب..... عیسیٰ اور حکم بن عسیرہ بھی یہ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت کرتے ہیں اور یہ دونوں رواۃ ثقہ ہیں۔

حدیث ابن عباسؓ پر شبہ..... اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تکبیرات عیدین دعائے قنوت اور اسلام حجر اسود کے وقت بھی رفع یدین نہ کرنا چاہئے کیونکہ سبع مواضع والی حدیث میں ان کا بھی ذکر نہیں۔

جواب..... ان مقامات میں رفع یدین دوسری متاخر احادیث سے ثابت ہے لہذا وہ مسلم ہے بخلاف ما نحن فیہ کے کہ اس کے بارے میں کوئی متاخر حدیث ثابت نہیں۔

البحث الرابع..... والاکل شوافع..... احادیث باب ہیں یعنی حدیث ابن عمرؓ اور حدیث نافع عن ابن

عمرؓ اور حدیث مالک بن حویرثؓ اور حدیث وائل بن حجرؓ یہ چاروں احادیث (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷۵) پر موجود

ہیں اور حدیث ابو حمید الساعدیؓ (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷۶) میں ہے۔ جواب نمبر ۱..... رفع یدین ان مقامات

خلع کے علاوہ سجدے میں جاتے وقت اور سجدے سے سر اٹھاتے وقت اور دوسری رکعت کی ابتداء میں بلکہ ہر

رفع و خفض اور ہر انتقال کے وقت میں بھی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے حوالے کے لئے دیکھو سنن نسائی صفحہ ۱۶۰

پر حدیث مالک بن حویرثؓ واذا سجد واذا رفع رأسه من السجود اور ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ

میں حدیث علیؓ اور مسند ابی یعلیٰ میں حدیث انسؓ اور سنن ابن ماجہ میں حدیث ابی ہریرہؓ اور او جز المساک

جلد ۱، صفحہ ۲۱۰ پر امام احمد بن حنبلؓ کا قول علیؓ علیٰ هذا مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷۵ پر حدیث نافع عن ابن عمرؓ میں اور

جلد ۱، صفحہ ۷۶ پر حدیث ابی حمید الساعدیؓ میں رکعتین سے اٹھتے وقت بھی رفع یدین کا ذکر موجود ہے تو جس

طرح ان مقامات میں رفع یدین احادیث صحیحہ سے ثابت ہونے کے باوجود احادیث باب کی وجہ سے منسوخ

ہے اسی طرح رکوع والے دو مواقع کا رفع یدین بھی ابن مسعودؓ وغیرہ کی مذکورہ بالا روایات کی وجہ سے منسوخ

ہے چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے ایک شخص کو رکوع کے وقت رفع یدین کرتے دیکھ کر فرمایا مہ کان ہذا  
 شینا فعلہ رسول اللہ ﷺ ثم نوکھ (رواہ الطحاوی والطبرانی) بلکہ خود راوی رفع یدین یعنی ابن عمرؓ کا  
 عمل بھی رفع کے خلاف ثابت ہے چنانچہ حضرت مجاہدؒ کہتے ہیں جو ابن عمرؓ کے شاگرد ہیں صلیبت خلف ابن  
 عمرؓ فلم یکن یرفع یدیه الا فی التکبیرۃ الاولیٰ من الصلوٰۃ (رواہ الطحاوی وابن ابی شیبہ والبیہقی کی  
 فی کتاب المعرفۃ)۔ جواب نمبر ۲۔ ان احادیث سے رفع یدین کا محض وجود و حدوث ثابت ہوتا ہے جس  
 کے ہم بھی قائل ہیں حالانکہ اختلاف بقاء میں ہے اور بقاء کے متعلق حضرات شوافع ایک بھی صریح اور صحیح حدیث  
 پیش نہیں کر سکتے۔ شبہ..... لیجئے ہم پیش کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی ایک روایت میں ہے فما  
 زالت تلک صلوٰۃ حتی لقی اللہ تعالیٰ (رواہ البیہقی) اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے تاحین حیاۃ  
 رفع یدین پر عمل و دوام فرمایا ہے۔ جواب..... اگر آنحضرت ﷺ آخر عمر تک رفع یدین پر عمل فرماتے تو  
 ناممکن تھا کہ خلفائے راشدین، عشرہ مبشرہ اور ابن مسعود وغیرہم اس کے برخلاف عمل کرتے باوجودیکہ یہ  
 حضرات اکابر صحابہ ہیں جو صف اول میں کھڑے ہوتے تھے۔ معلوم ہوا کہ یہ حدیث ضعیف بلکہ موضوع ہے  
 آثار السنن علامہ نیوی صفحہ ۱۰۱ کیونکہ اس کی سند میں ایک راوی عبد الرحمن بن قریش ہے جس کے متعلق علامہ  
 شمس الدین ذہبی میزان الاعتدال میں کہتے ہیں۔ اتھمہ السلیمانی بوضع الحدیث۔ نیز اس کی سند  
 میں دوسرا راوی عاصم بن محمد انصاری ہے اس کے متعلق ابوحاتم کہتے ہیں لبس بالقوی اور علامہ عقیلی کہتے  
 ہیں یحدث بالبواطیل عن الثقات اور یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ یضع الحدیث اور دارقطنی وغیرہ کا  
 قول ہے۔ متروک (حاشیہ آثار السنن صفحہ ۱۰۰)

### البحث الخامس..... وجوہ ترجیح مذہب حنفیہ..... یہ چھ ہیں۔ (۱)..... ترک

رفع یدین اونی بالقرآن ہے جیسا کہ ارشاد ہے وقوموا للہ فتنین کیونکہ فتنین کی ایک تفسیر ساکنین ہے۔

(۲) نماز حرکات سے سکناٹ کی طرف منتقل ہوئی ہے۔ چنانچہ ابتداء نماز میں کلام، سلام، چلنا وغیرہ جائز و

مباح تھا پھر منسوخ ہو گیا لہذا تعارض روایات کے وقت اقرب الی السکون کو ترجیح ہوگی۔ (۳)..... لعلی

احادیث تعارض ہیں اور قولی حدیث اسکنوا فی الصلوٰۃ معارضے سے سالم ہے لہذا وہ رائج ہوگی۔ (۴)

لعلی اور قولی حدیث میں تعارض ہو تو قولی حدیث کو ترجیح ہوتی ہے۔ (۵)..... ترک رفع یدین کے

رواۃ اکابر صحابہ ہیں جو صف اول میں کھڑے ہوتے تھے لہذا ان کی روایات مقدم ہے۔ (۶)..... ترک رفع

یدین کے رواۃ الفقہ فی الدین میں کیونکہ حضرت حماد، امام ابن شہاب زہری سے اور ابراہیم نخعی حضرت سالم

سے زیادہ فقیہ ہیں اور علامہ نقاہت میں ابن عمرؓ سے کم نہیں اور ابن مسعودؓ تو ابن مسعود ہی ہیں۔

وَعَنْهُ (ای عن مالک بن حویرث) قولہ، لم ينهض حتى يستوى زاعداً (صفحہ ۷۵) مسئلہ خلافیہ جلسہ استراحت..... ابو حنیفہؒ، احمدؒ، مالکؒ، اوزاعیؒ، سفیان ثوریؒ اور بیہقیہا کے نزدیک جلسہ استراحت مسنون نہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک پہلی اور تیسری رکعت میں جلسہ عزات مسنون ہے۔ دلائل جمہور (۱)..... حدیث ابی ہریرہؓ قال کان النبی ﷺ ينهض فی صلوٰۃ علی صدور قدمیه (اپنے قدموں کے پنچوں پر) (رواہ الترمذی) (۲)..... مصنف ابن ابی شیبہ میں ابن عمرؓ، ابن مسعودؓ، ابن زبیرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ کے آثار بھی اسی طرح مروی ہیں۔

(۲)..... حدیث نعمان بن ابی عیاشؓ قال امرکت غیر واحد من اصحاب النبی ﷺ فكان اذا بع احدہم رأسه من السجدة الثانيه فی الركعة الاولى والثالثة نهض كما هو ولم يجلس (رواہ ابن ابی شیبہ واسنادہ حسن)۔ (۳)..... عن الشعبي قال كان عمرؓ وعليؓ واصحاب رسول ﷺ ينهضون فی صلوٰۃ علی صدور اقدامهم (رواہ ابن ابی شیبہ)

دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... یہ بیان جواز پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۲..... جمع بین الروایات کی غرض سے یہ حدیث غفر یا ضعف و بڑھاپے مرض وغیرہ کی حالت پر محمول ہے جیسا کہ حضرت علیؓ کا ارشاد لا تبادرونی فانی قد بدنت اس کے لئے موبد ہے (بذل المحمود جلد ۲، صفحہ ۶۵)

وعن وائل بن حجر..... قولہ، ثم وضع يده اليمنى علی اليسرى..... یہاں دو مسائل خلافیہ ہیں۔ مسئلہ اولیٰ وضع یدین وارسال یدین..... ابو حنیفہؒ، احمدؒ، شافعیؒ کے نزدیک انھوں کا ہاتھ مسنون ہے۔ امام مالکؒ کی مشہور روایت میں ارسال مسنون ہے ویسے ہاتھ باندھنے کی جگہ نہیں۔ دلائل جمہور (۱)..... حدیث باب۔ (۲)..... حدیث اہل بن سعدؓ قال کان الناس

يضعون ان يضع الرجل اليد اليمنى علی ذراعہ اليسرى فی الصلوٰۃ (رواہ البخاری، مشکوٰۃ جلد ۵، صفحہ ۷۵) (۳)..... حدیث قبیر بن ہلب عن ابیہ قال کان رسول اللہ ﷺ یؤمنا فیما خال

اسمائه بیمنہ (رواہ الترمذی و ابن ماجہ، مشکوٰۃ جلد ۶، صفحہ ۷۶) دلیل مالکیہ..... یہ ہے کہ ارسال ابن عمرؓ اور

ابن عمرؓ سے ثابت ہے۔ جواب..... یہ ان کا اجتہاد تھا جو مرفوع صحیح حدیث کے مقابلے میں جہت نہیں اور اگر کسی مرفوع روایت سے ارسال ثابت بھی ہو جائے تو وہ بیان جواز پر یا ضرورت پر یا باندھنے سے قبل ارسال ابو حنیفہؒ پر محمول ہے۔ مسئلہ ثانیہ محل وضع یدین..... ابو حنیفہؒ، احمدؒ، سفیان ثوریؒ، ابی ہریرہؓ کے

نزدیک تحت السرة ہاتھ باندھنے مسنون ہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک فوق السرة اور تحت الصدر ہاتھ باندھنے مسنون ہیں اور بقول علامہ شوکانیؒ فوق الصدر کسی کا قول نہیں۔ (بذل المحمود جلد ۲، صفحہ ۲۵)

ولأكل احناف (۱)..... حدیث وائل بن حجرؒ قال رأيت النبي ﷺ يضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة (رواه ابن أبي شيبة) (۲)..... حدیث علیؑ قال من السنة وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السرة. (رواه ابوداؤد وغیره) اگرچہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے مگر یہ دوسری روایت سے مزید ہے مثلاً مصنف ابن ابی شیبہ میں حدیث ابی بکرؓ وغیرہ اس کے لئے مؤید ہے۔

دلیل شوافع..... حدیث وائل بن حجرؒ قال صليت مع رسول الله ﷺ فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره (رواه ابن خزيمة) جواب نمبر ۱..... آپ کا مذہب تحت الصدر کا ہے اور اس حدیث میں علیؑ صدرہ کے لفظ ہیں لہذا یہ آپ کی دلیل نہیں بن سکتی۔ جواب نمبر ۲..... تحت السرة والی روایت چھ وجوہ سے افضل و رائج ہے۔ وجہ اول..... یہ کہ علیؑ صدرہ کے لفظ غیر محفوظ ہیں۔ (۱) اور اسنن جلد ۱، صفحہ ۶۴) وجہ ثانی..... یہ حدیث جزئی واقعہ ہے اور حدیث علیؑ ضابطہ کلیہ ہے اور قاعدہ کلیہ واقعہ جزئیہ سے رائج ہوتا ہے۔ وجہ ثالث..... یہ کہ حضرت علیؑ، حضرت وائلؓ سے زیادہ حاضر باش ہیں اور آنحضرت ﷺ کی نماز سے زیادہ واقف کار ہیں۔ وجہ رابع..... یہ کہ حضرت وائلؓ کی روایت میں تعارض ہے لیکن حضرت علیؑ کی روایت میں تعارض نہیں۔ وجہ خامس..... یہ کہ وضع یدین دونوں طرح ثابت ہے مگر عرفاً و عادتاً ادب تحت السرة میں ہے لہذا وہی رائج ہے۔ وجہ سادس..... یہ کہ تحت السرة ہاتھ باندھنے سے مرد کی کیفیت وضع عورت کی کیفیت وضع سے مختلف و متمیز ہو جاتی ہے۔

الفصل الثانی..... وعن الفضل بن عباسؓ قوله: 'الصلوة مشى مشى'..... مسئلہ خلا فیہ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک رات اور دن دونوں میں نماز نفل چار رکعتیں، ایک سلام سے افضل ہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک دو دو رکعتیں افضل ہیں۔ صاحبین کے نزدیک دن میں چار رکعتیں اور رات میں دو رکعتیں افضل ہیں یہی مسلک رائج ہے۔

ولأكل احناف (۱)..... آنحضرت ﷺ ہمیشہ نماز چاشت چار رکعت ایک ہی سلام سے ادا فرماتے تھے۔ دلیل نمبر ۲..... حدیث عائشہؓ قالت کان يصلي اربعاً فلا تسئل عن حسنهن و طولهن ثم يصلي اربعاً فلا تسئل عن حسنهن و طولهن ثم يصلي ثلاثاً فقلت يا رسول الله اتنام قبل ان توتر قال يا عائشة ان عيني تنامان ولا ينام قلبي (متفق عليه)



(۳)..... حدیث ابی ایوب انصاریؓ اربع قبل الظهر لیس فیہن تسلیم تفتح لہن ابواب السماء (رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ، مشکوٰۃ ج ۱، صفحہ ۱۰۴) شوافع کی دلیل اول..... حدیث باب ہے۔  
جواب نمبر ۱..... حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ہر دو رکعت میں تشهد و قعدہ ضروری ہے اور قرینہ یہ ہے کہ آگے  
نشہد فی کل رکعتین اس کا بیان ہے۔ جواب نمبر ۲..... اس حدیث سے مقصود طاق نماز کی نفی کرنا  
ہے کہ نماز میں ایک یا تین رکعت نفل نہیں ہے ورنہ نماز تیرا دم کٹی بن جائے گی۔ جواب نمبر ۳..... یہ بیان  
جواز پر محمول ہے۔ دلیل ثانی..... حدیث ابن عمرؓ صلوٰۃ اللیل والنہار مثنیٰ مثنیٰ (رواہ الترمذی و ابو  
داؤد)

جواب..... والنہار کا لفظ غیر محفوظ ہے چنانچہ دارقطنی کتاب العلل میں فرماتے ہیں ذکر النہار فیہ وہم۔  
حاشیہ آثار السنن جلد ۲، صفحہ ۳۳ تو اصل حدیث صلوٰۃ اللیل مثنیٰ مثنیٰ ہے جس کا مطلب پہلے گزر چکا ہے۔  
دلیل صاحبین..... یہ کہ تراویح دو دو رکعت پڑھی جاتی ہے اور ہم نوافل کو تراویح پر قیاس کرتے ہیں۔ جواب  
..... تراویح میں دو رکعات اس لئے ہیں کہ وہ جماعت سے ادا کی جاتی ہیں اور نماز باجماعت میں تیسیراً علی  
الناس آسان صورت اختیار کی گئی ہے۔ فائدہ..... احناف کے نزدیک صاحبین کا مذہب رائج ہے جیسا کہ  
حدیث ابن عمرؓ میں ہے صلوٰۃ اللیل مثنیٰ مثنیٰ صلوٰۃ النہار اربع اربع (کتاب الحجج للامام محمد)

### باب القراءة فی الصلوٰۃ..... (صفحہ ۷۸)

الفصل الاول..... عن عبادة بن الصامتؓ قال قال رسول الله

ﷺ لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب... یہاں دو مسائل خلا فیہ ہیں۔

مسئلہ اولیٰ حیثیت فاتحہ و صم سورۃ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک مطلقاً ایک آیت کی قراءت فرض ہے  
اور خاص فاتحہ اور ضم سورۃ واجب ہے۔ امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک فاتحہ فرض درکن ہے اور ضم سورۃ سنت مؤکدہ  
ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک دونوں فرض ہیں۔ دلائل احناف (۱)..... حدیث ابی ہریرہؓ قال قال لی

رسول الله ﷺ اخرج فناد فی المدینة ان لا صلوٰۃ الا بالقرآن ولو بفاتحة الكتاب فما زاد

(رواہ ابو داؤد) (۲)..... قوله تعالى فاقرؤا ما تيسر من القرآن (پارہ ۲۹) اس آیت سے معلوم ہوا

کہ مطلقاً قراءت قرآن فرض ہے اور کسی خاص حصہ قرآن کی قراءت فرض نہیں لہذا خبر واحد سے فاتحہ کو فرض

قرار دینا کتاب اللہ پر زیادتی ہے جو ناجائز ہے۔ احناف کی دلیل ثانی پر دو شبہات۔ شبہ اولیٰ

..... مائیسر میں کلمہ ما مجمل ہے اور حدیث اس کی تفسیر ہے لہذا فاتحہ کے فرض قرار دینے کے میں کوئی قیاس نہ

حرج نہیں۔ جواب..... ماحمل نہیں بلکہ عام ہے جو اپنے عموم پر باقی رکھا جاتا ہے۔

شبه ثانیہ .. حدیث لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب خبر واحد نہیں بلکہ خبر مشہور ہے لہذا اس

کے ذریعے کتاب اللہ پر زیادتی درست ہے۔

جواب نمبر ۱..... خبر مشہور وہ ہوتی ہے جس میں تابعین کا اختلاف نہ ہو حالانکہ اس مسئلے میں ان کا اختلاف

ہے لہذا یہ خبر واحد ہے۔ جواب نمبر ۲..... علی السبیل العسلیم اس خبر مشہور سے زیادتی درست ہوتی ہے جو محکم ہو

اور یہاں احتمال ہے کہ لائق حقیقت کے لئے ہو یا لا صلوٰۃ لاجار المسجد الا فی المسجد کی طرح نفی

کمال کے لئے ہو لہذا اس سے کتاب اللہ پر زیادتی درست نہیں۔ دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱..... خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز نہیں لہذا جو قرآن سے ثابت ہو وہ فرض ہے اور جو

حدیث سے ثابت ہو وہ واجب ہے۔ جواب نمبر ۲..... دلائل مذکورہ کے قرینے سے یہاں لائق کمال کے

لئے ہے اور اس مزید پر قرینہ یہ ہے کہ (سنن ابن ماجہ صفحہ ۴۰، ۴۱) پر حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے من

صلی صلوٰۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج غیو تمام اس سے معلوم ہوا کہ ترک فاتحہ سے کمال

نماز فوت ہوتا ہے نہ کہ نفس نماز بھی۔ دلیل مالکیہ..... فصاعدًا والی روایت ہے جیسا کہ مصنف نے مسلم

کی روایت نقل کی ہے اس دلیل کے جوابات وہی ہیں جو ابھی دلیل شوافع میں گزرے ہیں۔

مسئلہ ثانیہ قرأت فاتحہ خلف الامام..... اس میں پانچ مباحث ہیں۔ (۱)..... بیان

مذہب (۲)..... دلائل احناف (۳)..... دلائل احناف پر شبہات اور ان کے جوابات (۴)..... دلائل شوافع

مع جوابات احناف (۵)..... وجود تہجد مذہب احناف

**البحث الاول بیان المذہب.....** اس میں چار مذاہب ہیں۔ (۱)..... ابو حنیفہ اور

صاحبین کے نزدیک مقتدی کے لئے امام کے پیچھے فاتحہ کی تلاوت مکروہ تحریمی ہے خواہ نماز جہری ہو یا سری ہو۔

(۲)..... امام مالک کے نزدیک سری نماز میں مستحب ہے اور جہری نماز میں مکروہ تحریمی ہے۔

(۳)..... امام احمد کے نزدیک بھی جہری میں مکروہ تحریمی ہے اور سری میں اور علیٰ ہذا جہری میں جب امام سے

دور ہو تو پڑھنا مستحب ہے۔ (۴)..... امام شافعی کے مشہور قول میں مطلقاً واجب ہے لیکن حقیقی قول میں جو

ان کی کتاب الام جلد ۲، صفحہ ۵۳ میں مذکور ہے۔ صرف سری نماز میں واجب ہے بہر حال موجودہ غیر مقلدین کا

یہ مسلک کہ قراءت فاتحہ خلف الامام مطلقاً ہے یعنی جہری نماز میں بھی ہے اور جہری فرض، کہ اس کو نہ پڑھنے

سے نماز فاسد ہو جائے گی یہ کسی امام کا بھی قول نہیں۔ چنانچہ فقہ حنبلی کی مشہور کتاب ”معنی ابن قدامہ

جلد ۱ صفحہ ۶۱۵ میں امام احمد کا یہ قول منقول ہے ما سمعت احدا من اهل الاسلام يقول ان الامام اذا جهر بالقراءة لا تجزى صلوة من خلفه اذا لم يقرأ

**البحث الثانی** ..... دلائل احناف وکیل نمبر ۱..... قوله تعالى واذا قرى القرآن

فاستمعوا له وانصتوا (پارہ ۹) اس آیت کے شان نزول میں متعدد اقوال ہیں مثلاً نماز، خطبہ، جمعہ، وعظا و نصیحت وغیرہ لیکن ان میں سے راجح قول یہی ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں اتری ہے۔ چنانچہ علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں و ذکر احمد بن حنبل الاجماع علی انها نزلت فی الصلوٰۃ (فتاویٰ ابن تیمیہ جلد ۲ صفحہ ۱۳۳) حاصل یہ ہے کہ اس آیت سے پہلے فاقروا و اما تیسرے امام و مقتدی وغیر سب پر قراءت فرض تھی لیکن پھر اس آیت سے مقتدی کے حق میں منسوخ ہو گئی وکیل نمبر ۲..... حدیث جابر بن عبد اللہ مرفوعہ عن کان لہ امام فقراء الامام لہ قراءة (مسند احمد بن حنبل، مصنف عبد الرزاق، مصنف ابن ابی شیبہ، مسند عبد بن حمید، مستدرک حاکم، مؤطا امام محمد) اب اگر مقتدی بھی قراءت کرے گا تو دو قراءتیں جمع ہو جائیں گی جو غیر مشروع ہے۔

وکیل نمبر ۳..... حدیث ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہ ﷺ انصرف من صلوٰۃ جہو فیہا بالقراءة فقال هل قراء معی منکم احد انفا فقال رجل نعم انا یا رسول اللہ قال فقال رسول اللہ ﷺ اتی اقول مالى انازع القرآن فانتہی الناس عن القراءة مع رسول اللہ ﷺ فیما جہو فیہ رسول اللہ ﷺ (مؤطا امام مالک جلد ۳ صفحہ ۲۹، مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۸۱) وکیل نمبر ۴..... حدیث عبد اللہ بن عمر مرفوعہ اذا صلی احدکم خلف الامام فحسبہ قراءة الامام (مؤطا امام مالک صفحہ ۲۹، والدارقطنی جلد ۱ صفحہ ۱۵۳) وکیل نمبر ۵..... حضرت ابو ہریرۃؓ کی مرفوعہ حدیث شکل صلوٰۃ لا یقرأ فیہا بلام الكتاب فہی خداج الا صلوٰۃ خلف الامام (کتاب القراءة للبیہقی جلد ۱ صفحہ ۱۳۵) فریق ثانی کا یہ مطالبہ کہ خلف الامام فاتحہ نہ پڑھنے کے متعلق کوئی صریح مرفوع حدیث پیش کر دے اس حدیث سے ہا سانی پورا ہو سکتا ہے۔

وکیل نمبر ۶..... عن الشعبي قال ادركت سبعين بدرية كلهم يمنعون المقتدى عن القراءة خلف الامام (روح المعانی جلد ۹ صفحہ ۱۳۵)

وکیل نمبر ۷..... عن جابر قال ان رجلا صلی خلف النبی ﷺ فی الظهر والعصر یعنی لقراء فوامی الیہ رجل فنهاہ فابی فلما انصرف قال انتہانی ان اقرأ خلف النبی ﷺ لتذکرا حتی سمع النبی ﷺ فقال رسول اللہ ﷺ من صلی خلف الامام فان قراءة الامام لہ قراءة (کتاب القراءة للبیہقی جلد ۱ صفحہ ۱۰۲)

وکیل نمبر ۸..... علامہ یحییٰ شریح ہدایہ میں فرماتے ہیں وقد روى منع القراءة عن ثمانين نفرا من

الصحابۃ منهم المرتضیٰ والعبادۃ الثلاثة (العلیق المجد حاشیہ موطا امام محمد صفحہ ۹۵ حاشیہ ۷)

دلیل نمبر ۹..... حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث مرفوعہ انما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا

واذا قرا فانصتوا (رواہ ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۸۱)

دلیل نمبر ۱۰..... حدیث سعد بن ابی وقاص وددت ان الذی یقرأ خلف الامام فی جمرۃ

(جزء القراءة للبیہقی صفحہ ۱۱، موطا امام مالک صفحہ ۹۸)

البحث الثالث..... دلیل اول آیت قرآنیہ پر شبہ..... امام بخاری وغیرہ فرماتے ہیں کہ

استماع تب ہو سکتا ہے جب کہ جہر ہو لہذا سری نماز میں اس آیت سے استدلال صحیح نہیں؟

جواب نمبر ۱..... سری نماز میں قرأت فاتحہ خلف الامام کی ممانعت دوسرے دلائل سے ثابت ہے۔

جواب نمبر ۲..... فاستمعوا کا تعلق جہری نماز سے ہے اور وانصتوا کا تعلق سری نماز سے ہے۔

جواب نمبر ۳..... استماع کے معنی سننے کے نہیں بلکہ کان لگانے اور توجہ کرنے کے ہیں جس کو سماع لازم نہیں

جیسا کہ مفردات راغب، قاموس، منجد، مختار الصحاح میں ہے اور جیسا کہ باب الاذان میں ایک حدیث گزری

ہے کہ جب آنحضرت ﷺ کسی بستی پر حملہ کرنا چاہتے تو کان یسمع الاذان اور پھر آگے دو شقیں بیان کی

ہیں فان سمع اذانا امسک والا اغار (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۶۵) الغرض یہ آیت سری و جہری نماز قریب و

بعید سب صورتوں کو شامل ہے۔ دلیل ثانی حدیث جابرؓ پر تین شبہات..... شبہ نمبر ۱..... حافظ ابن

جریر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی تمام سندیں معلول ہیں؟ جواب..... اس حدیث کی تقریباً چالیس سندیں

ہیں جن میں سے بعض بالکل صحیح اور قوی ہیں جو مصنفہ ابن ابی شیبہ اور مسند احمد بن منیع وغیرہ میں مذکور ہیں۔

شبہ نمبر ۲..... لہ قراۃ میں ضمیر کا مرجع امام ہے نہ کہ مقتدی۔ جواب..... نحو کا قاعدہ کلیہ ہے کہ خبر جملہ ہوتی

اس میں ایسی ضمیر کا ہونا ضروری ہے جو مبتداء کی طرف لوٹے لہذا اس ضمیر کا مرجع من ہے نہ کہ امام۔

شبہ نمبر ۳..... قراۃ امام سے مراد اذاعۃ الفاتحہ ہے نہ کہ خود فاتحہ۔ جواب..... خود راوی حدیث حضرت

جابرؓ اس سے قرأت فاتحہ مراد لیتے ہیں چنانچہ آپ کا ارشاد ہے من صلی رکعۃ ولم یقرأ فیہا بسم

القرآن فلم یصل الاوراء الامام (موطا مالک صفحہ ۹۳، جامع ترمذی صفحہ ۴۲)

دلیل ثالث حدیث ابی ہریرہؓ پر شبہ..... ممکن ہے کہ ان مقتدی صحابی نے جہر قراءت کی ہو اسی لئے

حضور ﷺ کو معلوم ہو گیا ہو اور جہر قراءت کو ہم بھی منع قرار دیتے ہیں۔ جواب..... اگر انہوں نے جہر قراءت

کی ہوئی تو حضور ﷺ هل قراء کی بجائے ابکم افر افراتے دوسرے یہ نماز صحیح تھی تو نامکن ہے کہ

آنحضرت ﷺ نماز میں جہر اترأت فرما رہے ہوں اور آپ کے پیچھے وہ مقتدی صحابی بھی جہر کر رہے ہوں یہ بات بعید از قیاس ہے لہذا ماننا پڑے گا کہ انہوں نے آہستہ قراءت کی تھی اور اسی سے آپ نے منع فرمایا تھا پھر آپ کو آہستہ قراءت کا علم اس طرح ہو گیا کہ نماز میں آنحضرت ﷺ کا احساس و ادراک زیادہ قوی ہو جاتا تھا جیسا کہ سنن نسائی صفحہ ۱۱۰ میں ہے کہ بعض لوگ وضو درست نہیں کرتے جس کی وجہ سے ہم پر قراءت ملتحمس ہو جاتی ہے تو اسی طرح یہاں بھی آہستہ قراءت سے متاثر ہونا بعید نہیں۔

**البحث الرابع ..... شوافع کی دلیل اول** ..... حضرت عبادہ بن الصامتؓ کی حدیث باب ہے کیونکہ مکہ تحت الہی عموم کا فائدہ دیتا ہے اور من بھی عموم کا کلمہ ہے تو یہ حدیث ہر نمازی کو شامل ہے۔

جواب ..... بے شک کلمہ من اکثر و بیشتر عموم کے لئے آتا ہے مگر بسا اوقات قرآن و شواہد کی وجہ سے خصوص کے لئے بھی آتا ہے مثلاً و يستغفرون لمن فی الارض (پارہ ۲۵) میں صرف مؤمن مراد ہیں اور حدیث انما ہلک من کان قبلکم (بخاری جلد ۲، صفحہ ۱۰۰۳) میں صرف کفار مراد ہیں تو اسی طرح یہاں بھی دلائل مذکورہ کے قرینے سے یہ حدیث لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب بھی امام اور منفرد کے ساتھ خاص ہے اور مزید تین قرآن یہ ہیں۔ قرینہ اولیٰ ..... احمد حنبلؓ اور سفیان بن عیینہؓ اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں ہذا لمن یصلی وحده جامع ترمذی صفحہ ۳۲، سنن ابی داؤد یعنی امام کے علاوہ اس حدیث کا مصداق صرف منفرد ہے۔ قرینہ ثانیہ ..... امام کورکوع میں پانے والا مسبوق جس نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی وہ باتفاق جمیع فقہاء اس حدیث کے عموم سے مستثنیٰ ہے تو اسی طرح مقتدی بھی دلائل مذکورہ کے قرینے سے اس حدیث کے حکم سے مستثنیٰ ہے۔ قرینہ ثالثہ ..... اس روایت عبادہ بن صامتؓ کی بعض صحیح سندوں میں فصاعداً کی زیادتی بھی آئی ہے (صحیح مسلم جلد ۱، صفحہ ۱۶۹، سنن نسائی صفحہ ۱۰۵) اور ما زاد علی الفاتحہ کا حکم فریق ثانی کے نزدیک بھی صرف امام اور منفرد کے لئے ہے تو معلوم ہوا کہ اسی طرح فاتحہ کا حکم بھی صرف انہی کے لئے ہے۔

قرینہ ثالثہ پر شبہ ..... فصاعداً کی زیادتی معمر کا تفرد ہے لہذا معتبر نہیں۔ جواب نمبر ۱ ..... معمر ثقہ ہیں بلکہ ان کے متعلق کہا گیا ہے هو اثبت الناس من الزہری اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہوتی ہے۔

جواب نمبر ۲ ..... اس زیادتی کو نقل کرنے والے معمرؓ کے علاوہ اور حضرات بھی ہیں مثلاً ابو داؤد صفحہ ۱۱۹ میں سفیان بن عیینہ اور کتاب القراءة للبیہقی صفحہ ۱۱ میں اوزاعیؓ اور شعیب بن ابی حمزہؓ فلا اشکال۔

دلیل ثانی .... حدیث باب عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی صلوٰۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن لہی خداج ثلثا غیر تمام فقیل لابی ہریرۃؓ انا نکون وراء الامام قال اقرأہا فی نفسک الخ (رواہ مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۶۹ بحوالہ مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۷۸) کیونکہ اقرأہا فی نفسک سے مراد قرات سریہ ہے۔ جواب .... سری نماز کے بارے میں تو ابو ہریرہؓ کی حدیث اور دلیل نمبر ۵ میں آچکی ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ حدیث جبری نماز کے بارے میں ہے۔ باقی قرات فی النفس سے مراد تدریجی الفاظ اور تفکر فی المعانی ہے چنانچہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں اذا قرأتہا فی نفسک لم یکتاہا تدریجی الفاظ اور تفکر فی المعانی ہے چنانچہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں اذا قرأتہا فی نفسک لم یکتاہا۔ (کتاب النہایہ جلد ۲ صفحہ ۲۶۷) تو فرشتے جس چیز کو نہیں لکھتے وہ غور و فکر ہی ہے کیونکہ قرات سریہ تو وہ لکھتے ہیں۔ اسی طرح ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث گزری ہے کہ کسی شخص نے آنحضرت ﷺ کے پیچھے نماز میں قرات کی تو آپ نے فرمایا انا فی اقوال مانی انا ذاع القرآن (مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۸۱) ظاہر ہے کہ یہاں قول سے مراد غور و فکر ہے تو اسی طرح یہاں بھی ہے دلیل ثالث ..... حدیث عبادۃ بن صامتؓ قال کنا

خلف النبی ﷺ فی صلوٰۃ الفجر فقرأ فنقلت علیہ القراءة فلما فرغ قال لعلکم تقرؤن خلف امامکم قلنا نعم یا رسول اللہ قال لا تفعلوہ الا بفاتحة الكتاب فانه لا صلوٰۃ لمن یقرأ بہا (رواہ ابوداؤد و الترمذی والنسائی مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۸۱) جواب نمبر ۱ ..... یہ ہجرت سے پہلے کا واقعہ ہے کیونکہ عبادہ بن صامتؓ ان صحابہ کرام میں سے ہے جنہوں نے لیلۃ العقبہ میں بیعت اسلام کی ہے اور ابو ہریرہؓ صحابہ کرام میں سے ہیں لہذا ان کی روایات راجح و معتبر ہیں اور ان کی روایات اور دلیل نمبر ۳، دلیل نمبر ۵، دلیل نمبر ۶ میں گزر چکی ہے۔ جواب نمبر ۲ ..... یہ روایت تین وجوہ سے معلول ہے۔ وجہ اول ..... یہ کہ اس کی سند میں ایک راوی کمکول ہے جو مدلس ہے اور معنعنہ سے روایت کرتا ہے اور مدلس کا معنعنہ مقبول نہیں ہوتا۔

وجہ ثانی ..... یہ کہ اس کی سند میں اضطراب ہے کیونکہ کمکول اس کو مختلف طریقوں سے روایت کرتا ہے چنانچہ کبھی کمکول عن عبادہ اور کبھی کمکول عن نافع بن محمود عن عبادہ اور کبھی کمکول عن محمود عن ابی نعیم ان سماع عبادہ نقل کرتے ہیں۔

وجہ ثالث ..... یہ کہ کمکول عن محمود عن عبادہ والی سند میں کمکول سے نقل کرنے والے صرف محمد بن اسحاق ہیں اور وہ اگرچہ تاریخ اور مغازی میں معتبر ہیں مگر فن حدیث میں جمہور محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں۔ چنانچہ قاضی شوکانی فرماتے ہیں وابن اسحق لیس بحجة لا سیما اذا عنعن (نیل الاوطار جلد ۱ صفحہ ۲۲۳) اور

نواب صدیق حسن خان لکھتے ہیں محمد بن اسحاق حجت نیست (دلیل الطالب جلد ۱، صفحہ ۲۲۹)

## البحث الخامس ..... وجوہ ترجیح مذہب احناف .. چار ہیں۔

وجہ اول۔ امام کا سترہ، ہندہ سہو اور ضم سورۃ مقتدی کے لئے کافی ہے تو فاتحہ بھی کافی ہونی چاہیے۔

وجہ ثانی ..... ترک قرآن حدیث قوی کیساتھ ساتھ حدیث فعلی سے بھی مؤید ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ کی مرض

الوفات کی حدیث میں آتا ہے اخذ القراءة من حيث كان بلغ ابو بکر (سنن ابن ماجہ صفحہ ۸۸) اس

سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے فاتحہ وغیرہ نہیں لوٹائی بلکہ یہاں حضرت ابو بکرؓ نے قرأت چھوڑی

حضور ﷺ نے وہی سے قرأت شروع فرمادی۔ وجہ ثالثہ ..... نماز باجماعت کی حیثیت وفد کی ہے اور امام

پوری قوم کا نمائندہ ہے لہذا اس کی قرأت پوری جماعت کے لئے کافی ہے۔ وجہ رابعہ ..... صحابہ کرام کے

توختی آثار سے بھی قرأت خلف الامام کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔ مثلاً حضرت علیؓ فرماتے ہیں من قرا مع

الامام فليس على الفطرة (مصنفه عبد الرزاق) اور حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں ليت الذي يقرأ

خلف الامام ملئ فوه ترابا. (طحاوی، مصنف عبد الرزاق) اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں وددت ان الذي

يقرأ خلف الامام في فيه جمرة (مصنف عبد الرزاق صفحہ ۷۷)

وعن جابر ..... قال قال معاذ بن جبل يصلي مع النبي ﷺ ثم ياتي

فيوم قومه ..... مسك خلافه اقتداء المفترض خلف المتفعل ..... ابو حنيفة، مالک اور اکثر

تابعین کے نزدیک متفعل کے پیچھے مفترض کی اقتداء جائز نہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جائز ہے اور امام احمدؒ

سے دونوں روایتیں ہیں۔ ولالكل احناف (۱) ..... حدیث ابی ہریرۃؓ الامام ضامن (رواہ احمد ابو داؤد

وغیرہما، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۶۵) کیونکہ امام کی ضمانت صحت و فساد صلوٰۃ کے اعتبار سے ہوتی ہے اور ضعیف قوی کی

ضمانت نہیں دے سکتا۔ البتہ مساوی مساوی کی نیز قوی ضعیف کی ضمانت دے سکتا ہے۔

(۲) ..... صلوٰۃ خوف کا جائز ہونا کیونکہ اگر صلوٰۃ مفترض خلف المتفعل جائز ہوتی تو نماز خوف میں بلا وجہ دو

گروہ بنانے اور مشی کثیر اور عمل کثیر کی اجازت نہ ہوتی۔ دلیل شوافع ..... حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱ ..... یہ حضرت معاذؓ کا اپنا فعل تھا اور جب آنحضرت ﷺ کو اس کا علم ہوا تو فرمایا کہ اما ان

تصلي معي واما ان تخفف (رواہ الطحاوی، بذل الحمد و جلد ۱، صفحہ ۳۳۶)

جواب نمبر ۲ ..... یہ اس زمانہ کی بات ہے جبکہ تکرار فریضہ جائز تھا بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ چنانچہ ابن عمرؓ

سے مروی ہے نہی رسول الله ﷺ ان تصلي لربضة في يوم مونين (رواہ الطحاوی) اور ظاہر ہے

کہ نبی اباحت کی مقتضی ہوتی ہے۔ جواب نمبر ۳..... ممکن ہے کہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ حضرت معاذؓ کی نماز نفل کی نیت سے ہوتی ہو۔ تیسرے جواب پر شبہ..... بعض روایات میں فیصلی بہم العشاء وہی لہ نافلۃ کے الفاظ آئے ہیں۔ (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۰۳) جواب نمبر ۱..... اس زیادتی کا مطلب یہ ہے کہ معاذؓ کے حق میں دوسرے نماز پر ہنا زیادتی اجر کا باعث تھا کیونکہ پہلی نماز نفل تھی۔ جواب نمبر ۲..... وہی لہ نافلۃ کی زیادتی صحاح ستہ میں موجود نہیں بلکہ صرف مصنفہ عبدالرزاق، مسند شافعی، طحاوی، دارقطنی، بیہقی میں ہے لہذا یہ زیادتی غیر محفوظ ہے چنانچہ امام احمد فرماتے ہیں اخشی ان لا تكون محفوظة اور عامہ ابن جوزی فرماتے ہیں هذه الزيادة لا تصح۔

جواب نمبر ۳..... یہ زیادتی مرفوع نہیں بلکہ ابن جریج یا عمرو بن دینار یا امام شافعیؒ یا حضرت جابرؓ کا قول ہے (اس لئے اصل مشکوٰۃ میں یہاں بیاض ہے) (حاشیہ آثار السنن جلد ۱، صفحہ ۱۳۴، ۱۳۵، مرقات جلد ۳، صفحہ ۲۰۷)

**الفصل الثانی..... وعن وائل بن حجرؒ، قوله، فقال آمین مد بہا صوتہ،**  
یہاں دو مسائل خلاfiہ ہیں۔ مسئلہ اولیٰ تا مین امام..... ابو حنیفہؒ، شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک امام کے لئے بھی آمین کہنا مسنون ہے۔ امام مالکؒ کی مشہور روایت میں امام آمین نہ کہے۔

دلائل جمہور (۱)..... حدیث باب..... (۲) حدیث ابی ہریرۃؓ مرفوعاً اذا امن الامام فامنوا (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷۹) دلیل مالکیہ..... حدیث ابی ہریرۃؓ مرفوعاً اذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷۹) کیونکہ اس حدیث میں تقسیم ہے اور تقسیم منافی شرکت ہے۔ جواب نمبر ۱..... یہ حدیث امام کی آمین سے ساکت ہے اور احادیث مذکورہ ناطق ہیں اور ناطق ساکت پر مقدم ہوتا ہے۔ جواب نمبر ۲..... نسائی، مصنف عبدالرزاق اور مسند ابن حبان کی روایت میں فان الامام یقولہا کی زیادتی بھی ہے۔ لہذا یہ حدیث مختصر ہے۔

مسئلہ ثانیہ جہر و اخفاء آمین..... شافعیؒ کے قول جدید میں۔ نیز ابو حنیفہؒ اور مالکؒ کے نزدیک امام اور مقتدی کے لئے آمین بالسر کہنا مسنون و افضل ہے۔ امام شافعیؒ کے قول قدیم نیز امام احمدؒ کے نزدیک جہری نمازوں میں آمین بالجہر کہنا افضل ہے تو یہ اختلاف محض استحباب میں ہے لہذا زیادہ تشدد نہ کرنا چاہیے۔

دلائل احناف (۱)..... عن ابی وائل قال لم یکن عمر و علی یجہران بسم اللہ الرحمن الرحیم ولا بآمین (رواہ المصنف ابی فی تہذیب الآثار بحوالہ بذل النجود جلد ۲، صفحہ ۱۰۱)

(۲)..... حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے بھی اخفاء آمین مروی ہے بحوالہ مذکورہ۔



(۳) ..... عن وائل بن حجر قال صلى بنا رسول الله ﷺ فقال آمين و اخفى بها صوته (رواه احمد و اترمذی و ابوداؤد و الطيالسی و ابویعلیٰ الموصلی و الدارقطنی و الحاکم)

(۴) ..... حضرت عطاء تابعی فرماتے ہیں کہ آمین دعا ہے اور دعاء میں ادب انشاء ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ارشاد ہے ادعو ربکم تضرعاً و حفیہ (پارہ ۸) اور اذ نادى ربه نداءً خفياً (پارہ ۱۶)

شواہد کی دلیل اول ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱ ..... بعض اذکار بالاتفاق سراپڑھے جاتے ہیں لیکن احادیث سے کبھی بغرض تعلیم ان کا جہر بھی ثابت ہے جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے نماز ظہر میں ایک آیت کا جہر فرمایا (حدیث ابی قتادہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷) علیٰ ہذا حضرت عمرؓ سے ثنا کا اور حضرت ابو ہریرہؓ سے تعوذ کا جہر بھی بغرض تعلیم ثابت ہے تو اسی طرح یہاں بھی آمین کا جہر بغرض تعلیم تھا نہ کہ بیان افضلیت کے لئے چنانچہ وائل بن حجر کی روایت میں ہے فقال آمین یمد بها صوته ما اراه الا ليعلمنا (اخرجه الحافظ ابویشرالدولابی فی کتاب الاسماء و الکنی، بحوالہ حاشیہ آثار السنن جلد ۱، صفحہ ۱۲)

جواب نمبر ۲ ..... حدیث وائل بن حجر کے الفاظ متن میں اضطراب ہے لہذا یہ حدیث اضطراب کی وجہ سے ضعیف ہے اگرچہ بہت سے اہل علم نے اس کی تصحیح کی ہے اور بہت ممکن ہے کہ اسی ضعف کی وجہ سے امام بخاریؒ و امام مسلمؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج نہ کی ہو باوجودیکہ یہ دونوں آمین بالجہر کے قائل ہیں۔ (حاشیہ آثار السنن) دلیل ثانی ..... حدیث ابی ہریرہؓ قال کان النبی ﷺ اذا فرغ من قراءة القرآن رفع صوته وقال آمین (رواه الدارقطنی و الحاکم) دلیل ثالث ..... حدیث ابی ہریرہؓ قال ترک الناس التامین و کان رسول الله ﷺ اذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین حتی یسمعها اهل الصف الاول فیرتج بها المسجد (آمین کی آواز سے مسجد گونج اٹھتی) (رواہ ابن ماجہ)

جوابات ہر دو دلائل ..... جواب نمبر ۱ ..... یہ احادیث ابتدائی زمانے پر محمول ہیں جیسا کہ ترک الناس التامین سے معلوم ہوتا ہے۔ جواب نمبر ۲ ..... یہ احادیث تعلیم پر محمول ہیں۔

جواب نمبر ۳ ..... ان احادیث کے مقابلے میں انشاء آمین والی روایات قوی ہیں اور جہر آمین والی احادیث ضعیف ہیں کیونکہ ان دو احادیث میں سے پہلی حدیث کی سند میں اسحاق بن ابراہیم راوی ضعیف ہے جس کے متعلق نسائی نے کہا لیس بثقة ابوداؤد نے کہا لیس بشیء (حاشیہ آثار السنن) اور دوسری حدیث کی سند میں بشر بن رافع راوی ضعیف ہے کیونکہ بخاری، احمد نسائی وغیرہم نے اس کی تضعیف کی ہے (آثار السنن جلد ۱، صفحہ ۹۴) نیز اس کے متعلق ابن حبان کہتے ہیں یروى الموضوعات (بحوالہ سنن المصطفیٰ شرح سنن ابن

جلد ۲۸۱) وجوہ ترجیح مذہب احناف..... یہ چار ہیں۔ (۱)..... اخفائے آئین والی روایات تو یہ ہیں اور ان کے مقابلے میں جہر آئین والی احادیث ضعیف سے خالی نہیں۔ چنانچہ علامہ نوویؒ لکھتے ہیں لم یثبت الجہر بالتأمین عن النبی ﷺ ولا عن الخلفاء الاربعة وما جاء فی هذا الباب لا یخلو عن شیء (آثار السنن جلد ۱، صفحہ ۹۴) (۲)..... اخفائے آئین قرآن کے موافق ہے کیونکہ آئین دعاء ہے اور دعا کے متعلق ارشاد خداوندی ہے ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة (پارہ ۸)۔ (۳)..... حضرت وائل بن حجرؒ صرف ایک دو مرتبہ خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے ہیں اور ان کے مقابلے میں کثرت سے حاضر باش حضرات حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ وغیرہم ہیں جو اخفائے آئین کے قائل ہیں۔ (۴)..... خلفائے اربعہ بھی اخفائے آئین کے قائل ہیں۔ (آثار السنن صفحہ ۹۴)

## باب السجود وفضله

الفصل الثانی..... وعن ابی ہریرۃؓ..... قوله: اذا سجد احدکم فلا یرک کما یرک البعیر ولیضع یدیه قبل رکبتيہ (صفحہ ۸۴)..... مسئلہ خلافیہ کیفیت سجدہ۔ ابو حنیفہؒ، شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک سجدے میں جاتے وقت پہلے گھٹنے کا پھر ہاتھ کا زمین پر رکھنا مستحب ہے۔ امام مالکؒ واوزاعیؒ کے نزدیک اس کے برعکس پہلے ہاتھ اور پھر گھٹنے رکھنا مستحب ہے۔ دلائل جمہور (۱)..... حدیث وائل بن حجرؒ قال رأیت رسول اللہ ﷺ اذا سجد وضع رکبتيہ قبل یدیه واذا نهض رفع یدیه قبل رکبتيہ (رواہ ابوداؤد والترمذی وغیرہما، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۸۴) (۲)..... حدیث سعد بن ابی وقاصؓ قال کنا نضع الیدین قبل الرکبتین فامرونا بوضع الرکبتین قبل الیدین (رواہ ابن خزیمہ)

(۳)..... حدیث ابی ہریرۃؓ مرفوعاً اذا سجد احدکم فلیبدأ برکبتيہ قبل یدیه ولا یرک کسروک الفحل (سائڈ) (ابن ابی شیبہ، مسانی، الآثار للطحاوی)۔ دلیل مالکیہ..... حضرت ابو ہریرۃؓ کی حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... علامہ ابوسلیمان خطابی فرماتے ہیں کہ حدیث وائل بن حجرؒ تو فی اشیئت ہے کیونکہ حفاظ حدیث کی ایک جماعت نے اسکی تصحیح کی ہے اور یہ اضطراب سے بھی خالی ہے۔ بخلاف حدیث ابی ہریرۃؓ کے کہ حضرات محدثین نے اسکو صحیح بھی نہیں کہا اور وہ مضطرب بھی ہے لہذا حدیث وائل بن حجرؒ رائج ہے۔ جواب نمبر ۲..... بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی حدیث مذکور سے منسوخ ہے جو اوپر دلیل نمبر ۲ میں گذر چکی ہے یہ دونوں جوابات صاحب مشکوٰۃ نے بیان کئے ہیں۔

جواب نمبر ۳۔..... حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ اس حدیث کا آخر و لم يضع یدیه قبل رکبته اس کے اول فلا یرک کما یرک البعبور کے معارض ہے اس لئے کہ اونٹ بھی پہلے ہاتھ رکھتا ہے حالانکہ اس کیفیت سے پہلے منع کیا گیا ہے تو معلوم ہوا کہ اس حدیث کے متن میں بعض رواۃ سے تبدیلی ہو گئی ہے اور اصل عبارت یوں ہے ولم يضع رکبته قبل یدیه جیسا کہ اوپر دلیل نمبر ۳ میں ابن ابی شیبہ اور معانی الآثار کے حوالے سے ابو ہریرہؓ کی حدیث اس کے مطابق گزر چکی ہے۔ بعض حضرات نے اس کی تاویل یوں کی ہے کہ اونٹ کے گھٹنے اس کے ہاتھ میں ہوتے ہیں تو وہ اگرچہ ہاتھ ہی پہلے رکھتا ہے مگر اس کے باوجود بھی حقیقہ گھٹنے پہلے رکھتا ہے تو تم اس کے خلاف ہاتھ پہلے رکھو لیکن یہ تاویل مفید نہیں کیونکہ اہل لغت میں سے کسی سے بھی یہ معنی منقول نہیں و نیز اس صورت میں لازم آئے گا کہ اونٹ کے چاروں قوائم ٹانگیں ہوں حالانکہ یہ بعید از قیاس ہے تو گویا اس مؤول کی عقل خود اس کے گھٹنوں میں ہے۔ الغرض وائلؓ کی روایت رائج ہے۔

### باب التشہد..... (صفحہ ۸۴)

مسئلہ خلافیہ الفاظ تشہد..... ابو حنیفہؒ، احمدؒ، سفیان ثوریؒ، ابن مبارکؒ، اسحاق بن راہویہؒ اور جمہور صحابہ کرامؓ و تابعینؓ اور ائمہ محدثینؓ کے نزدیک تشہد ابن مسعودؓ افضل ہے جس کے الفاظ مشہور ہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تشہد ابن عباسؓ افضل ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ التحیات المبارکات والصلوات الطیبات للہ السلام علیک الخ (رواہ مسلم جلد ۱، صفحہ ۸۵) امام مالکؒ کے نزدیک تشہد عمرؓ افضل ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ التحیات للہ الزاکیات للہ الطیبات والصلوات للہ السلام علیک الخ (رواہ الحاکم والبیہقی)۔

جوابات احناف..... تشہد عمرؓ موقوف ہے چنانچہ دارقطنیؒ فرماتے ہیں ولم یختلفوا فیہ انہ موقوف علیہ باقی تشہد ابن مسعودؓ ابن عباسؓ سے چار وجوہ سے رائج ہے۔ وجہ اول..... تشہد ابن مسعودؓ صحاح ستہ میں ایک ہی طرح سے مروی ہے لیکن تشہد ابن عباسؓ صحیح بخاری میں موجود نہیں ہے۔

وجہ ثانی..... تشہد ابن مسعودؓ کے متعلق امام ترمذیؒ فرماتے ہیں ہذا اصح حدیث فی التشہد۔

وجہ ثالث..... تشہد ابن مسعودؓ کے بارے میں امر کا صیغہ وارد ہوا ہے چنانچہ حدیث میں ہے اذا جلس احدکم فی الصلوٰۃ فلیقل التحیات للہ والصلوات الخ (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۸۵)

وجہ رابع..... تشہد ابن مسعودؓ میں دو واؤ آتے ہیں جن سے تین مستقل جملے ثناء کے بنتے ہیں۔ بخلاف تشہد ابن عباسؓ کے کہ اس میں سب مفتوح ہیں۔ جو موصوف سے مل کر ایک مستقل ثناء ہوگی باقی واؤ کی تقدیر خلاف اصل ہے۔

## باب الدعاء فی التشہد..... (صفحہ ۸۸)

الفصل الثالث..... وعن عائشةؓ قالت کان رسول اللہ ﷺ یسلم فی الصلوة تسلیمة تلقاء وجهہ..... مسئلہ خلافیہ..... ابو حنیفہؒ، شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک مقتدی امام، منفرد ہر نمازی دونوں طرف سلام کہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک امام اور منفرد صرف ایک سلام آگے کی طرف کہے اور مقتدی مشہور قول کی بناء پر تینوں طرف سلام کہے۔

دلائل جمہور (۱)..... عن عبد اللہ بن مسعودؓ قال ان رسول اللہ ﷺ کان یسلم عن یمینہ السلام علیکم ورحمة اللہ حتی یری بیاض خدہ الایمن وعن یسارہ السلام علیکم ورحمة اللہ حتی یری بیاض خدہ الایسر (رواہ ابوداؤد والنسائی والترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۸۸)

(۲)..... عن عامر بن سعد عن ابیہ قال کنت اری رسول اللہ ﷺ عن یمینہ وعن یسارہ حتی اری بیاض خدہ (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۸۷) (۳)..... عن الازرق بن قیس قال فصلی نبی اللہ ﷺ ثم سلم عن یمینہ وعن یسارہ حتی رأینا بیاض خدیہ (رواہ ابوداؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۸۹) دلیل مالکیہ..... ایک سلام کے بارے میں تو حدیث باب ہے اور تین سلاموں کے متعلق

عالمبائن کی دلیل یہ ہے کہ سامنے والے سلام کو تسلیم حسین کے علاوہ سمجھا گیا ہے حالانکہ یہ فاسد ہے (بذل الحمد جلد ۲، صفحہ ۱۳۰) حدیث باب کا جواب نمبر ۱..... اکثر احادیث صریحہ اس حدیث کے خلاف ہیں اور یہ

ان کے مقابلے میں شاذ ہے لہذا یہ مؤول ہے اور وہ تاویل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ پہلے سلام کی ابتداء قبلہ رخ فرماتے تھے اور پھر دوران سلام میں کچھ دائیں طرف چہرہ انور کو پھیرتے تھے اور اس سلام کو اونچا فرماتے تھے جو سب کو سنائی دیتا تھا۔ لیکن دوسرے سلام کو آہستہ فرماتے تھے جو کہ صرف قریب والوں کو سنائی دیتا تھا۔

جواب نمبر ۲..... ابن مسعودؓ صحیح حدیث رائج اور زیادہ معتبر ہے کیونکہ وہ صف اول میں کھڑے ہوتے تھے اور حضرت عائشہؓ دور ہوتی تھیں۔ لہذا ان کی روایت مرجوح ہے۔ جواب نمبر ۳..... ثقہ راوی کی زیادتی مقبول ہے (ادجز المسائلک جلد ۱، صفحہ ۲۷۶) جواب نمبر ۴..... حضرت عائشہؓ کی حدیث دوسرے سلام سے ساکت ہے اور احادیث مذکورہ ناطق ہیں اور ناطق ساکت سے مقدم درانج ہوتا ہے۔

## باب ما لا یجوز من العمل فی الصلوة وما یباح منہ..... (صفحہ ۹۰)

الفصل الاول..... عن معاویہ بن الحکم..... قوله ان هذه الصلوة لا یصلح فیہا شیء من کلام الناس..... مسئلہ خلافیہ کلام فی الصلوة..... ابو حنیفہؒ

اور احمدؒ کے نزدیک نماز میں کلام الناس مطلقاً مفسد صلوٰۃ ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک کلام قلیل جو چھ یا سات حروف سے زائد نہ ہو نسیان یا جہلۃ مفسد صلوٰۃ نہیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک کلام قلیل اصلاح صلوٰۃ کے لئے مفسد نہیں خواہ جان بوجھ کر ہی ہو۔ باقی اس امر پر اجماع ہے کہ جو کلام عمدہ اور متکلم کو کلام کے عدم جواز کا علم بھی ہو اور اس کلام سے مقصود مصلحت صلوٰۃ بھی نہ ہو ایسا کلام باتفاق آئمہ اربعہ مفسد صلوٰۃ ہے۔

دلائل احناف (۱)..... حضرت معاویہ بن حکمؓ کی حدیث باب کیونکہ یہ ہر قسم کے کلام کو شامل ہے۔

(۲)..... حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ کہ ہم جب حبشہ سے واپس لوٹے تو حضور ﷺ کو نماز کی حالت میں سلام کیا۔ آپ ﷺ نے جواب نہ دیا اور نماز کے بعد ارشاد فرمایا ان اللہ یحدث من امرہ ما یشاء وان مما احدث ان لا تتکلموا فی الصلوٰۃ (رواہ ابو داؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۱)

(۳)..... عن زید بن ارقمؓ قال کانتکم فی الصلوٰۃ یکلم الرجل صاحبه وهو الی جنبہ فی الصلوٰۃ حتی نزلت و قوموا للہ قنن فامرنا بالسکوت و نهینا عن الکلام (رواہ مسلم جلد ۱، صفحہ ۲۰۴) دلیل شوافع و مالکیہ..... ذوالیدین دالی مشہور حدیث ہے جو بخاری و مسلم کے حوالے سے مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۲، ۹۳ پر آ رہی ہے۔ شافعیہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کو یہ پتہ نہیں تھا کہ میں نماز میں ہوں تو یہ کلام نسیان کی وجہ سے ہوا۔ لہذا معاف ہو اور مالکیہ کہتے ہیں کہ ذوالیدین اور آنحضرت ﷺ کا کلام اصلاح صلوٰۃ کیلئے تھا اس لئے اس کو مفسد صلوٰۃ قرار نہیں دیا گیا۔

جواب نمبر ۱..... اس حدیث میں کئی وجہ سے اضطراب ہے مثلاً صحیحین میں صلوٰۃ الظہر کا نام آیا ہے اور صحیح مسلم میں صلوٰۃ العصر کا ذکر بھی ہے۔ اسی طرح صحیحین میں سجدہ سہو کا ذکر ہے لیکن ابو داؤد و دائر نسائی میں سجدہ سہو کا ذکر نہیں۔ علیٰ ہذا صحیحین میں ۲ رکعات پر سلام پھیرنے کا ذکر ہے اور صحیح مسلم میں تین رکعات پر سلام پھیرنے کا ذکر بھی ہے۔ اس لئے یہ حدیث قابل استدلال نہیں کیونکہ اضطراب موجب ضعف ہوتا ہے۔

جواب نمبر ۲..... قولی حدیث فعلی حدیث سے رائج ہوتی ہے۔

جواب نمبر ۳..... کلی حدیث جزئی واقعہ سے رائج ہے۔ جواب نمبر ۴..... محرم صحیح سے رائج ہے۔

جواب نمبر ۵..... واقعہ ذوالیدین منسوخیت کلام سے قبل کا ہے جبکہ کلام فی الصلوٰۃ کی اجازت تھی اور نماز میں وسعت تھی پھر اس واقعہ کے بعد مذکورہ بالا روایات و دلائل کی بناء پر جواز کلام فی الصلوٰۃ منسوخ ہو گیا اس پر قرینہ یہ ہے کہ ذوالیدین کی حدیث میں کلام کثیر شی عمل کثیر واقع ہوا ہے جو بالاتفاق مفسد صلوٰۃ ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ پہلے کا واقعہ ہے۔ نیز کلام فی الصلوٰۃ کا نسخ آیت و قوموا للہ قنن سے واقع ہوا ہے اور آیت مدینہ

میں غزوہ بدر کے متصل بعد نازل ہوئی ہے حالانکہ ذوالیدین کا واقعہ غزوہ بدر کے واقعہ سے کچھ قبل واقعہ ہوا ہے چنانچہ ابن شہاب زہری فرماتے ہیں ان قصة ذی الیدین كانت قبل بدر ثم علمت الامور بعد - صحیح ابن حبان اور شیخ ابن وہب فرماتے ہیں انما كان حديث ذی الیدین فی بدء الاسلام (الجوہر النقی بحوالہ آثار السنن جلد ۱، صفحہ ۱۴۴) حاصل یہ ہے کہ ذوالیدین کا واقعہ غزوہ بدر سے پہلے ہوا ہے اور آیت وقوموا للہ فتنین اور علیٰ هذا حدیث ابن مسعود دونوں بعد کی ہیں لہذا ذوالیدین کی حدیث منسوخ ہے۔ جواب نمبر ۵ پر شوافع کی طرف سے شبہ .... ذوالیدین کا واقعہ نسخ کلام کے بعد کا ہے کیونکہ اس واقعہ کے راوی ابو ہریرہؓ ہیں جس سے میں اسلام لائے ہیں اور وہ اس واقعہ میں شریک تھے جیسا کہ صلی بنا رسول اللہ ﷺ سے واضح معلوم ہوا کہ ذوالیدین کا واقعہ نسخ کلام کے بعد کا ہے۔

جواب ... ابو ہریرہؓ کا شرف باسلام ہونا ذوالیدین کی بدر میں شہادت کے بعد کا واقعہ ہے جیسا کہ ابن عمرؓ سے مروی ہے کان اسلام ابی ہریرہؓ بعد ما قتل ذوالیدین (رواہ الطحاوی) معلوم ہوا کہ ابو ہریرہؓ اس واقعہ میں شریک نہ تھے۔ لہذا صلی بنا کے مجازی معنی صلی بالمسلمین کے مراد ہیں جیسا کہ واذا قتلتم نفساں قتل نفس کی نسبت موجودہ یہودیوں کی طرف مجازی ہے۔ اسی طرح یہود مدینہ کے اخراج کے بارے میں خود حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے بینا نحن فی المسجد اذ خرج الینا رسول اللہ ﷺ فقال انطلقوا الی یہود۔ حالانکہ حضرت ابو ہریرہؓ بنو قریظہ کے بہت بعد اسلام لائے تو یہ نسبت بھی مجازی ہے پس اسی طرح یہاں بھی ہے۔

### باب السہو ..... (صفحہ ۹۲)

مسئلہ خلافیہ ..... کیفیت سجدہ سہو ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک سجدہ سہو مع سلام مسنون ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک نقصان صلوٰۃ کی صورت میں بلا سلام اور زیادتی صلوٰۃ کی صورت میں مع سلام مسنون ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک منصوص صورتوں میں نص کے مطابق ہے مثلاً ترک قعدہ اولیٰ کی صورت میں عبد اللہ بن محسنہؒ کی حدیث کے موافق بلا سلام ہے اور زیادتی رکعتہ خلسہ کی صورت میں عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث کے موافق مع سلام سجدہ سہو ہے۔ علیٰ ہذا القیاس باقی غیر منصوص صورتوں میں ان کے نزدیک سجدہ سہو بلا سلام مسنون ہے تو یہ اختلاف محض سیب اور اولویت میں ہے ویسے جائز دونوں طرح ہے۔

دلائل احناف (۱) ..... حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ ان رسول اللہ ﷺ صلی الظہر خمساً الی قولہ فسجد سجدتین بعد ما سلم (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۲) (۲) ..... عمران بن حصینؓ کی ذوالیدین والی حدیث میں ہے ثم سلم ثم سجد سجدتین ثم سلم (رواہ مسلم، مشکوٰۃ

جلد ۱، صفحہ ۹۳) (۳)..... حدیث ثوبانؓ مرفوعاً لکل سہر سجدتان بعد السلام (رواہ ابوداؤد وابن ماجہ و عبد الرزاق) دلائل شوافع (۱)..... حدیث عبد اللہ بن حسینؓ ان النبی ﷺ صلی بہم الظهر الی قوله فسجد سجدتين قبل ان یسلم ثم سلم (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۳)

(۲)..... حدیث ابی سعیدؓ ثم یسجد سجدتين قبل ان یسلم (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۳) جواب ہر دو دلائل..... در حقیقت یہاں دو سلام ہیں ایک نماز سے فراغت کے لئے اور دوسرا سجدہ سہو کے لئے تو قبل السلام والی روایات سلام فراغت پر اور بعد السلام والی روایات سلام سجدہ سہو پر محمول ہیں جیسا کہ عمران بن حصینؓ والی مذکورہ بالا روایت سے یہی توجیہ معلوم ہوتی ہے۔ دلیل مالکیہ..... یہ ہے کہ روایات متعارض ہیں لہذا ہم زیادہ اور نقصان پر محمول کرتے ہیں تاکہ تمام احادیث میں تطبیق ہو جائے۔

جواب..... اگر نقصان و زیادت دونوں جمع ہو جائیں تو پھر کیا کرے اگر ایک طریق پر عمل کرے تو وجہ ترجیح کیا ہے اور اگر تکرار سجدہ سہو کرے تو یہ غیر مشروع ہے لہذا احناف کی تطبیق رائج ہے جو تمام صورتوں کو جامع اور شامل ہے۔

### باب سجود القرآن..... (صفحہ ۹۳)

یہاں دو مسائل خلاfiہ ہیں..... مسئلہ اولیٰ حکم سجدہ تلاوت..... ابو حنیفہؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب ہے اور ائمہ ثنائہ کے نزدیک سلت ہے۔ دلائل احناف (۱)..... قرآن مجید میں سجدہ تلاوت کا امر ہے مثلاً فاسجدوا للہ واعبدوا اور واسجدوا اقترب اور اصل امر وجوب کے لئے ہے۔ (۲)..... حدیث ابن عمرؓ قال کان رسول اللہ ﷺ یقرأ السجدة ونحن عنده

فسجد ونسجد معه فنزدحم حتی ما یجد احلنا لجهته موضعاً یسجد علیہ (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۳) کیونکہ اگر سجدہ تلاوت واجب نہ ہوتا تو اس کے لئے اس قدر اہتمام اور ازحام نہ کیا جاتا۔

دلیل جمہور..... یہ ہے کہ صحیح بخاری میں حضرت عمرؓ اور ابن عمرؓ سے عدم وجوب مروی ہے چنانچہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں امرنا بالسجود یعنی للتلاوة فمن سجدھا فقد اصاب ومن لم یسجد فلا اثم علیہ (رواہ البخاری) اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں ان اللہ لم یکنہا علینا الا ان نشاء (رواہ البخاری)

جواب نمبر ۱..... یہ ان حضرات کا اجتہاد ہے جو آیت قرآنیہ اور حدیث مرفوعہ کے مقابلے میں حجت نہیں۔ جواب نمبر ۲..... ان اقوال میں فرضیت کی نفی مراد ہے نہ کہ وجوب کی بھی۔

مسئلہ ثانیہ عدد سجدات تلاوت..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک چودہ سجدے ہیں یعنی سورہ حج کا صرف پہلا ہے نہ کہ دوسرا بھی اور سورہ ص میں بھی ہے اور اسی طرح سورہ جمرات سے آخر قرآن تک کے تین سجدات بھی

ہیں امام شافعیؒ کے نزدیک بھی چودہ سجدے ہیں لیکن ان کے یہاں سورۃ حج کے دونوں ہیں اور سورۃ صافات میں نہیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک گیارہ ہیں یعنی سورۃ حج کا دوسرا بھی نہیں اور حجرات سے آخر قرآن تک کے تین سجدات بھی نہیں اور سورۃ صافات کا ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک پندرہ کے پندرہ ہیں۔ حاصل یہ کہ اعراف، رعد، نمل، بنی اسرائیل، مریم، حج کا پہلا، فرقان، نمل، الم السجدہ، حم السجدہ۔ یہ دس سجدے اتفاقی ہیں اور حج کا دوسرا اور صافات اور فصل سورتوں کے تین، غم، انتقام، علق یہ پانچ اختلافی ہیں۔

اور صافات اور فصل سورتوں کے تین، غم، انتقام، علق یہ پانچ اختلافی ہیں۔  
بحث سجدہ ثانیہ سورۃ حج..... یہ سجدہ شافعیؒ، احمدؒ کے نزدیک ہے لیکن ابو حنیفہؒ و مالکؒ کے نزدیک نہیں۔  
دلائل احناف (۱)..... یہاں سجدے کے ساتھ رکوع کا بھی ذکر ہے کما قال تعالیٰ یا ایہا الذین

امنوا ارکعوا واسجدوا معلوم ہوا کہ یہ سجدہ صلاتیہ ہے۔ سجدہ تلاوتیہ نہیں جیسا کہ واسجدی وارکعی (پارہ ۳) میں ہے۔ (۲)..... ابن عباسؓ فرماتے ہیں ان الاولیٰ عزیمۃ والاخریٰ تعلیم (رواہ

الطحاوی و ابن ابی شیبہ) جمہور کی دلیل اول..... حدیث عمرو بن عاصؓ و فی سورۃ الحج سجدتین (رواہ ابوداؤد و ابن ماجہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۳) جواب..... ابن عباسؓ کی حدیث مذکور کے مقابلے میں یہ

مرجوح ہے کیونکہ ابن قطان نے اس کی تضعیف کی ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی سند میں عبداللہ بن متین کلابی مجہول ہیں۔ اور حارث بن سعید تمیمی عبداللہ مذکور غیر معروف ہے (اوجز المسالک جلد ۲، صفحہ ۳۷۴)

دلیل ثانی..... حضرت عقبہ بن عامرؓ قال قلت یا رسول اللہ فضلت سورۃ الحج بان فیہا سجدتین قال نعم (رواہ ابوداؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۳) جواب..... یہ بھی ابن عباسؓ کی حدیث مذکور کے

مقابلے میں مرجوح ہے چنانچہ ترمذیؒ فرماتے ہیں ہذا حدیث لبس اسنادہ بالقوی وجہ اس کی یہ ہے کہ اس کی سند میں ابن لہیعہ اور شرح بن عاحان ضعیف راوی ہیں بحوالہ مذکور۔

بحث سجدہ سورۃ ص..... ابو حنیفہؒ، مالکؒ اور احمدؒ کے نزدیک یہ سجدہ تلاوت ہے لیکن شافعیؒ کے نزدیک سجدہ تلاوت نہیں بلکہ سجدہ شکر ہے۔ دلیل احناف..... حدیث ابی سعید خدریؓ قال قرأ رسول اللہ

ﷺ وهو علی المنبر ص فلما بلغ السجدة نزل فسجد و سجد الناس معه (رواہ ابوداؤد و صفیہ ۲۰۰) دلیل شوافع..... حدیث ابن عباسؓ قال سجدة صا د لیس من عزائم السجود (رواہ البخاری

، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۳) جواب..... ابن عباسؓ اس قول میں سجدہ تلاوت کی نفی نہیں فرما رہے ہیں کیونکہ یہ بات تو اگلی عبارت کے خلاف ہے۔ وقد رأیت النبی ﷺ سجد فیہا و فی رواۃ قال مجاہد قلت لابن

عباسؓ السجد لى ص فقرأ ومن ذریئہ داؤد و سلیمان حتی اتی فہداهم الخ فہذا فقال نبیکم ﷺ



عن امر ان یقتدی بهم - بلکہ ابن عباسؓ اس سجدہ تلاوت کی حقیقت اور حیثیت و جواب بیان کر رہے ہیں کہ یہ سجدہ ہم پر بلا واسطہ واجب نہیں ہوا بلکہ بواسطہ سجدہ داؤد کے واجب ہوا ہے کہ انہوں نے بطور توبہ کے یہ سجدہ کیا اور ہم ان کی قبولیت توبہ پر بطور شکر گزاری کے یہ سجدہ کرتے ہیں جیسا کہ اس باب کی آخری روایت سے واضح ہوتا ہے

عن ابن عباسؓ قال ان النبی ﷺ سجد فی ص وقال سجدها داؤد توبۃ ونسجدھا شکراً (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۴) باقی سجدہ شکر سے سجدہ تلاوت کی نفی لازم نہیں آتی کیونکہ دونوں میں منافات نہیں۔

بحث سجدات سور مفصل ..... ابو حنیفہؒ، احمدؒ، شافعیؒ کے نزدیک یہ تینوں سجدات ہیں لیکن امام مالکؒ کے نزدیک نہیں۔ دلائل جمہور (۱)..... عن ابن مسعودؓ ان النبی ﷺ قرأ والنجم فسجد فیہا وسجد من کان معہ (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۴) (۲)..... عن ابن عباسؓ قال سجدا النبی ﷺ بالنجم وسجد معہ المسلمون والمشرکون والعجن والانس (رواہ البخاری، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۳) (۳)..... عن ابی ہریرۃؓ قال سجد مع النبی ﷺ فی اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربک (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۳)۔ مالکیہ کی دلیل اول..... عن زید بن ثابتؓ قال قرأت علی رسول اللہ ﷺ والنجم فلم یسجد فیہا (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۳)

جواب..... احادیث مذکورہ کے قرینے سے اس حدیث میں فوری سجدہ کرنے کی نفی مراد ہے نہ کہ نفس و جواب سجدہ کی نفی کیونکہ ممکن ہے کہ اس وقت آنحضرت ﷺ کو وضو نہ ہو یا وقت مکروہ ہو یا تاخیر سجدہ کا بیان جواز مقصور ہو۔ دلیل ثانی..... عن ابن عباسؓ قال ان النبی ﷺ لم یسجد فی شیء من المفصل منذ تحول الی المدینۃ (رواہ ابو داؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۴) جواب نمبر ۱..... ابو ہریرہؓ متاخر الاسلام ہیں اور مثبت ہیں جبکہ ابن عباسؓ متقدم الاسلام ہیں اور نافی ہیں اور ضابطہ یہ ہے کہ متاخر الاسلام اور مثبت راوی مقدم ہوتا ہے۔ متقدم الاسلام اور نافی راوی پر۔ جواب نمبر ۲..... احادیث مذکورہ کے مقابلے میں یہ حدیث ضعیف اور مرجوح ہے کیونکہ اس کی سند میں ابو قتادہ عمارؓ راوی ضعیف ہے چنانچہ علامہ ابن عبد البر کہتے ہیں ہذا حلیث منکر و ابو قتادہ لیس بشیء (بذل المحمود جلد ۲، صفحہ ۲۱۶)

### باب اوقات الذہی..... (صفحہ ۹۵)

الفضل الاول..... وعن کریب قولہ فشغلونی عن الرکعتین اللتین بعد الظہر فہما ہاتان..... مسئلہ خلافیہ..... امام شافعیؒ کے نزدیک سنت کی قضا بھی ہے نیز یہ قضاے سنت بعد العصر بھی جائز ہے لیکن جمہور کے نزدیک نہ قضاے سنت ہے اور نہ بعد العصر

تقضائے سنت جائز ہے۔ دلائل جمہور (۱)..... تقضائے واجب کی اداء کا اور سنت سرے سے واجب ہی نہیں۔ (۲)..... نماز عصر کے بعد نوافل کی ممانعت احادیث صحیحہ متواترہ سے ثابت ہے اور حضرت عمرؓ نماز عصر کے بعد نماز پڑھنے والے کے ہاتھوں پر مارا کرتے تھے (رواہ الطحاوی و مسلم مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۱۰۵) (۳)..... وعن معاریۃ قال انکم لتصلون صلوٰۃ لقد صحبنا رسول اللہ ﷺ فما رأیناہ

یصلیہما ولقد نہی عنہما یعنی الرکعتین بعد العصر (رواہ البخاری، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۵) دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔ جواب..... یہ حضور ﷺ کی خصوصیت پر محمول ہے چنانچہ طحاوی اور دارقطنی میں اسی حدیث امام سلمہ میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں انقضیہما اذا فاتتا قال لا اور حضرت عائشہؓ سے مروی ہے ان رسول اللہ ﷺ کان یصلی بعد العصر وینہی عنہا ویواصل وینہی عن الوصال (رواہ ابو داؤد و دارقطنی) الفصل الثانی..... عن محمد بن ابراہیم عن قیس بن عمرو قال رای النبی ﷺ

رجلاً یصلی بعد صلوٰۃ الصبح رکعتین (صفحہ ۹۵) مسئلہ خلافیہ قضاے سنت فجر..... صبح کی اکیلی سنتیں رہ جائیں تو شیخین کے نزدیک ان کی قضا نہیں قضا کا تاکید دو جوبی حکم نہیں ہاں اگر فرضوں کے ساتھ رہ جائیں تو زوال سے قبل قضا ضروری ہے۔ امام محمدؒ، احمد و مالک کے نزدیک اکیلی سنتیں رہ جائیں تب بھی طلوع آفتاب کے بعد قضا کرے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک فرض کے بعد طلوع شمس سے قبل بھی قضا کر سکتا ہے۔ دلائل شیخین (۱)..... قضا دراصل نام ہے ادا کیا وجب کا اور سنت واجب ہی نہیں لہذا اسکی قضا بھی نہیں لیکن خلاف قیاس فرض کے تابع ہو کر سنت فجر کی قضا حدیث لیلۃ التمریس میں وارد ہوئی ہے۔ لہذا وہ اپنے مورد پر منحصر رہے گی۔ (۲)..... نہی عن صلوٰۃ بعد صلوٰۃ الصبح والی حدیث تقریباً بیس صحابہ کرام سے مروی ہے۔ مثلاً ابو سعید خدریؓ اور عمرو بن عبسہؓ مشکوٰۃ ص ۹۴ ج ۲) دلیل امام محمدؒ..... عن ابو ہریرۃ مرفوعاً من لم یصل رکعتی الفجر فلیصلہما بعد ما تطلع الشمس رواہ ترمذی۔ جواب..... یہ احتجاج اور اولویت پر محمول ہے۔

دلیل شوافع حدیث الباب ہے جواب نمبر ۱..... نہی دالی احادیث کے مقابلے میں یہ حدیث ضعیف و مرجوح ہے چنانچہ امام نوویؒ تہذیب الاسماء واللغات میں کہتے ہیں وہو حدیث ضعیف جدا (بحوالہ آثار السنن ص ۳۵ ج ۲) اور امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث منقطع السند ہے کیونکہ محمد بن ابراہیم کا سماع قیس بن عمرو سے ثابت نہیں جیسا کہ خود صاحب مشکوٰۃ نے بیان کیا مشکوٰۃ ص ۹۵ ج ۱۔

جواب نمبر ۲..... نماز صبح کے بعد قضاے سنت جواز مع الکراہت ہے تو بیان جواز کیلئے آپ نے سکوت

اختیار فرمایا۔ جواب نمبر ۳..... یہاں آپ نے سکوت اختیار فرمایا لیکن دوسری آحادیث میں ممانعت کی صراحت فرمادی تو صراحت و سکوت میں تعارض ہو لہذا صراحۃً والی احادیث راجح ہیں وعن جیسر بن مطعم قوله يا بنی عبد مناف لاتمنعوا احدنا الخ۔

مسئلہ خلافتیہ..... احناف کے نزدیک مکہ معظمہ میں بھی اوقات خمسہ میں نماز منع ہے۔ لیکن امام شافعی کے نزدیک جائز ہے۔ دلائل احناف (۱)..... احادیث نبی کا عموم و اطلاق جو تمام امکانہ کو شامل ہے

(۲)..... عن معاذ بن الافرع انه طاف بعد العصر ولم يصل فسنل عن ذلك فقال نهی رسول الله ﷺ عن الصلوٰۃ بعد صلوٰۃ الصبح حتى تطلع الشمس و بعد العصر حتى تغرب (مسند الحق بن راهویہ) شوافع کی دلیل اول..... حدیث باب ہے۔ جواب..... احادیث نبی کے قرینے سے یہاں اوقات مکروہہ کے علاوہ دوسرے اوقات مراد ہیں۔

دلیل ثانی..... اس باب کی ابو ذرؓ والی آخری حدیث جس میں یہ لفظ ہیں الا بمعكة الا بمعكة (رواہ احمد و رزین، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۵)

جواب نمبر ۴..... ابو ذرؓ نے حدیث یا بنی عبد مناف الخ سے اجتہاد کیا ہے۔ لہذا مرفوع احادیث نبی کے مقابلے میں یہ غیر معتبر ہے۔ جواب نمبر ۲..... احادیث نبی کے مقابلے میں یہ حدیث ضعیف ہے چنانچہ محقق ابن ہمام فرماتے ہیں کہ یہ حدیث چار وجوہ سے معلول ہے جن میں سے ایک یہ ہے کہ مجاہد کا سماع ابو ذرؓ سے ثابت نہیں لہذا یہ منقطع ہے (حاشیہ آثار السنن جلد ۲، صفحہ ۴۲)

وعن ابی ہریرۃ..... قوله، الا يوم الجمعة..... مسئلہ خلافتیہ..... ابو ضیفہ کے نزدیک دوسرے ایام کی طرح جمعہ کے روز بھی استواء کے وقت نماز پڑھنا جائز ہے لیکن امام شافعی کے یہاں جمعہ کے روز درست ہے۔ دلیل احناف..... احادیث نبی کا عموم ہے جو کثیر و متواتر ہیں۔

شوافع کی دلیل اول..... حدیث باب ہے۔ جواب..... ابن حجر شافعی فرماتے ہیں فی سندہ مقال لہذا یہ حدیث احادیث نبی کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ دلیل ثانی..... عن ابی الخلیل عن ابی قتادۃ قال کان النبی ﷺ یکرہ الصلوٰۃ نصف النهار حتی تزول الشمس الا يوم الجمعة (رواہ ابو داؤد و مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۹۵) جواب..... یہ حدیث منقطع السند ہے جیسا کہ ابو داؤد فرماتے ہیں ابو الخلیل لم یلق ابا قتادۃ۔ لہذا یہ موصول صحیح حدیث کے مقابلے میں مرجوح ہے۔

باب الجماعة و فضلها..... (صفحہ ۹۵)

جماعت صلوٰۃ..... اہل ظاہر کے نزدیک فرض اور صحت نماز کے لئے شرط ہے، امام احمد، ابو ثور، ابن خزیمہ، ابن منذر، ابن حبان کے نزدیک فرض عین ہے الا عند العذر۔ امام شافعی کے یہاں فرض کفایہ ہے۔ امام ابو حنیفہ اور مالک کے نزدیک مشہور قول میں سنت مؤکدہ قریب بالواجب ہے فتح القدیر میں ہے کہ اکثر مشائخ کے نزدیک جماعت واجب ہے اور اس کو سنت اس لئے کہتے ہیں کہ سنت سے ثابت ہے جیسا کہ نماز عید میں ہے اور بدائع میں بھی جماعت کو واجب لکھا ہے۔

الفصل الاول..... وعن ابی ہریرۃؓ..... قوله: اذا اقيمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المكتوبہ..... مسئلہ خلافیہ سنت فجر..... جب فرض کی اقامت شروع ہو جائے تو مسجد میں بالاتفاق سنتیں پڑھنا درست نہیں لیکن فجر کی سنتوں میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک رکعت پانے کی امید پر خارج مسجد میں یا داخل مسجد میں پیچھے ہٹ کر سنتیں پڑھ لے۔ امام شافعی، احمد کے نزدیک مطلقاً یعنی داخل و خارج دونوں صورتوں میں سنتیں پڑھنا مکروہ ہے اگرچہ ایک رکعت پانے کی امید ہو۔ امام مالک کے نزدیک دو رکعتیں پانے کی امید پر صرف خارج مسجد میں سنتیں پڑھ لے۔

دلائل احناف (۱)..... احادیث میں فجر کی سنتوں کی بہت تاکید آئی ہے مثلاً آیہ مرفوع حدیث میں ہے۔ لا تدعوہما ولو طردتکم الخیل (رواہ ابوداؤد وغیرہ اور حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں لم یکن النبی ﷺ علی شیء من النوافل اشد تعاهداً منہ علی رکعتی الفجر (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۰۴) تو احادیث تاکید اور حدیث باب میں تطبیق کی صورت یہی ہے کہ ایک رکعت پانے کی امید پر پڑھ لے۔

(۲)..... عن نافع یقول ایقظت ابن عمرؓ لصلوٰۃ الفجر وقد اقيمت الصلوٰۃ فقام فصلی الـرکعتین (رواہ الطحاوی) دلیل شوافع و مالکیہ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... دلائل مذکورہ کے قرینے یہاں... مراد یہ ہے کہ جماعت کی صف میں مل کر نہ پڑھے۔ جواب نمبر ۲..... دلائل مذکورہ کے قرینے سے سنت فجر مستثنیٰ ہے۔ جواب نمبر ۳..... اس حدیث کے مرفوع و موقوف ہونے میں اختلاف ہے اور محدثین کی ایک جماعت نے اسکو موقوف قرار دیا ہے (ادجز المسالک جلد ۱، صفحہ ۲۵۴)

## باب الامامۃ

الفصل الثالث..... عن عمرو بن سلمہؓ..... قوله: فقد مونی بن یدیہم وانا ابن ست او سبع سنین..... مسئلہ خلافیہ امامت صبی..... ابو حنیفہ، مالک، سفیان ثوری، اوزاعی، یحییٰ بن راہویہ کے نزدیک نابالغ کے پیچھے بالغ کا نماز پڑھنا ناجائز ہے۔ امام

شافعی کے نزدیک جائز ہے۔ دلائل جمہور (۱)..... حدیث ابی ہریرۃؓ مرفوعاً لامام ضامن (رواہ احمد، ابوداؤد وغیرہما، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۶۵) کیونکہ صبی کی نماز نفل ہے اور بالغ کی نماز فرض یا واجب ہے تو ضعیف قوی کو حتمین نہیں ہو سکتا۔ (۲)..... عن ابن عباسؓ قال لا یؤم الغلام حتی یحتلم (مسند عبدالرزاق)

(۳)..... عن ابن مسعودؓ قال لا یؤم الغلام الذی لا تجب علیہ الحدود (رواہ الاثرم فی سننہ) دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... عمرو بن سلمہؓ کی امامت حضور ﷺ کے حکم سے نہیں تھی بلکہ لوگوں کے اجتہاد سے تھی کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا یؤمکم اکثرکم قرأنا اور ان کو دوسروں سے زیادہ قرآن یاد تھا اس لئے ان کو امام بنا دیا گیا۔ جواب نمبر ۲..... اس حدیث میں تو یہ بھی ہے کہ امام صاحب کے سرین نماز میں کھل جاتے تھے حالانکہ اس کے آپ بھی قائل نہیں فمما ہو جوابکم فہو جو انسا

جواب نمبر ۳..... علامہ خطابی فرماتے ہیں ویضعف حدیث عمرو بن سلمہ اور امام احمدؒ کہتے ہیں لا ادری ما هذا لہذا درجے کے اعتبار سے بھی یہ حدیث الامام ضامن والی حدیث سے مرجوح ہے۔

فائدہ..... صبی کی امامت نوافل میں حنفیہ کا اختلاف ہے مشائخ پنج و مصر و شام کے نزدیک جائز ہے لیکن مشائخ ماوراء النہر کے نزدیک ناجائز ہے اور عدم جواز رائج ہے کیونکہ شروع کرنے سے بالغ کی نماز نفل واجب ہو جاتی ہے اور نابالغ کی نماز نفل ہی رہتی ہے تو قوی کی اقتداء ضعیف کے پیچھے لازم آئے گی جو الامام ضامن کے خلاف ہے۔ نیز ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ کے مذکورہ بالا آثار مطبق ہیں جو اس صورت کو بھی شامل ہیں۔

## باب ما علی الماموم من المتابعة (صفحہ ۱۰)

الفصل الاول... وعن انسؓ، قوله، واذا صلی جالساً فصلوا جلوساً اجمعون...

مسئلہ خلاقیہ..... امام احمدؒ، اسحاقؒ، اوزاعیؒ، ابن حزمؒ کے نزدیک قاعد امام کی اقتداء قلعہ ابھی جائز ہے امام مالکؒ کے نزدیک سرے سے قاعد امام کی اقتداء ہی جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ، سفیان ثوریؒ، شافعیؒ، ابو ثورؒ اور جمہور سلف کے نزدیک قاعد امام کے پیچھے قیام پر قادر مقتدی کھڑے ہو کر نماز پڑھیں۔

دلیل جمہور..... یہ ہے کہ آنحضور ﷺ نے اپنی مرض الوفا میں بیٹھ کر نماز پڑھائی اور صحابہ کرام نے آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی آپ ﷺ نے ان کو بیٹھنے کا حکم نہیں فرمایا اور آپ ﷺ کا یہ آخری فعل ہے۔ دلیل حنابلہ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... یہ حدیث منسوخ ہے اور ناسخ مرنس

اوقات کا واقعہ ہے یہ جواب صاحب مشکوٰۃ نے حمیدی استاذ بخاری کے حوالے سے بیان فرمایا ہے۔  
 جواب نمبر ۲..... یہ حکم مسبوق کے متعلق ہے کہ وہ امام کو جس حالت میں بھی پائے شریک ہو جائے۔  
 جواب نمبر ۳..... یہ عدم جواز قعود کا حکم اس وقت ہے جبکہ مقتدی فرض نماز پڑھ رہے ہوں اور یہاں ممکن ہے کہ صحابہ کرامؓ کی نماز نفل ہو اور نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا بلاشبہ درست ہے۔ جواب نمبر ۴..... سیاق حدیث کے قرینے سے حدیث باب کا مطلب یہ ہے کہ جب امام جلے اور قعدے میں بیٹھے تو تم بھی بیٹھ جاؤ۔

الفصل الثانی ..... وعن ابی سعید الخدری ..... قوله 'الا رجل يتصدق علی هذا فیصلی معه' ..... مسئلہ خلا فیہ جماعت ثانیہ ..... ابو حنیفہ، مالک

، شافعی اور جمہور ائمہ کرام کے نزدیک مسجد محلہ میں جماعت ثانیہ مکروہ ہے۔ البتہ ابو یوسفؒ کے نزدیک تبدیلی بیعت مثلاً محراب اور مصلی وغیرہ کی تبدیلی سے کراہت جاتی رہتی ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک مطلقاً کراہت جائز ہے۔ دلائل جمہور (۱)..... عن ابی بکر۔ ؓ ان رسول اللہ ﷺ اقبل من نواحی

المدينة یزید الصلوٰۃ فوجد الناس قد صلوا فمال الی منزله فجمع اہلہ فصلی بہم (رداد الطیرانی) اگر جماعت ثانیہ بلا کراہت جائز ہوتی تو آنحضرت ﷺ مسجد نبویؐ کی فضیلت کو نظر انداز نہ فرماتے (۲)..... مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے ان اصحاب رسول اللہ ﷺ کانوا اذا فاتتهم الجماعة

ذهبوا الی مسجد آخر۔ دلیل حنا بلہ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... یہ بیان جواز پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۲..... اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ امام و مقتدی دونوں کے فرض رہے ہوں اور اس حدیث میں ایک کا نفل اور دوسرے کا فرض ہے جو بالاتفاق غیر مکروہ ہے۔

فائدہ..... یا اختلاف مسجد محلہ میں ہے جس میں امام و مقتدی متعین ہوں اور وہ نماز باجماعت پڑھ چکے ہوں اگر مسجد طریق ہے جس میں امام و مقتدی مقرر نہیں ہوں تو اس میں تکرار جماعت بالاتفاق مکروہ نہیں۔ علیٰ ہذا اگر مسجد محلہ میں نا اہل امام نے نماز پڑھائی ہو تب بھی اس میں جماعت ثانیہ بالاتفاق غیر مکروہ ہے

## باب السنن و فضائلہا

الفصل الاول ..... عن ام حبیبہؓ، قوله 'اربعا قبل الظهر' ..... مسئلہ خلا فیہ

سنت مؤکدہ قبل الظهر ..... ابو حنیفہ، سفیان ثوری، ابن مبارک، اسحاقؒ اور اکثر اہل علم کے نزدیک ظہر سے قبل سنت مؤکدہ چار رکعت ہیں اور شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک دو رکعت ہیں۔ نیز شافعیؒ اور احمدؒ سے دو سلاموں کے ساتھ چار رکعات بھی مروی ہیں۔ دلائل جمہور (۱)..... ام حبیبہؓ کی حدیث باب۔

(۲) .. عن عائشة قالت ان رسول الله ﷺ ما كان يدع اربعاً قبل الظهر (رواه البخاری و البراء و الدارقانی) (۳) .. عن علی قال کان النبی ﷺ یصلی قبل الظهر اربعاً (رواه الترمذی) (۴) .. عن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ یقول اربع قبل الظهر بعد الزوال بحسب بمنزلهم فی صلوٰۃ السحر (رواه الترمذی و التیثمی فی شعب الایمان، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۰۵) و لیس شوافع ..... ابن عمر و ابی آئندہ روایت ہے و رکعتیں قبل الظهر (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۰۳) جواب نمبر ۱ ..... قولی حدیث فعلی حدیث سے رائج ہے۔

جواب نمبر ۲ ..... آنحضرت ﷺ نے گھر میں چار رکعت سنت مؤکدہ پڑھی اور پھر مسجد میں دو رکعت تحیۃ المسجد ادا کی تو ابن عمرؓ نے ان دو رکعت کو سنت مؤکدہ سمجھ لیا۔ جواب نمبر ۳ ..... اقل اکثر کی نفی کو مستلزم نہیں۔ و عنہ ..... قال کان النبی ﷺ لا یصلی بعد الجمعة حتی ینصرف فیصلی رکعتین فی بیتہ ..... مسئلہ خلافیہ سنت مؤکدہ بعد الجمعة ..... طرفین کے نزدیک جمعہ کے بعد سنت مؤکدہ چار رکعت ہیں۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چھ اور شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک دو رکعت ہیں۔ دلیل طرفین ..... عن ابی ہریرۃؓ مرفوعاً من کان منکم مصلیاً بعد الجمعة فلیصل اربعاً (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۰۴) و دلیل شوافع ..... حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱ ..... کبھی مشغولیت کی وجہ سے آپ ﷺ نے صرف دو رکعت پر اکتفاء کیا ہوگا۔ جواب نمبر ۲ ..... قولی حدیث فعلی حدیث سے رائج ہے۔ دلائل ابی یوسفؒ (۱) ..... وہ قولی و فعلی دونوں احادیث کو جمع کرتے ہیں۔ (۲) ..... عن علی قال من کان مصلیاً بعد الجمعة فلیصل ستاً (رواہ الطحاوی) (۳) ..... عن ابی موسیٰ الاشعریؓ کان یصلی بعد الجمعة ست رکعات (رواہ ابن ابی شیبہ) (۴) ..... عن عطاء قال رأیت ابن عمرؓ صلی بعد الجمعة رکعتین ثم صلی بعد ذلک اربعاً (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۰۵)

فائدہ نمبر ۱ ..... بحر الرائق کے حاشیے پر کتاب الذخیرہ سے منقول ہے کہ شمس الارنہ حلوانی وغیرہ اکثر مشائخ حنفیہ نے ابو یوسفؒ کے مسلک کو اختیار کیا ہے (او جز المسالک جلد ۲، صفحہ ۱۷۲)

فائدہ نمبر ۲ ..... جمعہ کے بعد چار رکعات کو مقدم کرے کیونکہ وہ با اتفاق ائمہ ثلاثہ حنفیہ ثابت ہیں۔ باب الوتر ..... (صفحہ ۱۱۱) یہاں تین مسائل خلافیہ ہیں۔ مسئلہ اولیٰ حیثیت و حکم وتر ابو حنیفہؒ، مجاہد، یحییٰ، اصغ بن خریجؒ کے نزدیک وتر واجب ہے اور مالکؒ، شافعیؒ، احمدؒ اور صاحبینؒ کے

نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔ لیکن وتر کی تاکید ان کے نزدیک بھی سنت مؤکدہ سے زیادہ ہے۔ چنانچہ امام مالکؒ نے فرماتے ہیں من ترک الوتر اذبح وردت شہادتہ۔ ولأجل احناف (۱)..... عن عبد اللہ عن النبی ﷺ قال الوتر واجب علی کل مسلم (مسند بزار) (۲)..... احادیث میں وتر کا حکم امر اللہ کے صیغے سے آیا ہے مثلاً حضرت علیؓ کی مرفوع حدیث میں ہے ان اللہ وتر یحب الوتر فاوتروا یا اہل القرآن (رواہ الترمذی والبوداؤد والنسائی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۲) اور مطلق امر وجوب کے لئے ہوتا ہے۔

(۳)..... وتر کی قضاء کا حکم ہے مثلاً حضرت ابوسعید خدریؓ کی مرفوع حدیث میں ہے من ناسم عن الوتر او نسبہ فلیصل اذا ذکر اذا استیقظ (رواہ الترمذی والبوداؤد وابن ماجہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۳) اور امر بالقضاء فرع ہے وجوب وتر کی۔ جمہور کی دلیل اول..... عن عبادة بن الصامت مرفوعاً ان اللہ کتب علیکم فی کل یوم وليلة خمس صلوات (بذل الحجور) جواب..... کتب سے مراد فرضیت ہے اور فرضیت کا انحصار پانچ ہی نمازوں میں ہے اور ہم تو وجوب وتر کے قائل ہیں نہ کہ فرضیت وتر کے۔ دلیل ثانی..... اعرابی والی مشہور حدیث کہ آنحضرت ﷺ نے جب پانچ نمازوں کا ذکر فرمایا تو اس نے عرض کیا اہل علی غیر ہن آپ ﷺ نے فرمایا لا الا ان تطوع (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۳) اس حدیث میں وتر کا ذکر نہیں معلوم ہوا کہ وتر واجب نہیں۔

جواب..... وتر نماز عشاء کے تابع ہے اس لئے اس کو علیحدہ بیان نہیں فرمایا۔ مسئلہ ثانیہ عدد رکعت وتر۔ ابو حنیفہؒ، صاحبینؒ کے نزدیک وتر تین رکعات ایک سلام کے ساتھ ہیں اور مالکؒ، شافعیؒ احمدؒ کے نزدیک ایک رکعت سے نو رکعات تک جائز ہیں البتہ تین رکعات دو سلاموں سے افضل ہے اور موجودہ غیر مقلدین کے نزدیک ایک رکعت سے تیرہ رکعات تک جائز ہیں۔

ولأجل احناف (۱)..... حضرت ابن عباسؓ کی حدیث مرفوعہ ہے ثم اوتر بثلاث (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۰۶) (۲)..... عن عائشة قالت کان رسول اللہ ﷺ یوتر بثلاث لا یسلم الا فی آخرہن (راوہ الحاکم) (۳)..... عن ابی بن کعب قال کان یقرأ رسول اللہ ﷺ فی الوتر بسبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الركعة الثانية نقل یا ایہا الکفرون وفی الركعة الثالثة نقل ہو اللہ لا یسلم الا فی آخرہن (رواہ الترمذی والنسائی وابن ماجہ) (۴)..... حسن بصریؒ فرماتے ہیں اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلثة لا یسلم الا فی آخرہن (رواہ ابن ابی شیبہ)

فریق ثانی کی دلیل اول..... حضرت عائشہؓ کی ایک حدیث میں ہے ویوتر بواحدة (متفق علیہ)



مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۰۵) ویل ثانی..... حدیث ابن عمرؓ فرموا الوتر رکعة من آخر الليل (رواه مسلم مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۱) جواب ہر دو دلائل..... مذکور بالا روایات کے قرینے سے ان احادیث کا مطلب یہ ہے کہ ایک رکعت کے ذریعے دو گانے کو طاق بناتے تھے اس پر مزید قرینہ یہ ہے کہ احادیث میں صلوٰۃ بتراء یعنی تنہا ایک رکعت والی نماز سے نئی وارد ہوئی ہے معلوم ہوا کہ یہاں ایک رکعت دو گانے کے ساتھ ملا کر مراد ہے۔ نہ کہ علیحدہ ویل ثالث..... عن عائشةؓ قالت یوتر من ذلک بخمس لا یجلس فی شیء الا فی آخرها (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر پانچ رکعت ہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے قعدہ صرف اخیر میں کیا ہے دوسری اور چوتھی رکعت میں قعدہ نہیں کیا اور یہ دونوں باتیں احناف کے خلاف ہیں؟ جواب نمبر ۱..... یہ ابتداء پر محمول ہے۔

جواب نمبر ۲..... دراصل وتر تین ہی رکعت تھے جیسا کہ مذکور بالا روایات سے واضح ہے باقی دو گانہ نفل وتر کا تھا۔ اور حدیث میں مجازاً تعلیاً ابویں، شرفین، قمرین کی طرح مجموعہ پانچ رکعات پر وتر کا اطلاق کر دیا گیا ہے پھر یہ حدیث ایک دوسری حدیث الصلوٰۃ مثنی مثنی تشهد فی کل رکعتین کے خلاف ہے (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۷۷) لہذا یہ مؤول ہے اور وہ تاویل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ کبھی دو گانہ اور کبھی چار رکعات پڑھ کر ذکر الہی میں مشغول ہو جاتے یا استراحت فرماتے تو یہاں استراحت اور ذکر کے جلسے کی نفی ہے نہ کہ جلسہ تشهد کی بھی۔ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ یہ پانچ رکعات یعنی تین وتر اور دو نفل وتر اس طرح ادا فرماتے تھے کہ ان کے درمیان میں جلسہ استراحت نہ فرماتے۔

ویل رابع..... عن سعد بن هشام ویصلی تسع رکعات لا یجلس فیہا الا فی الثامنة ولا یسلم فیصلی التاسعة ثم یقعد بذكر الله ویحمدہ ویدعوہ ثم یسلم الخ (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر کی نو رکعت ہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ نے صرف آٹھ رکعت پر قعدہ بلا سلام کیا اور نویں رکعت پر قعدہ مع سلام کیا اور یہ دونوں باتیں احناف کے خلاف ہیں۔

جواب..... یہ روایت حضرت عائشہؓ کی دوسری روایات کے برخلاف ہے۔ کیونکہ ان کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ہر دو گانے پر سلام پھیرتے تھے۔ جیسا کہ مشکوٰۃ ص ۱۱۵ ج ۱ پر یسلم من کل رکعتین گزرا ہے اور حضرت عائشہؓ کی دوسری روایت میں ہے کہ آپ تین وتر پڑھتے تھے۔ جیسا کہ اوپر احناف کی دلیل نمبر ۲ میں مذکور ہوا اسی طرح حضرت ابن عمرؓ کی ایک صحیح حدیث میں ہے صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی (متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۱۱۱ ج ۱) بلکہ ابن عباسؓ سے تو آپ کا ہر دو گانہ کے بعد سونا اور وضو کرنا بھی ثابت ہے چہ جائیکہ جلوس اور قعدہ دیکھو

مشکوٰۃ ص ۱۰۶ ج ۱۰۶ الحدیث ان روایات کے پیش نظر اس حدیث باب کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نو رکعات میں سے چھ رکعات تہجد تو دو گانہ دو گانہ کر کے اس طرح پڑھتے تھے کہ ہر دو گانہ پر عام معمول کے مطابق قعدہ کرتے اور سلام پھیرتے اسکے بعد تین وتر پڑھتے اور ان تین وتروں میں سے دوسری رکعت پر عام معمول کے برخلاف قعدہ بلا سلام کرتے جیسا کہ ولایہ مسلم سے معلوم ہوتا ہے اور پھر تیسری رکعت پر قعدہ کرتے اور سلام پھیرتے باقی اس حدیث میں مجازاً تعلیلاً تشریفاً پوری صلوٰۃ اللیل پر وتر کا اطلاق کیا گیا ہے۔ جیسا کہ بخاری و عرب میں تعلیلاً و مجازاً نماز باب کو ابویں اور مشرق و مغرب کو مشرقین اور شمس و قمر کو قمرین کہتے ہیں۔

دلیل خامس.....: حدیث ابی ایوبؓ مرفوعاً الوتر حق علی کل مسلم فجن احب ان یوتر بخمس فلیفعل ومن احب ان یوتر بثلاث فلیفعل ومن احب ان یوتر بواحدة فلیفعل (رواہ ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ مشکوٰۃ ص ۱۱۲ ج ۱) یہ پانچ رکعات اور ایک رکعت وتر کی دلیل ہے۔

جواب.....: اسکے مرفوع اور موقوف ہونے میں اختلاف ہے اور رائج وقف ہے جیسا کہ نسائی ابو حاتم، ذہبی، بیہقی، دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اور یہ ابو ایوب کے اجتہاد پر مبنی ہے لہذا مرفوع کے مقابلے میں مرجوح ہے۔ (حاشیہ آثار السنن ص ۷۷ ج ۲)

دلیل سادس.....: عن ابن عباسؓ قیل له هل لک فی امیر المؤمنین معاویہؓ ما و تر الا بواحدة قال حسب انه فقیہ (رواہ البخاری مشکوٰۃ ص ۱۱۲ ج ۱) جواب: دینی روایت والی متصل عبارت حدیث ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ امیر معاویہؓ ایک رکعت وتر میں منفرد اور اکیلے تھے جو ان کیلئے اجتہاد پر مبنی تھا اور نہ ابن عباسؓ کے آزاد کردہ غلام کریمؓ ان پر انکار نہ کرتے اور ابن عباسؓ گوان کے صحابی اور مجتہد ہونے کا حوالہ نہ دینا پڑتا۔

مسئلہ ثالثہ نقض وتر.....: جمہور صحابہ اور تابعین اور آئمہ اربعہ اسکے قائل نہیں البتہ بعض صحابہ مثلاً ابن عمرؓ وغیرہ اسکے قائل تھے اور نقض وتر کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص شروع رات میں وتر پڑھے اور پھر آخر رات میں اسکی آنکھ کھل جائے اور وہ ایک رکعت پڑھ کر وتر توڑ دے اور انگوٹھ بنا دے پھر نماز تہجد کے بعد وتر پڑھ لے۔

دلیل جمہور.....: عن طلق بن علیؓ قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول لا وتران فی لیلۃ (رواہ الترمذی و ابوداؤد و النسائی) دلیل فریق ثانی.....: وعن ابن عمرؓ مرفوعاً اجعلوا آخر

صلوٰتکم باللیل و تروا (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۱۱۱) جواب.....: یہ امر استحبالی ہے اور استحباب بھی صرف اس صورت میں ہے جبکہ اول رات میں وتر نہ پڑھے ہوں باقی ابن عمرؓ کا عمل ان کا اپنا اجتہاد تھا جو مرفوع حدیث کے مقابلے میں مرجوح ہے۔



(قطنی و الطحاوی)

یقنت فی الفجر حتی فارق الدنيا (رواہ احمد والدارقطنی والطحاوی)  
جواب نمبر ۱..... قنوت سے مراد قنوت نازلہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ آپ ہمیشہ حادثے کے وقت صبح کی نماز میں قنوت نازلہ پڑھتے تھے اور آخر زندگی تک اس معمول کو نہ چھوڑا تو یہ عمل منسوخ نہیں اور ممکن ہے کہ آنحضرت ﷺ کی وفات کے وقت بھی اس کی ضرورت درپیش ہو۔  
جواب نمبر ۲.... قنوت کے معنی طول قیام کے مراد ہیں اور مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ ہمیشہ صبح کی نماز میں طول قیام فرماتے تھے۔

جواب نمبر ۳..... اس حدیث کی سند میں عیسیٰ بن ابی عیسیٰ راوی ضعیف ہیں جن کے متعلق احمد اور نسائی کہتے ہیں یس بالقوی۔ لہذا یہ روایت مذکورہ بالا صحاح احادیث کے مقابلے میں مرجوح ہے۔

مسئلہ رابعہ القنوت وتر..... ابو حنیفہ کے نزدیک نماز وتر میں دعائے قنوت اللھم انا نستعینک الخ اوئی ہے۔ امام شافعی کے نزدیک اللھم اھدنی فیمن ھدیت الخ اوئی ہے اور یہ پوری دعا مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۱۱۲ پر درج ہے۔ دلائل احناف (۱)..... خالد بن ابی عمران سے مروی ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے آنحضرت ﷺ کو اس دعا کی تعلیم دی ہے (رواہ ابو داؤد و الطبرانی)

(۲)..... عن ابن عباس ان عمر بن الخطاب کان یقنت بالسورتین اللھم انا نستعینک واللھم ایاک نعبد (رواہ الطحاوی وابن ابی شیبہ) (۳)..... حضرت ابی بن کعب کے مصحف میں یہ دو سورتیں تھیں اور علامہ جلال الدین سیوطی تفسیر اتقان میں فرماتے ہیں کہ یہ دو سورتیں منسوخ السلاوت ہیں۔

دلیل شوافع..... عن الحسن بن علی قال علمنی رسول اللہ ﷺ کلمات اقولھن فی قنوت الوتر اللھم اھدنی فیمن ھدیت الخ (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۲)

جواب..... آنحضرت ﷺ سے دونوں دعائیں منقول ہیں اور دونوں جائز ہیں لیکن اللھم انا نستعینک والی دعا جمہور صحابہ کرام کا معمول اور سابق جز قرآن ہونے کی وجہ سے رائج و اوئی ہے اور اگر کوئی دونوں کو جمع کرے تو نور علی نور ہے۔

## باب قیام شہر رمضان

نفس تراویح سنت نبویہ ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے تیس، پچیس، ستائیس کی رات کو جماعت کے ساتھ تراویح کا قیام فرمایا تیس کو ثلث لیل تک پچیس کو نصف لیل تک اور ستائیس کو اختتام سحری تک اور پھر لوگوں سے فرمایا گھروں میں الگ الگ پڑھو کہ کہیں یہ جماعت تراویح فرض نہ ہو جائے۔ آنحضرت ﷺ سے

آٹھ گیارہ، بیس رکعات تینوں روایات آئی ہیں چنانچہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ ان النسبی رحمۃ اللہ علیہ کہاں یقوم فی رمضان بعشرین رکعة فی غیر جماعۃ والوتر (من پہلی جلد، صفحہ ۲۹۶) پھر حضرت عمرؓ کے زمانے میں عدد رکعات تراویح، جماعت تراویح، ختم قرآن فی التراويح، قیام تراویح کی اول دلیل یہ چاروں چیزیں شروع ہوئیں۔ حاصل یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تراویح کی تعداد معین قطعی کسی صحیح قوی سند سے ثابت و منقول نہیں۔ البتہ خلفاء راشدین اور جمہور تابعین سے بیس رکعات تراویح منقول ہیں اور آئمہ اربعہ کا بیس سے کم نہ ہونے پر اجماع ہے۔ لہذا یہی رائج ہے، امام مالکؒ کے نزدیک چھتیس رکعات ہیں کیونکہ وہ تعامل اہل مدینہ کو لیتے تھے اور اہل مدینہ چھتیس رکعات پڑھتے تھے جس کی وجہ یہ تھی کہ مکے والے ہر ترویجہ کے بعد طواف کرتے اور طواف کے بعد دو گانہ پڑھتے تھے تو ان کی ریس میں مدینہ والوں نے ہر ترویجہ کے بعد چار رکعت نفل پڑھنے شروع کر دیئے لیکن آخری ترویجہ کے بعد نہیں پڑھتے تھے تو اس طرح چار ترویجوں میں سولہ رکعات کا اضافہ ہوا اور کل میزان چھتیس ہو گیا۔

بیس رکعات تراویح کے دلائل (۱)..... ابن عباسؓ کی مذکورہ بالا روایت (۲) عن السائب بن یزید قال کانوا یقومون علی عہد عمر بن الخطابؓ فی شہر رمضان بعشرین رکعة (سنن بیہقی جلد ۲، صفحہ ۲۹۴) (۳)..... عن یزید بن رومان قال کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطابؓ فی رمضان بثلاث وعشرین رکعة (موطا امام مالک)

آٹھ رکعت تراویح کے دلیل..... عن السائب بن یزید قال امر عمر ابی بن کعب و تمیم الداری ان یقوموا للناس باحدى عشر رکعة (رواد مالک، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۵)

جواب..... یہ ابتدائے خلافت عمرؓ کے زمانے میں تھا پھر جب لوگوں کو تطویل قراءت سے مشقت ہوئی تو بیس رکعات مقرر ہو گئیں چنانچہ سائب بن یزیدؓ کی دوسری روایت میں ہے قال کنا نقوم فی زمن عمر بن الخطابؓ بعشرین رکعة والوتر (رواہ البیہقی فی کتاب العرفۃ) علامہ نووی کتاب الخلاصہ میں فرماتے ہیں اسنادہ صحیح اور بیس رکعات تراویح کی مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو خیر المصابیح فی عدد رکعات التراويح للشیخ موناخیر محمد صاحب قدس سرہ۔

## باب صلوٰۃ السفر..... (صفحہ ۱۱۸)

۱! عداوہ ازیں فرمایا کہ میں خلیفہ المسلمین ہوں تمام مسلمانوں کا مسکن میرا ہی مسکن ہے، غرض آپ نے یہ ہرگز نہ

فرمایا کہ میں عزت پر عمل کرتا ہوں۔ ۱۱۳

یہاں چار مسائل خلافیہ ہیں۔ مسئلہ اولیٰ حکم قصر و اتمام صلوٰۃ فی السفر..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک سفر شرعی میں قصر صلوٰۃ واجب ہے اور اتمام ناجائز ہے۔ (۱) ثانی کے نزدیک قصر صلوٰۃ رخصت ہے واجب نہیں اور اتمام افضل و عزیمت ہے۔ دلائل احناف (۱)..... آنحضرت ﷺ نے قصر پر موافقت با ترک فرمائی ہے جو علامت وجوب ہے چنانچہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے صحبت رسول اللہ ﷺ فی السفر فلم یزد علی الرکعتین حتی قبضہ اللہ (رواہ البخاری وغیرہ) (۲)..... عن عائشہؓ قالت فرضت الصلوٰۃ رکعتین ثم ہاجر رسول اللہ ﷺ فقضت اربعاً و ترکت صلوٰۃ السفر علی الفریضۃ الاولیٰ (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۹) (۳)..... عن ابن عباسؓ قال فرض اللہ الصلوٰۃ علی لسان نبیکم ﷺ فی الحضر اربعاً و فی السفر رکعتین و فی الخوف رکعۃ (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۹) شوافع کی دلیل اول..... قولہ تعالیٰ فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ (پارہ ۵) کیونکہ جناح کی نفی اباحت کی دلیل ہے نہ کہ وجوب کی۔ جواب..... اس امر کا امکان تھا کہ صحابہ کرامؓ یا دوسرے لوگ کثرت ثواب کے شوق میں قصر صلوٰۃ میں حرج محسوس کریں اس لئے اس وہم کو رفع کرنے کے لئے جناح کی نفی فرمادی۔ دلیل ثانی..... حضرت عائشہؓ اور حضرت عثمانؓ کا فعل سفر شرعی میں اتمام صلوٰۃ کا تھا جیسا کہ اسی باب میں جلد ۱، صفحہ ۱۰۹ پر فصل ثالث کی حدیث عائشہؓ میں مذکور ہے۔

جواب نمبر ۱..... یہ ان دونوں حضرات کا اجتہاد تھا کہ وہ قصر صلوٰۃ کے حکم کو سفر سیر کے ساتھ مخصوص سمجھتے تھے اور اگر سفر کے دوران کسی جگہ ٹھہر جاتے تو اس صورت میں ان کے نزدیک اتمام صلوٰۃ ضروری تھا۔

جواب نمبر ۲..... حضرت عثمانؓ نے منیٰ میں نو مسلم اعراب کی تعلیم اور رفع مغالطہ کے لئے یہ اقدام کیا۔

جواب نمبر ۳..... حضرت عائشہؓ نے یہ اجتہاد کیا کہ وہ ام المؤمنین ہیں اس لئے ہر جگہ مقیم ہیں اور حضرت عثمانؓ نے مکہ میں کچھ عرصہ کے بعد نکاح کر لیا تھا جیسا کہ مسند احمد کی روایت میں ہے انہی عثمان صلیٰ بسمنی اربع رکعات فانکر الناس علیہ فقال یا ایہا الناس انی تاہلت بمکۃ منذ قدمت و انی سمعت رسول اللہ ﷺ یقول من تاہل ببلدۃ فلیصل صلوٰۃ المقیم (مرقات جلد ۳، صفحہ ۲۲۶)

دلیل ثالث..... عن عائشہؓ قالت کل ذلک قد فعل رسول اللہ ﷺ قصر الصلوٰۃ و اتم (رواہ فی شرح السنۃ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۸) جواب نمبر ۱..... قصر صلوٰۃ کا تعلق سفر کے ساتھ ہے اور اتمام صلوٰۃ کا تعلق حضر کے ساتھ ہے۔ جواب نمبر ۲..... اتمام سے مراد اقامت سفر کا اتمام ہے۔

جواب نمبر ۳..... قصر صلوٰۃ کا تعلق رباعی نماز سے ہے اور اتمام صلوٰۃ کا تعلق ثلاثی و ثنائی نماز سے ہے۔

جواب نمبر ۴..... یہ حکم ابتدائی زمانے میں تھا پھر بعد میں قصر صلوٰۃ کے وجوب کا حکم ہو گیا۔

جواب نمبر ۵..... اس حدیث کی سند میں ابوالہثم بن یحییٰ ضعیف راوی ہے لہذا قوی احادیث کے مقابلے میں یہ مرجوح ہے۔ دلیل رابع..... یعلیٰ بن امیہ کی حدیث میں قصر صلوٰۃ کے متعلق ارشاد نبوی ہے صدقۃ تصدق اللہ بہا علیکم فاقبلوا صدقۃ (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۸، فصل اول) کیونکہ مدد نقل ہوتا ہے نہ کہ واجب تو معلوم ہوا کہ قصر صلوٰۃ واجب نہیں۔

جواب نمبر ۱..... اللہ کے صدقہ نفعیہ کا قبول کرنا واجب ہے۔

جواب نمبر ۲..... صدقہ کبھی واجب بھی ہوتا ہے کما قال تعالیٰ انما الصدقات للفقراء (پارہ ۱۰)۔

جواب نمبر ۳..... فاقبلوا امر کا صیغہ ہے جس کی اصل وجوب ہے معلوم ہوا کہ قصر صلوٰۃ واجب ہے۔

مسئلہ ثانیہ مدت اقامت..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک سفر میں مدت اقامت پندرہ دن ہے اور شافعیؒ و مالکؒ کے نزدیک چار دن۔ امام احمدؒ کے نزدیک چار دن سے زائد اور احنف و ابن عباسؓ کے نزدیک انیس دن سے زائد مدت ہے۔ دلیل احناف..... عن مجاہد ان ابن عمرؓ کان اذا جمعا علی اقامة خمسة عشر يوما اتم الصلوٰۃ (رواہ ابن ابی شیبہ، سند صحیح)

دلیل شوافع..... یہ ہے کہ مہاجرین کے لئے مکہ میں اقامت ممنوع تھی لیکن اس کے باوجود آنحضرت ﷺ نے ادائے حج کے بعد ان کو مکہ میں تین دن ٹھہرنے کی اجازت فرمائی۔ معلوم ہوا کہ تین دن کی اقامت حکم اقامت میں نہیں بلکہ اس سے زائد مدت حکم اقامت میں ہے۔ جواب..... ہماری روایت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ تین دن سے زائد مدت بھی حکم اقامت میں نہیں۔

دلیل ابن عباسؓ..... یہ ہے کہ ایک سفر میں آنحضرت ﷺ نے انیس روز تک قیام فرمایا لیکن اس کے باوجود قصر کرتے رہے معلوم ہوا کہ کہ انیس دن سے زائد مدت حکم اقامت میں ہے (رواہ البخاری، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۸، فصل اول، حدیث رابع) جواب..... آنحضرت ﷺ کا قصر عدم نیت اقامت کی بناء پر تھا کہ یکدم پندرہ دن ٹھہرنے کا پختہ عزم نہ تھا بلکہ امروز و فردا میں چلے جانے کا خیال تھا اور ایسی صورت میں مطلقاً قصر صلوٰۃ ہے خواہ کتنی ہی مدت گزر جائے۔ چنانچہ حضرت انسؓ سے مروی یہی ان اصحاب رسول اللہ ﷺ اقاموا بمرأہرز تسعة اشهر یقصرون الصلوٰۃ (رواہ ابوالہثمیؒ باسناد حسن علیٰ حدیث ابن عمرؓ مقام آذربائیجان میں چھ ماہ تک بلا نیت اقامت قصر کرتے رہے۔

۱۔ جن روایات سے بظاہر بعد غروب شفق مغرب پر دھنا معلوم ہوتا ہے جن میں شفق سے مراد شفق احمر ہے اور امام صاحب شفق ابیض تک مغرب کا وقت کہتے ہیں تو ہو سکتا ہے کہ شفق احمر غائب ہو گیا نہ کہ شفق ابیض بھی کذا قال ابی نعیمؒ

مسئلہ ثالثہ جمع بین الصلوٰتین ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بجز عرفات و مزدلفہ کی جمع کے اور کسی موقع پر جمع بین الصلوٰتین حقیقی جائز نہیں۔ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک جمع حقیقی سفر میں مطلقاً اور حضر میں بارش کی وجہ سے جائز ہے۔ دلائل احناف (۱) قولہ تعالیٰ ان الصلوٰۃ كانت علی المؤمنین کتباً موقوتاً (پارہ ۵)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر نماز کا وقت متعین ہے اور اس کا دوسری نماز کے وقت میں ادا کرنا جائز نہیں۔  
(۲) عن عبد اللہ بن مسعود قال کان رسول اللہ ﷺ یصلی الصلوات لوفتها الا بجمع و عرفات (رواہ النسائی جلد ۲، صفحہ ۳۶۶ سہا سند صحیح) دلیل جمہور ..... احادیث باب ہیں یعنی حدیث ابن عباس قال کان رسول اللہ ﷺ یجمع بین صلوٰۃ الظهر والعصر الخ اور حدیث معاذ بن جبل قال کان النبی ﷺ فی غزوة تبوک اذا زاغت الشمس قبل ان یوتحل جمع بین الظهر والعصر الخ (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۸) جواب نمبر ۱ ..... مذکورہ بالا نصوص کی وجہ سے یہ احادیث جمع صوری پر محمول ہیں۔ کیونکہ جمع حقیقی نص قطعی کے خلاف ہے چنانچہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے قالت کان رسول اللہ ﷺ فی السفر یؤخر الظهر ویقدم العصر ویؤخر المغرب ویقدم العشاء (متدرک حاکم، مسند احمد، طحاوی، مسند حسن) اور حضرت نافعؓ سے مروی ہے ان ابن عمرؓ سار حتی اذا کان الشفق قرب ان ینزل فصلی وغاب الشفق فصلی العشاء (کتاب الحج للامام محمد بن سعد حسن)

جواب نمبر ۲ ..... حدیث معاذ بن جبلؓ کے متعلق ابوداؤد کہتے ہیں هذا حدیث منکر و لیس فی جمع التقديم حدیث قائم۔ مسئلہ رابعہ مقدار مسافت سفر شرعی ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک سفر شرعی کی مقدار مسافت تین دن رات کی مسافت ہے۔ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک چار برید ہے اور ایک برید بارہ میل ہے تو کل مقدار (۳۸) میل انگریزی بنتے ہیں۔ دلائل احناف (۱) ..... احادیث میں مسافر کے لئے مسح علی الخفین کی مدت تین دن رات بیان کی گئی ہے۔ معلوم ہوا کہ تین دن رات سے کم مسافت سفر شرعی کے حکم میں نہیں ورنہ یہ حکم مسافرین کے تمام افراد کو شامل نہ ہوگا۔ (۲) ..... عن عمرو قال تقصر الصلوٰۃ فی مسیرة ثلاث لیل (کتاب لا ینالیہ الامام محمد) دلیل جمہور ..... عن مالک بلغه ان ابن عباسؓ کان یقصر الصلوٰۃ فی مثل ما یکون بین مکة والطائف الخ قال مالک وذلك اربعة برد (رواہ فی الموطا مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۹) جواب نمبر ۱ ..... یہ ابن عباسؓ کا اجتہاد ہے جو حدیث مرفوع کے مقابلے میں مرجوح ہے۔ جواب نمبر ۲ ..... ہمارے نزدیک تین دن رات مسلسل چلنا مراد نہیں بلکہ سال کے سب سے چھوٹے دن میں متوسط قوت و رفتار کے آدمی کا صبح صادق سے زوال آفتاب تک پیدل چلنا مراد ہے اور یہ صاف راستہ میں تقریباً اڑتالیس (۳۸) میل ہی بنتے ہیں فلا اشکال (العلیق الصبح جلد ۲، صفحہ ۱۲۹)



## باب وجوبها..... ای الجمعة

مسئلہ خلافیہ جمعہ فی القرۃ..... مصر اور اطراف مصر اور قریہ کبیرہ میں بالاتفاق جمعہ جائز ہے اور جنگل میں بالاتفاق ناجائز ہے اور قریہ صغیرہ میں ابوحنیفہ کے نزدیک ناجائز ہے اور شافعی اور احمد کے نزدیک اس قریہ میں جمعہ جائز ہے جس میں کم از کم چالیس مرد آزاد، بالغ، عاقل ہمیشہ رہتے ہوں اور نماز و خطبہ جمعہ میں بھی ان چالیس آدمیوں کی حاضری شرط ہے۔ امام مالک کے نزدیک اس قریہ میں جمعہ صحیح ہے جس میں گھر اور بازار متصل ہوں۔ دلائل احناف (۱)۔... قوله تعالى اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الي ذكر الله وذروا البيع (پارہ ۲۸) اس آیت سے معلوم ہوا کہ جمعہ کا محل وہ مقام ہے جس میں کثرت سے تجارت اور خرید و فروخت ہوتی ہو اور وہ شہر ہے کیونکہ دیہات میں تو زیادہ بھتی باڑی ہوتی ہے۔

(۲)..... آنحضرت ﷺ جب ہجرت فرما کر قبا پہنچے تو بخاری کی روایت کے مطابق چودہ روز تک وہاں قیام فرمایا مگر اس کے باوجود وہاں آپ سے جمعہ پڑھنا ثابت نہیں حالانکہ جمعہ کی فرضیت ہجرت سے قبل وحی خفی کے ذریعے ہو چکی تھی جیسا کہ علامہ سیوطی نے تفسیر اتقان میں اور ابن حجر مکی نے شرح المنہاج میں اور علامہ تاضی شوکانی نے نیل الاوطار میں اس کی تصریح کی ہے۔ معلوم ہوا کہ جمعہ کا محل شہر ہے بستی نہیں۔

(۳)..... عن ابن عباس قال ان اول جمعة جمعت بعد الجمعة في مسجد رسول الله ﷺ في مسجد عبد القيس بجواثا (رواه البخاري) حالانکہ وفد عبد القیس ۸ھ میں فتح مکہ سے قبل مدینہ طیبہ میں آیا تھا اور ظاہر ہے کہ اس وقت تک مسلمانوں کی بیسیوں آبادیاں ہو چکی تھیں مگر اس کے باوجود کہیں جمعہ پڑھنا ثابت نہیں۔ معلوم ہوا کہ جمعہ کا مقام مصر جامع ہے نہ کہ بستی بھی۔

(۴)..... عن علي قال لا تشريق ولا جمعة الا في مصر جامع مصنف عبد الرزاق ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ لیسے تھی اور گو علامہ نووی نے اس حدیث کی تضعیف کی ہے مگر چونکہ یہ تضعیف ابن ارطاة کی وجہ سے ہے حالانکہ اس حدیث کی دوسری قوی سندیں بھی موجود ہیں اس لیے یہ بلاشبہ حجت ہے۔

(۵)..... عن حذيفة قال ليس على اهل القرى جمعة فانما الجمعة على اهل الامصار (رواه ابن ابی شیبہ بسند مرسل) فریق ثانی کی دلیل اول..... قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نودي (پارہ ۲۸) کیونکہ یہ تمام اہل ایمان کو خطاب ہے۔ جواب: روایات مذکورہ کی وجہ سے ونیز وذروا البيع کے قرینے سے یہاں اسم موصول الذین عہد کے لیے ہے اور اس سے مراد شہری مسلمان ہیں کما مر سابقاً۔

دلیل ثانی..... ابن عباس کی جواثا والی مذکورہ بالا روایت کیونکہ سنن ابی داؤد میں اس روایت میں یہ الفاظ

زائد ہیں قریۃ من قرى البحرين۔ جواب.....: قریہ کا اطلاق بستی کی طرح شہر پر بھی آتا ہے جیسا کہ قرآن میں ہے ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهله (پارہ ۵) اس سے مراد شہر مکہ ہے اور واسطی قرآن میں کنا فیہا (پارہ ۱۳) اس سے مراد شہر مصر ہے اور قاموس میں ہے القریۃ المصر الجامع تو قریہ کے اطلاق سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ جواٹا بستی ہے بلکہ اس میں بستی و شہر دونوں کا احتمال ہے۔ لہذا اب اس کا فیصلہ تاریخ سے ہونا چاہیے تو تاریخی شواہد سے ثابت ہوتا ہے کہ جواٹا بحرین کا ایک تجارتی مرکز اور مشہور قلعہ تھا جس میں ہزاروں کی آبادی تھی چنانچہ مبسوط میں ہے انہما مدینۃ فی البحرین اور علامہ جوہری کی کتاب الصحاح اور زحمری کی بلدان اور سیوطی کی درختم میں ہے حصن فی البحرین اور علامہ بدرالدین عینی عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری میں فرماتے ہیں کہ جواٹا ایک شہر ہے جس میں چار ہزار کی آبادی تھی معلوم ہوا کہ جواٹا بستی نہیں شہر تھا۔ دلیل ثالث..... عن ابی ہریرۃؓ انہم کتبوا الی عمرؓ یسئلون الجمعة لکتب جمعوا حیث ما کنتم (ابن ابی شیبہ) جواب نمبر ۱..... حضرت ابو ہریرہؓ خلافت فاروقی میں بحرین کے گورنر تھے اور گورنر کا محل قیام شہر ہوتا ہے نہ کہ بستی تو مطلب یہ ہے جمعوا حیث ما کنتم من الامصار معلوم ہوا کہ کل جمعہ شہر ہے۔ جواب نمبر ۲..... دلائل و نصوص مذکورہ کی وجہ سے حیث ما کنتم شہر کے ساتھ مقید ہے۔

## باب الخطبة والصلوة

الفصل الاول..... وعن جابرؓ..... قوله: اذا جاء احدکم يوم الجمعة والامام یخطب فلیرک رکعتین..... مسئلہ خلاقیہ..... ابو حنیفہؒ، مالکؒ، سفیان ثوریؒ، ماتلق بن راہویہ اور جمہور صحابہ کرامؓ و تابعین کے نزدیک خطبے کے دوران نفل پڑھنا جائز نہیں اور شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک تحیۃ المسجد کا دو گانہ پڑھنا مستحب ہے۔ دلائل جمہور (۱)..... عن ابن عمرؓ قال سمعت النبی ﷺ یقول اذا دخل احدکم المسجد والامام علی المنبر فلا صلوٰۃ ولا کلام حتی یفرغ الامام من خطبته (رواہ الطبرانی فی المعجم الکبیر بسند حسن)۔ (۲)..... حدیث ابی ہریرہؓ مرویہا اذا قلت لصاحبک يوم الجمعة انصت والامام یخطب فقد لغوت (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۲۲) حالانکہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر واجب ہے تو جب واجب ناجائز ہے تو نفل بطریق اولیٰ منوع ہے۔ دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... روایات مذکورہ کی وجہ سے یہ حدیث مؤول ہے اور بخطبہ معنی پرید ان بخطبہ ہے۔ جواب نمبر ۲..... یہ ابتداء پر محمول ہے اور منسوخ ہے۔ جواب نمبر ۳..... بحر مہج سے رائج ہوتا ہے (بذل المحمود)

## باب صلوٰۃ الخوف ..... (صفحہ ۱۲۳)

یہاں دو مسائل خلافیہ ہیں۔ مسئلہ اولیٰ حکم صلوٰۃ الخوف ..... امام یوسفؒ کی ایک روایت میں نماز خوف ضروری ہے کی خصوصیت تھی۔ امام مزنی شافعیؒ تنخ کے قائل ہیں۔ لیکن آئمہ اربعہ کے نزدیک اب بھی مشروع ہے۔ دلیل جمہور ..... یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد ابو موسیٰ نے اصفہان میں اور ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، حذیفہؓ وغیرہم نے طبرستان میں نماز خوف پڑھی ہے (اوجز المسالك جلد ۲، صفحہ ۲۶۰)

دلیل ابی یوسف و مزنی . قوله 'نعالي' و اذا كنت فيهم فافعت لهم الصلوة (پارہ ۵) کیونکہ اس میں خاص آنحضرت ﷺ کے لئے خطاب ہے۔ جواب ..... یہ قید اتفاقی و واقعی ہے جیسا کہ قصر صلوٰۃ کے حکم میں ان خفتم کی قید واقعی ہے (بذل المجموع جلد ۲، صفحہ ۲۳۵)

مسئلہ ثانیہ طریقہ صلوٰۃ الخوف ..... احادیث سے صلوٰۃ الخوف کی سولہ صورتیں معلوم ہوتی ہیں لیکن ان میں سے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک افضل صورت یہ ہے کہ امام پہلے گروہ کو ایک رکعت پڑھائے پھر وہ دشمن کے مقابلے میں چلا جائے اور اب دوسرا گروہ آجائے امام اس کو دوسری رکعت پڑھا کر سلام پھیرے پھر یہ دوسرا گروہ چلا جائے اور پہلا گروہ واپس آ کر یا اپنی جگہ پر باقی نماز لاحق کی طرح بدو قراءت کے ادا کر لے اور اس کے بعد دوسرا گروہ مسبوق کی طرح قرأت کے ساتھ باقی نماز پڑھے اور شافعی و مالک کے نزدیک افضل صورت یہ ہے کہ امام پہلے گروہ کو ایک رکعت پڑھا کر انتظار کرے حتیٰ کہ وہ اپنی نماز پوری کر کے واپس چلا جائے اور اب دوسرا گروہ آجائے امام اس کو دوسری رکعت پڑھا کر پھر انتظار کرے یہاں تک کہ وہ اپنی نماز پوری کر لے تب امام ان کے ساتھ سلام پھیرے۔ دلیل احناف ..... حدیث ابن عمرؓ (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۲۳)

دلیل شوافع ..... حدیث یزید بن رومانؓ بحوالہ مذکورہ۔ جواب ..... یہ حدیث بیان جواز پر محمول ہے۔ وجوہ ترجیح مذہب حنفی ... پانچ ہیں۔ وجہ اول ..... یہ صورت ظاہر قرآن کے موافق ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم (پارہ ۵، رکوع ۱۲) اس سے معلوم ہوا کہ طائفہ اولیٰ پہلی رکعت کا سجدہ کرتے ہی واپس چلا جائے۔ وجہ ثانی ..... حدیث ابن عمرؓ صحاح ستہ میں موجود ہے۔

وجہ ثالث ..... ابن عباسؓ، ابن مسعودؓ، حذیفہؓ، جابرؓ، زید بن ثابتؓ ان پانچ حضرات صحابہ کرام کی مرفوع روایات سے بھی ہمارے مذہب کی تائید ہوتی ہے۔ وجہ رابع ..... شافعیہ کے طریقہ پر قلب موضوع لازم آتا ہے کیونکہ اس میں امام کو مقتدی کے تابع ہو کر اس کی انتظار کرانی پڑتی ہے۔

وجہ خامس ..... ابن عباسؓ کا اثر موقوف بھی اسی طریقے پر دال ہے۔

## باب صلوة العیدین ..... (صفحہ ۱۲۵)

یہاں دو بھی مسائل خلافیہ ہیں۔ مسئلہ اولیٰ حکم صلوة العیدین ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز عید واجب ہے۔ اور شافعیؒ و مالکؒ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔ ابو سعیدؒ اصطخری شافعیؒ کے نزدیک فرض کفایہ ہے ولائل احناف (۱) ..... قولہ تعالیٰ فصل لربک وانحر (سورۃ الکوثر) حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ اس سے نماز عید مراد ہے اور مطلق امر وجوب کے لئے ہوتا ہے (۲) ..... آنحضرت ﷺ نے نماز عید پر بلا ترک مواظبت فرمائی ہے۔ جو علامت وجوب ہے۔ دلیل شوافع ..... حدیث اعرابی فقال هل علی غیرہن فقال لا الا ان تطوع (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۳)

جواب نمبر ۱ ..... وہ شخص دیہاتی تھا اور دیہات میں نماز عید واجب نہیں ہوتی۔

جواب نمبر ۲ ..... اس حدیث میں ہچگانہ نماز کی فرضیت کا بیان ہے اور ہم تو نماز عید کے وجوب کے قائل ہیں نہ کہ فرضیت کے۔ جواب نمبر ۳ ..... حضور ﷺ نے فریضہ یومیہ بیان فرمایا ہے اور نماز عید تو فریضہ سنویہ ہے۔ جواب نمبر ۴ ..... یہ وجوب نماز عید سے قبل کا واقعہ ہے۔

مسئلہ ثانیہ عدد تکبیرات عیدین ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز عید میں زائد تکبیرات چھ ہیں تین پہلی رکعت میں قرأت سے قبل اور تین دوسری رکعت میں قرأت کے بعد اور آئمہ ثلاثہ کے نزدیک سات پہلی رکعت میں اور پانچ دوسری رکعت میں ہیں اور دونوں رکعات میں قرأت سے قبل ہیں۔

دلیل احناف ..... عن سعید بن العاص قال سالت ابا موسیٰ وحذیفہ کیف کان رسول اللہ ﷺ یکبر فی الاضحی والفطر فقال ابو موسیٰ کان یکبر اربعاً تکبیرۃ الجنائز فقال حذیفہ صدق (رواہ ابوراد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۲۵) دلیل آئمہ ثلاثہ ..... عن کثیر بن عبد اللہ عن ابيه عن جده ان النبی ﷺ کبر فی العیدین فی الاولى سبعاً قبل القراءة وفی الاخرۃ خمساً قبل القراءة (رواہ الترمذی وابن ماجہ والدارمی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۲۶) جواب ..... مذکورہ روایت کے مقابلے میں یہ حدیث مرجوح ہے کیونکہ کثیر بن عبد اللہ کے متعلق یحییٰ بن معین فرماتے ہیں یس بشی اور شافعیؒ و ابوراد کہتے ہیں دکن من ارکان الکذب اور نسائی کا قول ہے یس بطقہ (حاشیہ آثار السنن جلد ۲، صفحہ ۱۵۴)

## باب فی الاضحیہ ..... (صفحہ ۱۲۷)

مسئلہ خلافیہ ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک : مقیم صاحب نصاب پر قربانی واجب ہے۔ اور آئمہ ثلاثہ و صاحبین کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے واجب نہیں۔ ولائل احناف (۱) ..... قولہ تعالیٰ وانحر (سورۃ

(الکوثر) کیونکہ مطلق امر وجوب کے لئے آتا ہے۔ (۲)..... آنحضرت ﷺ نے قربانی پر دس سال تک مواظبت با ترک فرمائی ہے جو دلیل وجوب ہے چنانچہ ایک روایت میں ہے عن ابن عمر قال اقام رسول اللہ ﷺ بالمدينة عشر سنين يضحى (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۲۹) (۳)..... حدیث جندب مرفوعہ من ذبح قبل الصلوٰۃ فليذبح مكانها اخرى (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۲۶) کیونکہ اگر وجوب نہ ہوتا تو اعادے کا حکم نہ ہوتا۔

جمہور کی دلیل اول..... حدیث ام سلمہ مرفوعہ اذا دخل العشر و اراد بعضکم ان يضحى فلا يمس من شعره و بشره شيئا (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۲۷) کیونکہ اس حدیث میں قربانی کو ارادے کے ساتھ معلق ہے۔ معلوم ہوا کہ وہ واجب نہیں۔ جواب..... ارادے کے تعلق وجوب و سنت دونوں صورتوں کے ساتھ ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے من اراد الجمعة فليعجل۔ دلیل ثانی..... ایک حدیث میں ہے ان ابا بكر و عمر كانا لا يضحيان مخافة ان يرى الناس ذلك واجبا۔ جواب..... حضرات شیخین صاحب نصاب نہ تھے اس لئے وہ قربانی نہیں کرتے تھے تاکہ فقراء پر وجوب کا شبہ نہ ہو۔

## باب صلوٰۃ الخسوف..... مسئلہ خلا فیہ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز کسوف کی

ہر رکعت میں حسب معمول ایک رکوع ہے اور آئمہ ثلاثہ کے نزدیک دو رکوع ہیں۔

دلائل احناف (۱)..... عن النعمان بن بشير ان النبي ﷺ صلى حين انكسفت الشمس مثل صلواتنا ير كع ويسجد (رواہ النسائی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۳۰)

(۲)..... عن قيصة الهلالي قال خسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ الى قوله قال قال رسول الله ﷺ فصلوا كما حدث صلواتها من المكتوبة (رواہ ابوداؤد، والنسائی، سند صحيح)۔

(۳)..... عن ابی بكرة انه ﷺ صلى ركعتين مثل صلواتكم هذه في كسوف الشمس والقمر (رواہ الحاكم وقال هو على شرط الشيخين) دلائل جمہور..... حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی وہ احادیث میں جو اسی باب کی فصل اول کے شروع میں جلد ۱ صفحہ ۱۲۹، ۱۳۰ پر مذکور ہیں۔

جواب نمبر ۱..... نماز کسوف کے رکوع کے بارے میں آنحضرت ﷺ کی فعلی احادیث مختلف و مضطرب ہیں چنانچہ اسی باب میں ایک رکوع سے پانچ رکوع تک کی روایات موجود ہیں لیکن ان کے مقابلے میں آنحضرت ﷺ کی قولی حدیث اضطراب سے محفوظ ہیں لہذا وہی رائج و معتبر اور قوی ہیں۔

جواب نمبر ۲..... آنحضرت ﷺ نے نماز کسوف میں رکوع بہت لمبا کیا تو پہلی صف والے بار بار سر اٹھا کر دیکھتے کہ آپ ﷺ رکوع میں ہیں یا نہیں تو ان کے بار بار دیکھنے اور سر اٹھانے کی وجہ سے پچھلی صف والوں کو تعدد رکوعات کا مغالطہ ہو گیا۔

جواب نمبر ۳..... نماز کسوف میں آنحضرت ﷺ کے سامنے دوزخ کا منظر پیش کیا گیا تو گھبراہٹ کی وجہ سے کبھی سر اٹھاتے اور پیچھے ہٹتے اور اس سے بعض حضرات کو تعدد رکوعات کا خیال ہو گیا۔

جواب نمبر ۴..... در رکوعات کے راوی عائشہ اور ابن عباسؓ ہیں اور یہ دونوں پچھلی صفوں کے دو مقتدی ہیں

لہذا ان کے مقابلے میں دوسرے حضرات کی روایات راجح ہیں۔ (اوزار المسالك جلد ۲، صفحہ ۳۰۱)

**باب الاستسقاء**..... مسئلہ خلافیہ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک استسقاء کے لئے نماز سنت مؤکدہ نہیں بلکہ فقط مستحب ہے اور استسقاء کی سنت محض دعا سے بھی ادا ہو جاتی ہے۔ لیکن امام شافعیؒ اور صاحبین وغیرہم کے نزدیک استسقاء کے لئے نماز باجماعت کا دو گانہ سنت مؤکدہ ہے۔

دلائل احناف (۱)..... استسقاء کی اکثر احادیث میں نماز کا ذکر نہیں مثلاً حدیث "بد اللہ بن زید" فصل ثانی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۳۱ اور حدیث عمرو بن شعیب جلد ۱، صفحہ ۱۳۲ اور حدیث جابر جلد ۱، صفحہ ۱۳۲ وغیرہ ذلک۔

(۲)..... عن عطاء بن ابی مروان عن ابیہ قال خرجنا مع عمر بن الخطابؓ نستسقی فمأ زاد علی الاستسقاء (ابن ابی شیبہ) دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔

جواب..... اس حدیث سے استسقاء کے لئے نماز پر مداومت اور اس کی کثرت ثابت و معلوم نہیں ہوتی لہذا وہ سنت مؤکدہ نہیں بلکہ صرف مستحب ہے۔

**باب غسل المیت و تکفینہ**..... الفصل الاول..... عن ام عطیہؓ

، قوله: فصفرونا شعرها ثلثة قرون..... مسئلہ خلافیہ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک عورت کے بال اپنے حال پر چھوڑ دیئے جائیں اور ان کا گوندھنا مسنون نہیں۔ شافعیؒ، احمدؒ کے نزدیک تین لچھوں اور تین چوٹیوں میں گوندھنا مسنون ہے۔ دلیل احناف..... ایک حدیث میں ہے ان النساء کن ینصفرن اشعارھا فقالت عائشہؓ لم لا تنرکن علی حالھا (مصنف عبد الرزاق) دلیل شوافع حدیث باب ہے۔

جواب..... یہ غسل دیئے والیوں کا اپنا فعل تھا اور حضور ﷺ کا حکم یا اذن ثابت نہیں۔

**وعن عائشہؓ**..... قوله: لیس فیہا قمیص..... مسئلہ خلافیہ..... ابو حنیفہؒ کے

نزدیک مرد کے لئے دو چادریں اور ایک قمیص یعنی کفنی مسنون ہے اور شافعیؒ کے نزدیک تین چادریں کافی ہیں

اور قیص مسنون نہیں۔ دلائل احناف (۱)..... عن ابن عباس قال کفن رسول اللہ ﷺ فی ثلثة اثواب نجرانیة الحلہ ثوبان والقميص الہی مات فیہ (رواہ ابو داؤد)

(۲)..... عن جابر قال کفن رسول اللہ ﷺ فی ثلثة اثواب قميص وازار ولفافہ (کامل بن عدی) دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱۰۰... اس حدیث میں مستقل قیص کی نفی مراد ہے۔ جواب نمبر ۲..... آنحضرت ﷺ کے کفن کا حال بنسبت صحابیات کے صحابہ کرام کو زیادہ معلوم ہے لہذا ابن عباسؓ اور جابرؓ کی روایات حضرت عائشہؓ کی روایت کے مقابلے میں رائج ہیں۔

و عن عبد اللہ بن عباسؓ..... قوله 'لا تمسوه بطیب ولا تخمر و رأسه' (صفحہ ۱۴۳) مسئلہ خلاقیہ... ابوحنیفہؒ مالکؒ کے نزدیک محرمیت کا حکم دوسرے موٹی کی طرح ہے کہ اس کا سر ڈھانکنا اور خوشبو لگانا دونوں باتیں درست ہیں اور شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک دونوں باتیں درست نہیں۔ دلائل احناف (۱)..... عن ابن عباس عن رسول اللہ ﷺ فی المحرم يموت قال خمر وہ (رواہ الدارقطنی) (۲)..... عن عائشہؓ قالت اصنعوا به ما تصنعون بموتنا کم (موطا امام مالک)

دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔ جواب..... یہ اس محرم صحابی کی خصوصیت پر محمول ہے جیسا کہ فوقستہ ناقصہ اور فائزہ بیعت یوم القیامہ ملیا سے معلوم ہوتا ہے۔

باب المشی بالجنازۃ والصلوٰۃ علیہا..... الفصل الاول..... وعنه قوله 'اذا رأیت الجنازۃ فقوموا'..... جمہور علماء کے نزدیک جنازے کے لئے کھڑے ہونے کی احادیث منسوخ ہیں اور ناسخ حدیث علیؓ ہے قال کان رسول اللہ ﷺ امرنا بالقیام فی الجنازۃ ثم جلس بعد ذلک فامرنا بالجلوس (رواہ احمد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۴۷) لہذا میت کے لئے کھڑا نہ ہونا چاہیے لیکن بعض علماء نے کہا کہ کھڑا ہونا مستحب ہے۔

وعنه ان النبی ﷺ نعی للناس النجاشی الخ..... مسئلہ خلاقیہ... ابوحنیفہؒ کے نزدیک غائبانہ نماز جنازہ درست نہیں اور شافعیؒ کے نزدیک درست ہے۔ دلیل احناف..... یہ ہے کہ بہت سے صحابہ کرام عزراء اور صفرات میں فوت ہوئے لیکن آنحضرت ﷺ سے ان کا غائبانہ جنازہ پڑھنا ثابت نہیں حالانکہ آپ ﷺ کا ارشاد یہ تھا لا يموت احدکم الا اذتمونی به فان صلوتی علیہ رحمة له۔

دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔ جواب..... یہ آنحضرت ﷺ کی خصوصیت تھی کیونکہ آپ کے لئے نجاشی کا جنازہ منکشف ہو گیا تھا چنانچہ ابن عباسؓ سے مروی ہے کشف للنبی ﷺ عن سریر النجاشی

حتیٰ راہ و صلی علیہ (مرقات جلد ۲، صفحہ ۴۶)

و عن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ ..... قوله 'وانه کبر علی جنازة خمساً  
..... مسئلہ خلاقیہ : نمبر اربعہ کے نزدیک نماز جنازہ میں چار تکبیرات ہیں۔ لیکن بعض علماء ابن ابی لیلیٰ  
وغیرہ کے یہاں چار سے زائد ہیں۔ دلیل جمہور .... صحاح ستہ کی بہت سی احادیث ہیں مثلاً حدیث نجاشی و  
کمر اربع تکبیرات جو ابھی جلد ۱، صفحہ ۱۳۴ پر گزری ہے۔ دلیل فریق ثانی ..... حدیث باب ہے۔

جواب .... یہ حدیث ابتداء پر محمول ہے اور منسوخ ہے جیسا کہ ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے آخر ما کبر  
النبی ﷺ علی الجنائز اربع تکبیرات و کبر عمرؓ علی ابی بکرؓ اربعاً و کبر ابن عمرؓ علی  
عمرؓ اربعاً و کبر الحسن علی علیؓ اربعاً و کبر الحسین علی الحسن اربعاً و کبر  
الملائکۃ علی آدم علیہ السلام اربعاً (حاکم، طبرانی، بیہقی)

و عن طلحة بن عبد الله بن عوف ..... قوله 'فقراً فاتحة الكتاب  
الخ (صفحہ ۱۳۵) مسئلہ خلاقیہ ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز جنازہ میں فاتحہ کا پڑھنا بیہیت قرأت درست  
نہیں البتہ بیہیت و دعا و ثناء درست ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک نماز جنازہ میں فاتحہ کی قرأت مسنون ہے۔

دلیل احناف ..... عن نافع ان عبد الله بن عمرؓ كان لا يقرأ فی الصلوة علی الجنائز  
(موطا مالک) شوافع کی دلیل اول ..... حدیث باب ہے۔ جواب ..... حدیث مذکور کے قرینے سے  
یہ دعاء و ثناء پر محمول ہے اور مقصد یہ ہے کہ دعاء کی سنت فاتحہ سے بھی ادا ہو جاتی ہے۔ دلیل ثانی ..... حدیث  
ابن عباسؓ جو مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۳۶ پر مذکور ہے جواب ..... ترمذیؒ فرماتے ہیں ہذا حدیث لیس اسنادہ  
سذلک القوی و ابو اہیم بن عثمان الراوی منکر الحدیث ....

و عن ابی سلمة بن عبد الرحمن ..... قوله 'والله لقد صلی رسول  
الله ﷺ علی ابنی بیضاء فی المسجد سہیل و اخیه . مسئلہ خلاقیہ .

ابو حنیفہ و مالک کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا بلا عذر مکروہ ہے ..... اور شافعی و احمد کے نزدیک  
بلا کر اہم جاز ہے بشرطیکہ مسجد کے مآبث ہونے کا اندیشہ نہ ہو۔ دلائل احناف (۱) ..... حدیث ابی  
ہریرہؓ قال من صلی علی جنازة فی المسجد فلا شیء لہ (ابوداؤد و مسند احمد، طحاوی و سند حسن)۔

(۲) ..... نجاشی کی نماز جنازہ کے لئے حضور ﷺ عید گاہ تشریف لے گئے اور مسجد میں نہ پڑھی (مشکوٰۃ  
جلد ۱، صفحہ ۱۳۴) (۳) ..... مدینہ طیبہ میں جنازہ گاہ مسجد سے الگ مقرر تھی۔



دلیل شوافع حدیث باب ہے۔ جواب .... تمام صحابہ کرام کا انکار کرنا خود عدم جواز اور نسخ کی دلیل ہے۔ باقی آنحضرت ﷺ کا فعل کسی عذر کی وجہ سے تھا کہ آپ ﷺ معکف تھے یا بارش کی حالت تھی لیکن حضرت عائشہؓ نے اس حکم کو عام سمجھ لیا تو یہ ان کی اجتہاد کی خط تھی۔

وعن سمرة بن جندب ... قوله 'فقام وسطها' ..... مسئلہ خلافیہ ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک امام مطلقا میت کے سینے کے سامنے کھڑا ہو۔ امام شافعیؒ کے نزدیک مرد کے سر کے اور عورت کی کمر کے برابر کھڑا ہونا چاہیے۔ ولأکل احناف (۱) ..... عن نافع ابی غالب قال صلیت خلف انس علی جنازة فقام حیاں صدره (مسند احمد) (۲) ..... عن ابراهيم النخعي قال يقوم الرجل الذي يصلي على الجنازة عند صدرها (طحطاوی)۔ شوافع کی دلیل اول ..... حدیث باب ہے۔

جواب .... صدر بھی وسط ہے کیوں کہ اس کے اوپر سر اور دونوں ہاتھ اور اس کے نیچے پیٹ اور دو رانیں ہیں۔ دلیل ثانی ..... حدیث نافع ابی غالب جو مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۱۱ پر مذکور ہے اور جس میں حیاں رأسہ کے لفظ آئے ہیں۔ جواب ..... مسند احمد میں نافع ابو غالب کی حدیث میں اس کے برخلاف صدر کا لفظ مروی ہے جیسا کہ ابھی گذرا۔ لہذا تعارض کے وقت استدلال درست نہیں یا اس سے مراد سر کی طرف تھوڑا سا میلان ہے۔ وعن جابر ..... قوله 'ولم يصل عليهم ولم يغسلوا' ..... مسئلہ خلافیہ ابو حنیفہؒ کے نزدیک شہید کی نماز جنازہ پڑھی جائے اور شافعیؒ کے نزدیک نہ پڑھی جائے۔

دلیل احناف عن عطاء بن ابي رباح قال ان النبي ﷺ صلی علی قتلی احد (روہ ابو داؤد) اور نوید روایت مرسل ہے مگر جمہور محدثین کے نزدیک مرسل حدیث حجت ہے بالخصوص جبکہ اس کے مؤیدات بھی موجود ہوں دلیل شوافع حدیث باب ہے۔

جواب ..... اصول حدیث کا مسلم قاعدہ ہے کہ ثبت ثانی سے رائج ہوتا ہے۔

الفصل الثانی ..... عن المغيرة بن شعبه ..... قوله 'الراكب يسير خلف الجنازة' ..... لا عذر سوار ہو کر جنازے کیساتھ چلنا مکروہ ہے اور پیدل چلنا افضل ہے جیسا کہ حدیث ثوبان سے معلوم ہوتا ہے جو اسی جلد ۱ صفحہ ۱۲۶ پر مذکور ہے باقی یہ حدیث باب عذر پر یا بیان جواز پر محمول ہے۔

قوله 'والماشي يمشي خلفها واماها' ..... مسئلہ خلافیہ ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک جنازہ کے پیچھے چن اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک آگے چن افضل ہے۔

والأكل احناف (۱) ..... حدیث ابن مسعودؓ فرموا الجنازة متبوعة ولا تبع ليس معها من تقدمها

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۳۶) اور گو ترمذی نے ابو ماجد راوی کو مجہول کہا ہے مگر چونکہ وہ امام صاحب کے زمانے کے بعد کا راوی ہے لہذا اس کا ضعف مضر اور قاصر نہیں۔

(۲) ... عن عبد الرحمن بن ابی قال كنت امشي في جنازة فيها ابو بكر وعمر وعلي

وكان ابو بكر وعمر يمشيان امام الجنازة وعلي يمشي خلفها فقلت بعلي اراك تمشي

خلف الجنازة وهذان يمشيان امامها فقال علي لقد علما ان فضل المشي خلفها علي

المشي امامها كفضل صلوة الجماعة علي صلوة الفذ ولكنهما احبا ان تيسير ا على الناس

(طحاوی مسند عبد الرزاق مصنف ابن ابی شیبہ بند صحیح) دلیل آئمہ ثلاثہ ..... احادیث باب ہیں۔

جواب ... یہ احادیث عذر پر یا بیان جواز پر یا لطم وضبط پر محمول ہیں جیسا کہ حضرت علیؑ کے ارشاد سے معلوم

ہوتا ہے۔ قوله 'والسقط يصلي عليه' (صفحہ ۱۳۶) مسئلہ خلافیہ ..... ابو حنیفہؒ، مالکؒ اور شافعیؒ

کے نزدیک اگر بچے کی زندگی صوت یا حرکت وغیرہ سے معلوم ہو جائے تب تو اس کی نماز پڑھی جائے ورنہ نہیں

۔ امام حمادؒ کے نزدیک اگر بچہ چار ماہ دس روز کے بعد پیدا ہو تو بہر حال اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

دلائل جمہور (۱) ..... حدیث جابرؓ مرفوعاً الطفل لا يصلي عليه ولا يرث ولا يورث حتى

يستهل (رواہ الترمذی و ابن ماجہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۳۸) نمبر ۲ ..... حدیث جابرؓ اذا استهل الصبي

صلي عليه وورث (رواہ النسائی) دلیل حنابلہ ..... حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱ ... حضرت جابرؓ کی حدیث مفصل ہے اور مفصل حدیث مجمل و مبہم پر حاکم و مقدم ہوتی ہے۔

جواب نمبر (۲) ... یہاں سقط سے مراد طفل ہے بشرطیکہ اس کی زندگی محسوس ہو جائے۔

جواب نمبر ۳ ... حدیث میں چار ماہ دس روز کی قید مذکور نہیں۔

وعن ابی هريرة ؓ ... قوله 'حمل جنازة سعد بن معاذ بين العمودين' ..... مسئلہ خلافیہ

ابو حنیفہؒ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ چار آدمی جنازہ کے چاروں پائے اٹھائیں اور شافعیؒ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ ایک آدمی آگے سے اور دو آدمی پیچھے سے اٹھائیں۔

دلیل احناف ... حدیث انسؓ من حمل جوانب السرير الاربع كفر الله عنه اربعين كبيرة (رواہ الطبرانی فی المعجم الاوسط) دلیل شوافع ... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱ ..... یہ واقعہ جزئیہ ہے

۱۔ علاوہ ان میں ابو ماجد اگرچہ مجہول ہیں لیکن اور کسی قسم کی ان میں خرابی نہیں۔ بڑے بڑے محدثین سفیان ثوری و

ابن عیینہ و شعبہ جیسے ان سے روایت کرتے ہیں۔ ۱۲۱

جو حدیث علی کے مقابلہ میں مروج ہے۔ جواب نمبر ۲۔ یہ حدیث تنلی مکان پر یا قلت مالین پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۳۔ یہ حدیث سند کے اعتبار سے بھی زیادہ قوی نہیں۔

وعن ابی ہریرۃ..... قوله 'اذا صلیتہ علی المیت فاخصلوا له الدعاء'..... نماز جنازہ کے بعد اجتماعی میت میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا مکروہ اور بدعت ہے کیوں کہ میت کذا یہ کے ساتھ یہ دعا آنحضرت ﷺ صحابہ و تابعین اور آئمہ اربعہ میں سے کسی سے بھی ہرگز ثابت نہیں۔ چنانچہ بحر الرائق جلد ۲، صفحہ ۱۸۳ میں ہے ان الدعاء بعد الجنازۃ مکروہ ولا یدعو بعد التسلیم اور تادی سراجیہ صفحہ ۳۳ میں ہے اذا فرغ من الصلوة لا یقوم للدعاء اور مرقات جلد ۴، صفحہ ۲۱۹ میں ہے ولا یدعو للمیت بعد صلوة الجنازۃ لانه يشبه الزیادة فی صلوة الجنازۃ۔ لیکن بدعتی لوگ مرجع دعا بعد الجنازہ پر اصرار کرتے ہیں۔ اہل بدعت کی دلیل اول..... حدیث باب ہے کیوں کہ صلیتم ماضی کا صیغہ ہے معلوم ہوا کہ اخلاص دعا کا حکم نماز جنازہ کے بعد ہے۔ جواب..... اس حدیث کے معنی یہ ہیں اذا اردتم الصلوة علی المیت فاخصلوا له الدعاء جیسا کہ اذا فتمت الی الصلوة فاغسلوا الخ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله اور اذا اتی احدکم الجمعة فلیغتسل وغیرہ میں ہے۔ اس کا مزید قرینہ یہ ہے کہ پہلی اس حدیث کو باب الدعاء فی الصلوة علی الجنازۃ میں لائے ہیں (نہجی جلد ۴، صفحہ ۲۵) وعلى هذا یجوز صنیع صاحب المشکوۃ۔ دلیل ثانی..... ان عند اللہ من سلام فاتتہ الصلوة علی جنازۃ عمر فلما حضر قال ان یفتمونی بالصلوة علیہ فلا تسبقونی بالدعاء له (مبسوط سرخی جلد ۲، صفحہ ۶۷)

جواب نمبر ۱۔ اس میں نماز کے بعد متصل دعا کا ذکر نہیں بلکہ مطلق دعا کا ذکر ہے جس کی ممانعت نہیں۔ جواب نمبر ۲۔ یہ روایت فقہاء کی نظر میں بھی تھی لیکن انہوں نے اس کے باوجود دعا کی نفی کی ہے۔ جواب نمبر ۳۔ یہ انفرادی دعا پر محمول ہے۔ دلیل ثالث..... امام فضلی نے دعا بعد الجنازہ کے بارے میں لا باس بہ کہا ہے۔ جواب نمبر ۱۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ یہ لفظ مکروہ ترکیبی پر بولا جاتا ہے۔ جواب نمبر ۲۔ زیادہ سے زیادہ اس لفظ سے اہانت ثابت ہو سکتی ہے اور فقہاء کا سلسلہ قاعدہ ہے کہ اگر عوام کسی مستحب کو واجب سمجھنے لگیں تو اس کا ترک واجب ہے چہ جائیکہ وہ مباح ہے۔ دلیل رابع..... مطلق دعا کی فضیلت میں بہت سی نصوص وارد ہوئی ہیں۔ جواب..... خاص دعویٰ کے لئے عام دلیل ہونا عقلاً و شرعاً دونوں طرح باطل ہے۔

## باب دفن المیت..... (صفحہ ۱۳۸) الفصل الاول وعن ابن عباس

عباس قال جعل فی قبر رسول اللہ ﷺ قطیفۃ حمراء .. قبر میں کفن کے غدا وہ اور کپڑا رکھنا اور بچھنا مکروہ ہے کیوں کہ اس میں اسراف ہے۔ حدیث باب کا جواب نمبر ۱۔ یہ چادر آنحضرت ﷺ کے مولا حضرت شتران نے صحابہ کی اجازت کے بغیر رکھی تھی اور وجہ یہ بیان کی تھی کہ مت ان یلمسوها احد بعدہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ جواب نمبر ۲۔ یہ آنحضرت ﷺ کی خصوصیت تھی۔ جواب نمبر ۳۔ حافظ ابن مہدی کتاب الاستیعاب میں لکھتے ہیں کہ وہ چادر بعد میں نکال لی گئی تھی۔ (التعلیق الصبح) چنانچہ شیخ عراقی الفیہ السنۃ میں فرماتے ہیں۔

وفرشت فی قبرہ قطیفۃ وقیل اخرجت و هذا اثبت

جواب نمبر ۴۔ وہ زمین نرم تھی لہذا مزید چادر بچھا دی گئی۔

وعن سفیان التمار..... انه رای قبر النبی ﷺ مسنما .. مسئلہ خلا فیہ

ابوظیفہ، مالک اور احمد کے نزدیک قبر کا مسنم یعنی بصورت کو ہان شتر ہونا افضل ہے۔ امام شافعی کے نزدیک مسطح یعنی ہموار اور پھیلا ہوا ہونا افضل ہے۔ دلائل جمہور (۱) حدیث باب (۲) عن سفیان

ذیل دحلت الیت الذی فیہ قبر النبی ﷺ وقبر اسی بکرو و عمر مسنما (ابن ابی شیبہ)

ذیل شوافع..... عن ابی الہیاج الاسدی الی قولہ ولا قبراً مشرفاً الا سویتہ (رواہ مسلم، مشکوٰۃ

جلد ۱، صفحہ ۱۳۸) جواب ... اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو قبر بہت بلند ہو یا اس پر تعمیر ہو اس کو پست کر

دیا جائے اور منادیا جائے۔ وعن ابن عباس قال سئل رسول اللہ ﷺ من قبل

رأسہ مسئلہ خلا فیہ ابوظیفہ کے نزدیک میت کو قبلہ کی جانب سے اتارنا افضل ہے کیوں کہ قبلہ کی

جانب سہم ہے اور شافعی کے نزدیک قبر کے پاؤں کی جانب سے بصورت سل اتارنا بہتر ہے۔

دلائل احناف نمبر ۱۔ حدیث ابن عباس ان النبی ﷺ دخل قبر الیلا فاسرج له بسراج

فاخذ من قبل القبلة (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۳۸) اور ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔

ذیل نمبر ۲۔ عن ابن عباس قال کان رسول اللہ ﷺ و ابو بکر و عمر یدخلون

المیت من قبل الکعبۃ (رواہ الطبرانی فی المعجم الکبیر) شوافع کی دلیل اول۔ حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱۔ یہ سل غدر کی وجہ سے تھا کیوں کہ آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک قبلہ کی جانب سے دیوار

کے بہت قریب تھی (مرقات) جواب نمبر ۲۔ حضور اکرم ﷺ کے بارے میں روایات منطرب ہیں

کیوں کہ ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے اخذ من قبل القبلة (رواہ ابن ماجہ) اور ابراہیم نخعی سے مروی ہے ان النبی ﷺ ادخل القبر من قبل القبلة (رواہ ابوداؤد فی المرائل) لہذا اضطراب کی وجہ سے استدلال درست نہیں جب کہ مذکورہ بالا روایات اضطراب سے خالی ہیں لہذا وہ رائج ہیں۔

دلیل ثانی۔ عن ابی رافع قال سئل رسول اللہ ﷺ معدا ورش علی قبرہ ماء (رواہ ابن ماجہ مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۱۴۹) جواب نمبر ۱۰۰۰۰ یہ حدیث ضرورت و عذریا بیان جواز پر محمول ہے۔

## کتاب الزکوٰۃ ..... (صفحہ ۱۵۵)

ما قبل سے ربط یہ ہے کہ صلوٰۃ کے بعد زکوٰۃ کو اس لئے لائے کہ قرآن میں دونوں کو اکٹھا کر کیا گیا ہے۔ نیز زکوٰۃ ۲۔ ۳ یا ۳۔ ۴ میں روزے سے قبل فرض کی گئی ہے۔ زکوٰۃ کے مادہ اشتقاق میں دو اقوال ہیں۔ اول۔۔۔۔۔ زکا الزرع ای کھڑے سے ہے اور زکوٰۃ سے بھی مال میں کثرت و برکت ہو جاتی ہے کما قال اللہ تعالیٰ یمحق اللہ الربوا ویربی الصدقات (پارہ ۲) دوم۔۔۔۔۔ ترکیب معنی تطہیر سے ہے اور زکوٰۃ سے بھی مال و مزیکی دونوں میں صفائی و طہارت آ جاتی ہے۔ زکوٰۃ کی شرعی تعریف یہ ہے ہی تملیک جزء معین من النصاب الشرعی للفقیر او من يقوم مقامہ۔

### الفصل الاول۔۔۔۔۔ وعن ابی حمید الساعدی ..... قوله قال الخطابی

فی قوله هلا جلس فی بیت امہ او ابیہ الخ ..... اس حدیث سے علامہ خطابی نے دو اصول مستنبط کئے ہیں اول۔۔۔۔۔ یہ کہ معصیت کا وسیلہ بھی معصیت ہے چنانچہ آنحضرت ﷺ نے ان تحائف کو جو تسامح کا وسیلہ بن گئے تھے ناجائز قرار دیا۔ اس اصل پر تو سب کا اتفاق ہے۔ دوم۔۔۔۔۔ یہ کہ فرض کے ربوا سے بچنے کے لئے حیل کرنا جائز نہیں۔ مثلاً کوئی شخص دس روپے کی چیز سو روپے میں بیچے اور یہی بائع مشتری کو ہزار روپیہ قرض بھی دے اور اس قرض کے ربوا انوے روپے کو بیع کا ثمن سمجھے یہ اصل مالک و احمد کے موافق اور ابو حنیفہؒ، شافعیؒ کے مخالف ہے کیوں کہ ان دونوں آئمہ کے نزدیک ربوا سے بچنے کے لئے حیل کرنا جائز ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عامل خیبر سے فرمایا کہ ایک صاع عمدہ کھجور دو صاع رومی کھجور کے عوض میں نہ خریدے ورنہ روایا ازم آئے گا البتہ یہ صورت جائز ہے کہ اواردی کھجور کی بیع درابم سے کرے اور پھر ان درابم سے عمدہ کھجور خرید لے (مرقات)

وعن ابن عمر ..... قوله من استفاد مالا فلازکوٰۃ فیہ حتی یحول علیہ الحول ..... مسئلہ خلاقیہ ..... اگر کسی کے پاس نصاب موجود ہو اور پھر سال کے دوران اسی کی جنس

میں سے اور مال آجائے تو ابو حنیفہؒ کے نزدیک مال مستفاد کے لئے مستقل حولان حول شرط نہیں بلکہ پہلے نصاب کے ساتھ ہی اس کی زکوٰۃ ادا کرے اور شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک حولان حول شرط ہے۔ دلیل احناف .... حدیث ان من السنة شهر اتقودون فيه زکوٰۃ اموالکم فما حدث بعد ذلك فلا زکوٰۃ فيه حتى یجسی راس الشهر (رواہ الترمذی) اس حدیث سے معلوم ہو کہ ماہ زکوٰۃ سے قبل جو زیادتی حاصل ہوگی اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

دلیل شوافع .... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱ ..... صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث ابن عمرؓ پر موقوف ہے جیسا کہ ترمذی نے بیان کیا ہے لہذا مرفوع حدیث کے مقابلے میں مرجوح ہے۔  
جواب نمبر ۲ .... یہ حدیث غیر مجانس مال پر محمول ہے۔

جواب نمبر ۳ .... یہ حدیث مال مستفاد ابتداء پر محمول ہے مثلاً مال وراثت، مال ہبہ، مال بیع۔  
وعن عمرو بن شعيب "..... قوله" الا من ولي يتيما له مال فليتجر فيه ولا يتركه حتى تاكله الصدقة (صفحہ ۱۵۷) مسئلہ خلافیہ ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک نابالغ کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں اور آئمہ ثلاثہؓ کے نزدیک واجب ہے۔

دلائل احناف (۱)۔ حدیث عائشہؓ مرفوعاً رفع القلم عن ثلثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يفيق (رواہ النسائی و ابوداؤد و الحاکم و صحیح الجامع)  
(۲) .... حدیث ابن مسعودؓ ليس في مال اليتيم زکوٰۃ (کتاب الاثار لمام محمد)۔

دلیل جمہور .... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱ ..... خود صاحب مشکوٰۃ کہتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسکی سند میں شی بن صباح راوی ضعیف ہے۔ جس کے متعلق نسائی کہتے ہیں متبرک الکحدیث اور یحییٰ بن معین کہتے ہیں لبس بشیء۔ جواب نمبر ۲ .... اس حدیث میں صدقہ سے مراد بیوی اور اقارب کا نفقہ واجب ہے اور اس کا قرینہ حدیث کے یہ الفاظ ہیں ولا يتركه حتى تاكله الصدقة۔ کیوں کہ زکوٰۃ سے مال ختم نہیں ہو سکتا اس لئے کہ مال نصاب سے کم ہو جائے گا تو زکوٰۃ ہی واجب نہیں ہوگی۔ باقی نفقہ پر صدقہ کا اطلاق اس حدیث میں ہے نفقة المرء علی عیالہ صدقہ (حاشیہ زجاہۃ المصابیح جلد ۱، صفحہ ۴۹۰)  
جواب نمبر ۳ .... اگر زکوٰۃ ہی مراد ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ بلوغ یتیم کے بعد اس کے مال میں تجارت کرو تا کہ زکوٰۃ جو واجب ہونے لگی ہے آکمال مال نہ ہو جائے کیوں کہ یتیم بالغ ہو گیا ہے لیکن بجز بلوغ تو لیت ولایت فتح نہیں ہو جاتی۔ پس تجارت جائز ہے۔

**الفصل الثالث ..... عن عائشة ...** قوله 'وقد احتج به من يرى تعلق الزکوٰۃ بالعین الخ ... مسئلہ خلاقیہ ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک زکوٰۃ میں واجب چیز کی قیمت ادا کرنا بھی جائز ہے اور شافعیؒ کے نزدیک قیمت ادا کرنا جائز نہیں۔ دلائل احناف (۱) قوله 'تعالیٰ اخذ من اموالہم صدقۃ (پارہ ۱۱) اس آیت سے معلوم ہوا کہ اخذ زکوٰۃ کا کل مطلق مال ہے اور بکری وغیرہ کی کوئی قید نہیں۔ (۲) ..... حدیث انسؓ قال فان لم تکن عنده بنت مخاض علی وجہہا وعنده ابن لبون فانه یقبل منه و لیس معہ شیء (رواہ البخاری، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۵۸) کیوں کہ ابن لبون اونٹ کی زکوٰۃ میں بطور قیمت ہی مراد ہے اس لئے کہ اونٹوں کی زکوٰۃ میں نہ جانور کہیں نہیں ہے۔

**دلیل شوافع** ..... حدیث باب ہے۔ جواب ..... امام شافعیؒ کے استدلال کی بنیاد مخالفت کے مجازی صوری ظاہری معنی پر ہے یعنی زکوٰۃ اور غیر زکوٰۃ کا محض صورتہ مخلوط ہونا باوجود یکہ وہ قیمت ادا کر چکا ہے حالانکہ یہاں مخالفت کے حقیقی معنی مراد ہیں یعنی مالدار آدمی دوسرے سے زکوٰۃ لے کر اپنے مال میں ملا لے جیسا کہ امام احمدؒ سے منقول ہے لہذا امام شافعیؒ والے مجازی معنی لینے کی ضرورت نہیں۔

**باب ما یجب فیہ الزکوٰۃ ..... الفصل الاول عس ابی سعید**

**الخدریٰ ..... قوله 'لیس فیما دون خمسۃ اوسق من التمر صدقۃ** مسئلہ خل فیہ ... ابو حنیفہؒ کے نزدیک اناج ہو یا پھل ہو ان میں مطلقاً عشر واجب ہے۔ قلیل ہو یا کثیر اور شافعیؒ و صاحبینؒ کے نزدیک پانچ و سق سے کم میں عشر واجب نہیں۔ دلائل احناف (۱) ..... قوله 'تعالیٰ ومما اخو جنالکم من الارض (پارہ ۳) کیوں کہ اس میں لفظ "ما" عام ہے جو قلیل و کثیر دونوں کو شامل ہے۔

(۲) ..... حدیث عبد اللہ بن عمرؓ مر فوعا قال فیما سقت السماء والعیون او کان عشیرا (تالاب ۱۲) العشر الخ (رواہ البخاری، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۵۹) کیوں کہ انہیں لفظ "ما" عام ہے۔

**دلیل شوافع** ..... حدیث باب ہے۔ جواب ..... اس حدیث میں صدقے سے مراد مال تجارت کی زکوٰۃ ہے اس پر قرینہ یہ ہے کہ اس حدیث کے آخری دو جملوں یعنی چاندی اور اونٹ والے دونوں جملوں میں بالاتفاق صدقے سے مراد زکوٰۃ ہے۔ دراصل آنحضرت ﷺ کے زمانے میں کھجور وغیرہ کی تجارت و سق سے کرتے تھے اور عموماً ایک و سق کھجور کی قیمت چالیس درہم ہوتی تھی تو اس حساب سے پانچ و سق کی مالیت دو سو درہم ہوتی۔

**وعن ابی ہریرۃ ..... قوله 'ولا فی فرسہ ..... مسئلہ خلاقیہ ..... تجارتی گھوڑوں میں بالاتفاق زکوٰۃ واجب ہے اور ذاتی ضروریات یعنی نسل دودھ اور سواری وغیرہ کے لئے پالتو گھوڑوں میں اور علی**

ہذا فرس غازی میں بالاتفاق زکوٰۃ واجب نہیں اور سائنہ مخلوط یعنی نرمادہ ملے ہوئے گھوڑے اور گھوڑیاں جو اکثر سال مفت گھاس چریں اور بقدر نصاب ہوں ان میں اختلاف ہے کہ ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان میں زکوٰۃ واجب ہے اور آئمہ ثلاثہ اور صاحبینؒ کے نزدیک زکوٰۃ واجب نہیں۔

دلائل احناف (۱)..... حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک طویل حدیث میں ہے ثم لم ینس حق اللہ فی ظہورہا ولا رقبہا (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۵۵) کیوں کہ اس حدیث میں حق رقاب سے مراد زکوٰۃ ہی ہے۔

(۲)..... عن السائب بن یزید انه کان یاتی عمر بن الخطابؓ بصدقات الخیل (ابن ابی شیبہ)

دلیل جمہور..... حدیث باب ہے۔ جواب..... یہاں فرس سے مراد فرس خدمت اور فرس جہاد ہے نہ کہ

مطلق فرس جیسا کہ عبد سے مراد عبد خدمت ہے مطلق غلام مراد نہیں ہے۔ فائدہ نمبر (۱)..... گھوڑوں کی زکوٰۃ

کی صورت یہ ہے کہ اگر عربی گھوڑے ہوں تو اختیار ہے چاہے ہر گھوڑے کی زکوٰۃ میں ایک دینار دے دے اور

چاہے تو سب گھوڑوں کی قیمت لگا کر ہر دو سو روپے میں پانچ روپے ادا کر دے اور اگر عجمی گھوڑے ہوں تو پھر

صرف قیمت والی صورت اختیار کرے۔ فائدہ نمبر ۲..... فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے کہ فتویٰ صاحبینؒ کے قول

پر ہے کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ نہیں (مظاہر حق جلد ۲، صفحہ ۹۶)

وعن انس..... قوله و من سئل فوقہا فلا یعط (صفحہ ۱۵۸)..... شبہ..... پہلے ایک

حدیث میں آیا ہے ارضوا مصدقکم وان ظلمتم (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۵۷) اور یہاں سے اس کے

خلاف معلوم ہوتا ہے۔ جواب نمبر ۱..... ظلم کی صورت میں زائد زکوٰۃ کا دینا مستحب ہے اور نہ دینا رخصت

ہے۔ جواب نمبر ۲..... گذشتہ حدیث صدقین صحابہؓ پر محمول ہے جو ظالم نہیں ہو سکتے اور یہ حدیث صدقین

فالمین پر محمول ہے فلا تعارض بینہما۔ قوله و اذا زادت علی عشرين و مائتہ ففی

کل اربعین بنت لبون و فی کل خمسین حقۃ..... مسئلہ خلاقیہ..... جب اونٹ ۱۲۰

سے زائد ہو جائیں تو ابو حنیفہؒ کے نزدیک استیفاء فریضہ ہوتا ہے کہ ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری اور ۲۵ پر ایک

۱۔ آسان صورت یہ ہے کہ مثلاً (۶۱) اونٹ دو اشخاص کے درمیان مخلوط طور پر مشترک ہوں اس طرح کہ ۲۵ اونٹ

ایک شریک کے اور ۳۶ دوسرے کے ہیں تو گویا ہر اونٹ کے اکٹھے حصوں میں سے ۲۵ حصے ۲۵ اونٹ والے کے اور

۳۶ حصے ۳۶ والے کے ہیں اب ساری ۲۵ والے کی طرف سے بنت مخاض اور ۳۶ والے کی طرف سے بنت لبون

لے جایگا لہذا ۲۵ کا مالک بنت مخاض کی قیمت کے ۶۱ حصے کر کے ۲۵ اپنے پاس رکھے اور ۳۶ دوسرے کو دے دے اور

۳۶ کا مالک بنت لبون کی قیمت کے ۶۱ حصے کر کے ۳۶ حصے اپنے پاس رکھے اور ۲۵ دوسرے کو دے دے اس طرح

حساب برابر کر لیں۔ ۱۲



بنت خمس ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک استیناف فریضہ نہیں بلکہ ہر ۴۰ پر ایک بنت لیون اور ہر ۵۰ پر ایک حقہ ہوگا مثلاً ۱۲۱ میں تین بنت لیون اور ۱۳۰ میں دو بنت لیون ایک حقہ اور ۱۴۰ میں دو حقے ایک بنت لیون و علیٰ هذا القیاس۔ دلائل احناف (۱) .. آنحضرت ﷺ نے عمرو بن حزمؒ کے دادا کے نام خط لکھا اذا كانت اکثر من عشرين ومائة بعاد الى اول فریضة الابل وما كان اقل من خمس وعشرين ففيه الغنم فی کل خمس شاة (مراسل ابوداؤد و مسند الحق بن راہویہ) (۲) .. حدیث علیؑ اذا زادت الابل عشرين ومائة نستقبل بها الفریضة بالغنم فی کل خمس شاة (مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۸۵)

دلیل شوافع .. حدیث باب ہے۔ جواب ... ہم دونوں قسم کی روایات پر عمل کرتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ نیک سوئیں کے بعد فریضہ اولیٰ کی طرح استیناف ہو گا حتیٰ کہ تین خسمینات یعنی ڈیڑھ سواونٹ میں وہی کل خسمین حقہ کے اعتبار سے سب کے مطابق تین حقے ہوں گے پھر اس کے بعد دوبارہ فریضہ اولیٰ کی طرح استیناف ہو گا حتیٰ کہ پچاس خسمینات یا پچاس اربعینات یعنی دو سواونٹوں میں چار حقے، پچاس بنت لیون ہوں گے۔ قولہ 'ولا یجمع بین متفرق' .. حنفیہ کے نزدیک اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً دو آدمیوں کی اسی بکریوں مشترکہ ہیں ہر ایک کی چالیس چالیس تو ہر ایک پر ایک بکری واجب ہے لہذا وہ دونوں حصوں کو ایک نصب قرار دے کر جمع نہ کریں۔ اس غرض کے لئے کہ ایک ہی بکری لازم ہو اور شوافع کے نزدیک اس کی صورت یہ کہ ایک شخص کی ہیں بکریوں دو گھون میں ہوں تو عامل ان کو یکجا نہ کرے تا کہ مجموعہ سے نصاب کوثر ہو کر زکوٰۃ واجب ہو جائے کیوں کہ شافعی کے نزدیک زکوٰۃ گھون کے حساب سے ہوتی ہے۔

قولہ 'ولا یفرق بین مجتمع خشية الصدقة' (صفحہ ۱۵۹) حنفیہ کے نزدیک اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص کی چالیس بکریاں دو چار گھونوں میں ہیں ہر ایک میں ہیں تو اس پر ایک بکری واجب ہوئی لہذا ایک کے لئے چار نہیں کہ وہ ان کو ایک ایک میں ہیں نہ ہر گز اس غرض کے لئے کہ زکوٰۃ زمانہ ہو اور شافعی کے نزدیک اس کی صورت یہ ہے کہ دو شخصوں کی چالیس چالیس بکریاں ایک گھے میں جمع ہو تو شافعی کے یہاں ایک ہی بکری لازم ہوگی لہذا عامل ان کو متفرق نہ کرے۔

قولہ 'وما کان من خلیطین فانہما یتراجعان بالنسب' .. اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک سو بیس بکریاں دو اشخاص کے درمیان مشترکہ ہو کر مشترک ہوں کہ صرف کہ چالیس بکریاں ایک شریک نہ ہیں اور اسی بکریاں دوسرے شریک نہ ہیں تو گو یہ بکریاں میں ایک شٹ چالیس دے گا دوسری شٹ کر دے گا جس میں بڑی دو بکریوں سے چالیس جن کے چھ شٹ میں سے چار شٹ کر دے گا دوسری شٹ چالیس دے گا تو اب کی بکریاں اور شریک یہ تہائی

بکری کی قیمت چالیس والے سے وصول کر لے کیوں کہ اس پر بھی پوری بکری لازم تھی (مثلاً دو بکریوں کی قیمت ڈیڑھ ڈیڑھ سو کے حساب سے تین سو روپے ہے جن میں سے چار تہائی یعنی دو سو روپے اسی والے کے ہیں اور باقی دو تہائی یعنی ایک سو روپے چالیس والے کے ہیں تو اب اسی بکریوں والا شریک ایک تہائی بکری کی قیمت یعنی پچاس روپے چالیس والے سے وصول کرے گا) تو اب چالیس والے کی پوری انتالیس اور اسی والے کی پوری اتالیس بکریاں باقی رہ جائیں گی دوسری صورت یہ ہے کہ ایک شخص کی چالیس گائیں تھیں اور دوسرے کی تیس تو صدق ایک مسنہ اور ایک تمیعہ لے جائے گا اب چالیس والا چار سو بیس تویعہ کے تیس والے سے لے لے اور تیس والا تین سو بیس مسنہ کے چالیس والے سے لے لے۔

وعن ابی ہریرۃؓ ..... قوله، وفي الركاز الخمس (صفحہ ۱۵۹) مسئلہ خلافیہ۔  
یہاں تین الفاظ ہیں۔ کنز، معدن، رکاز۔ تو کنز شرعاً دینہ جاہلیت و دینہ کافر کو کہتے ہیں اور معدن قدرتی کان کو کہتے ہیں اور رکاز کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ ابو حنیفہؒ کے نزدیک رکاز کا لفظ معدن و کنز دونوں کو شامل ہے لہذا ان کے نزدیک دونوں میں خمس واجب ہو گا اور شافعیؒ کے نزدیک رکاز کا مصداق صرف کنز ہے لہذا ان کے یہاں معدنیات میں خمس واجب نہیں تو اختلاف معدنیات میں ہوا۔

والا اکل احناف (۱)..... رکاز رکز بمعنی گاڑنا و ثابت کرنا سے مشتق ہے اور یہ معنی کنز و معدن دونوں میں موجود ہیں چنانچہ لغت کی کتاب المغرب میں ہے الرکاز هو المعدن والکنز لان کلا منہما مرکوز فی الارض وان اختلف الرکاز۔ (۲)..... عمرو بن شعیب کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کنز کے متعلق فرمایا وان وجدته فی خربة جاہلیۃ او فی قرية غیر مسکونة فقیہ وفي الرکاز الخمس (رواہ الشافعی و ابو داؤد و الحاکم و البیہقی و ابن ابی شیبہ) اس سے معلوم ہوا کہ معدن میں بھی خمس واجب ہے ورنہ کنز کے بعد وفي الرکاز کے اضافے کے کیا معنی ہیں؟ دلیل شوافع..... حدیث باب ہے کیونکہ یہاں رکاز معدن کے مقابلے میں آیا ہے معلوم ہوا کہ معدنیات میں خمس معاف ہے کما قال والمعدن جبار۔

جواب..... اس حدیث میں اولاً مسئلہ ضمان کا بیان ہے کہ کان کھودتے وقت جو مزدور اس میں گر کر ہلاک ہو جائے اس کا خون معاف ہے کما قال (والمعدن جبار) اور پھر مسئلہ خمس کا بیان ہے کہ خمس کنز و معدن دونوں ہی میں واجب ہے کما قال وفي الرکاز الخمس۔ حاصل یہ کہ پہلے ظرف کا اور پھر مظهر و ف کا حکم مذکور ہے۔ فلا اشکال۔

الفصل الثانی..... وعن عتاب بن اسیدؓ ..... قوله، انها تخرص کما تخرص النخل (صفحہ ۱۵۹) مسئلہ خلافیہ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک خرص و تخمینہ شرعاً حجت نہیں اور

شافعی کے نزدیک حجت ہے۔ دلیل احناف..... حدیث جابرؓ ان النبی ﷺ نهى عن الخمر  
وقال ایتکم ان هلك الثمر ایحب احدکم ان یاکل مال اخیه بالباطل (رواہ الطحاوی)  
دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... یہ خرص محض عرفاً مزارعین اور مالکین کے ڈرانے  
کے لئے تھا تا کہ وہ خیانت نہ کریں۔ جواب نمبر ۲..... یہ حدیث حرمت ربوا سے قبل کی ہے اور منسوخ ہے  
کیونکہ ربوا کی حرمت حجۃ الوداع میں ہوئی ہے۔

وعن سهل بن ابی حثمہ..... قوله اذا خرصتم فخلوا ودعوا الثلث.....  
مسئلہ خلا فیہ..... ابو حنیفہؒ مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک زکوٰۃ اور عشر میں تخفیف جائز نہیں کیوں کہ وہ حقوق و  
زرائع الہیہ ہیں جن میں کمی بیشی ناجائز ہے لیکن امام احمدؒ کے نزدیک تخفیف جائز ہے۔ ان کی دلیل حدیث  
باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... یہ تخفیف اس لئے تھی کہ مالک اس ثلث یا ربع کو خود فقراء اور راہ گیروں پر تقسیم  
کرے۔ جواب نمبر ۲..... یہ حدیث یہود خیبر کے متعلق ہے جیسا کہ اس سے آئندہ حدیث سے معلوم ہوتا  
ہے جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے اور یہود خیبر سے مساقات کا معاملہ تھا اور مساقات میں احتیاطاً تخفیف و  
رعایت جائز ہے تا کہ وہ خیانت نہ کریں۔

وعن ابن عمر..... قوله فی العسل فی کل عشرة ازق زق..... ابو حنیفہؒ اور احمدؒ  
کے نزدیک شہد میں عشر واجب ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک واجب نہیں اور شافعیؒ کے دونوں اقوال ہیں۔  
دلائل احناف نمبر ۱..... حدیث باب اور یہ حدیث اگرچہ بقول ترمذی ضعیف ہے مگر تائید کے لئے کافی ہے۔  
نمبر ۲..... حدیث عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ ان النبی ﷺ اخذ من العسل عشرا (رواہ ابن ماجہ و ابوداؤد)  
اور یہ حدیث حجت ہے کیونکہ ابوداؤد جس حدیث پر سکوت اختیار کرتا ہے وہ کم از کم حسن ضرور ہوتی ہے اور  
یہاں بھی انہوں نے سکوت اختیار کیا ہے۔ نمبر ۳..... مشہور حدیث ما اخرجتہ الارض ففیہ  
العشر (منظبر الحق جلد ۲ صفحہ ۱۰۲)

دلیل مالکیہ..... یہ ہے کہ ثبوت عشر فی العسل کی حدیث ضعیف ہیں جیسا کہ صاحب مشکوٰۃ نے بھی  
فرمایا ہے جواب..... تشریح کے غلط سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض روایات اس بارے میں حسن و قوی ہیں مثلاً  
ابوداؤد کی مذکورہ بالا روایت وغیرہ اور بعض روایات استدلال کے لئے کافی ہیں۔

وعن زینب..... قوله یصعشر النساء تصدقن ولو من حلیکن.....  
مسئلہ خلا فیہ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تمام زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے اور آئینہ طلا کے نزدیک

مباح زیورات میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ دلائل احناف نمبر ۱۔ قولہ 'تعالیٰ والذین یکنزون الذهب'۔

والفضة الخ (پرہ ۱۰) کیوں کہ یہ آیت عام زیورات کو بھی شامل ہے۔  
نمبر ۲..... حضرت زینبؓ کی حدیث باب جس کے متعلق علامہ میرک شاہ کہتے ہیں بحالہ موثقون (مرقات)  
نمبر ۳..... حدیث عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ ان امرائین اتنا رسول اللہ ﷺ وفی ابیہما  
سواران من ذهب فقال لہما تؤدبان زکوٰۃ قالنا لا فقال لہما رسول اللہ ﷺ الی قولہ  
فادیار زکوٰۃ (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۶۰)۔ شبہ۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف

السند ہے جیسا کہ مؤلف مشکوٰۃ نے نقل کیا ہے؟ جواب..... امام ترمذی نے اس حدیث کو دو ضعیف سندوں  
سے روایت کیا ہے مگر ابوداؤد وغیرہ نے قوی سند کے ساتھ اس کی تخریج کی ہے چنانچہ محدث ابن الملقن اور  
علامہ ابوالحسن الطحطاوی فرماتے ہیں (رواہ ابوداؤد، صحیح اور علامہ منذری فرماتے ہیں طریق ابی داؤد لا  
مقال فیہ (مرقات) نمبر ۴..... عن ام سلمة قالت کنت البس اوضاحا من ذهب فقلت یا  
رسول اللہ اکنز هو فقال ما بلغ ان تؤدی زکوٰۃ فزکی فیس بکنز (رواہ مالک و ابوداؤد، مشکوٰۃ  
جلد ۱، صفحہ ۱۶۰) اس حدیث کے متعلق ابن العربی کہتے ہیں رجالہ رجال البخاری اور علامہ میرک شاہ کہتے  
ہیں اسنادہ جید (مرقات) جمہور کی دلیل اول۔ حدیث جابرؓ لیس فی الحلی زکوٰۃ۔

جواب مذکورہ بالا دلائل کی وجہ سے یہ حدیث مؤول ہے کہ حل سے مراد موتی وغیرہ کے زیورات ہیں اور  
قرآن میں موتی وغیرہ پر بھی حلیہ کا اطلاق کیا گیا ہے جیسا کہ فرمایا: وتستخرجون حلیۃ تلبسونہا (پرہ ۲۲)  
ولیل ثانی..... امام ترمذی کا قول بولا یصح فی هذا الباب عن النبی ﷺ شیء کبیرا کہ مؤلف  
مشکوٰۃ نے جلد ۱، صفحہ ۱۶۰ پر نقل کیا ہے۔ جواب۔ علامہ منذری فرماتے ہیں قولہ 'لا یصح فی هذا  
الباب مؤول والا فخطاء' (مرقات)

وعن ربیعۃ بن ابی عبد الرحمن قولہ 'فتلک المعادن لا تؤخذ منہا  
الا الزکوٰۃ الی الیوم' سوال۔ اس حدیث سے امام شافعی کا مذہب ثابت ہوتا ہے کہ معدن اور  
کان میں سے کسی شے کا زکوٰۃ کا حکم نہیں؟ جواب نمبر ۱۔ روایت مذکورہ کے قرینے سے یہ حدیث مؤول ہے کہ زکوٰۃ سے  
مراد ٹیس ہی ہے کیوں کہ چیز کی زکوٰۃ اس کے متبقی ہوتی ہے جیسا کہ زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ عشر ہے۔

جواب نمبر ۲۔ مختلف تفسیریں سے صرف جائیداد ثابت ہے ٹیس کی نفی ثابت نہیں بلکہ ٹیس کی نفی کا حکم  
'پنا' جہتہ وقت جیسا کہ احناف کا اجتہاد ثابت ٹیس کا ہے اس پر قرینہ یہ ہے کہ ابوداؤد و حاکم طبرانی، بیہقی نے

فلک المعادن الخ والی زیادتی نقل نہیں کی۔ معلوم ہوا کہ بعض کام میں پتہ تھے۔

### الفصل الثالث ... عن علیؑ، قوله: ليس في الخضر اوات صدقة

(صفحہ ۱۶۰) مسئلہ خلافیہ۔ ابو حنیفہؒ کے نزدیک بزیوں اور ترکاریوں میں بھی عشر واجب ہے اور انہماک کے نزدیک ان میں عشر واجب نہیں۔ دلائل احناف۔۔۔۔۔ وہ عامصوص میں جو مطلق پیدوار کے عشر کے وجوب پر دل ہیں مثلاً قوله: تعالیٰ ومما اخرجنا لكم من الارض (پارہ ۳) اور حدیث ما اخرجته الارض فيه العشر کیوں کہ لفظ ما عام ہے۔ (دلیل جمہور۔۔۔۔۔ حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱۔ امام ترمذیؒ یہ حدیث نقل کر کے لکھتے ہیں لا یصح فی هذا الباب عن رسول اللہ ﷺ شئی لہذا یہ حدیث بھی ضعیف ہے۔ جواب نمبر ۲۔۔۔۔۔ بصورت صحت یہ حدیث مؤول ہے اور مراد اس حدیث کی نفی ہے جو عاشر لیتا ہے اور بزیوں کا صدقہ عاشر نہیں لیتا بلکہ مالکین خود ہی فقراء کو دیتے تھے کیوں کہ اگر بزیوں کا صدقہ دیہات میں جا کر خود عاشر جمع کیا کرے تو بڑی دقت پیش آئے گی (اوجز المسائل جلد ۳، صفحہ ۱۵)

### باب صدقة الفطر..... (صفحہ ۱۶۰)

یہاں چار مسائل خلافیہ ہیں۔ نمبر ۱۔۔۔۔۔ ماذا الحکم؟ نمبر ۲۔۔۔۔۔ علی من تجب؟ نمبر ۳۔۔۔۔۔ ممن تجب؟ نمبر ۴۔۔۔۔۔ کم تجب؟

مسئلہ اولیٰ۔ حکم صدقہ فطر۔ ابو حنیفہؒ کے نزدیک صدقہ فطر واجب اور شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک فرض اور مالکؒ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔ دلائل احناف نمبر ۱۔۔۔۔۔ حدیث عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ ان السیء بعث منادیا فی فجاج مكة الا ان صدقة الفطر واجبة علی کل مسلم الخ (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۶۰ فصل ثالث) نمبر ۲۔۔۔۔۔ صدقہ فطر اخبار آحاد سے ثابت ہے جو ظنی ہیں اور ظنی دلیل سے زیادہ سے زیادہ وجوب ہی ثابت ہو سکتا ہے۔ دلیل شوافع۔ عن ابن عمر قال فرض رسول اللہ ﷺ الفطر صاعاً من تمر او صاعاً من شعیر الخ (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۶۰ فصل بول) جواب اس سے مراد فرض اعتقادی نہیں بلکہ فرض عملی ہے جو واجب کو بھی شامل ہے تو مال کے اعتبار سے دونوں مذاہب میں کوئی فرق نہیں کیوں کہ شافعیہ فرض کے دو درجات مانتے ہیں قطعی ظنی اور واجب کو فرض ظنی میں داخل کرتے ہیں اسی لئے شوافع کے نزدیک بھی منکر صدقہ فطر کا فرض نہیں۔

مسئلہ ثانیہ علی من تجب (کس پر واجب ہوتا ہے؟) امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک صدقہ فطر صرف مالک نصاب پر واجب ہے اگرچہ نصاب غیر نامی ہو اور شافعیؒ کے نزدیک ہر اس شخص پر

واجب ہے جس کے پاس ایک دن رات سے زائد کا خرچ موجود ہو۔ دلیل احناف..... حدیث ابی ہریرہؓ  
 مرفوعاً لا صدقۃ الا عن ظہر غنی (مسند احمد، بخاری فی کتاب الوصایا) دلیل شوافع..... حدیث عبد  
 اللہ بن ثعلبہ مرفوعاً اما غنیکم فیزکیہ اللہ واما لفقیر کم فیرد علیہ اکثر مما اعطاه (رواہ ابوداؤد  
 مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۶۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فقیر پر بھی صدقۃ فطر واجب ہے۔ جواب نمبر ۱..... یہ  
 حدیث استحباب پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۲..... روایت مذکورہ کے قرینے سے یہاں فقیر سے فقیر اضافی یعنی  
 ادنیٰ غنی مراد ہے۔

**مسئلہ ثالثہ ممن تجب.....** امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کے مالک پر غلام کا صدقہ مطلقاً  
 واجب ہے اور آئمہ ثلاثہ کے نزدیک صرف مسلمان مملوک کی طرف سے واجب ہے۔

**دلائل احناف نمبر ۱.....** عن عبد اللہ بن ثعلبہ قال خطب رسول اللہ ﷺ الناس قبل یوم  
 الفطر بیوم او یومین فقال ادوا صاعاً من بر او قمح من اثین او صاعاً من تمر او شعیر عن کل  
 حر و عبد (مسند عبد الرزاق) نمبر ۲..... حدیث عبد اللہ بن عباس مرفوعاً ینخرج زکوٰۃ الفطر عن کل  
 مملوک وان کان یهودیا او نصرانیا (مسند عبد الرزاق) دلیل جمہور..... باب ہذا کی حدیث ابن  
 عمرؓ ہے کیوں کہ اس میں من المسلمین کی قید کا تعلق عبد کے ساتھ ہے۔ جواب نمبر ۱..... اس حدیث  
 کے راوی عبد اللہ بن عمرؓ کا عمل اپنی روایت کے خلاف تھا کیوں کہ وہ خود کافر غلام کا صدقہ فطر بھی ادا کرتے تھے  
 لہذا استدلال درست نہیں۔ جواب نمبر ۲..... صدقہ فطر کے وجوب کا سبب مطلق مملوک بھی ہے اور مسلمان  
 مملوک بھی ہے تو حدیث ہذا میں خاص سبب کا اور دوسری احادیث میں مطلق سبب کا ذکر ہے اور ہم دونوں ہی  
 روایات پر عمل کرتے ہیں۔ **مسئلہ رابعہ کم تجب (کتنا واجب ہوتا ہے؟)**..... امام ابوحنیفہؒ  
 کے نزدیک صدقہ فطر گندم سے نصف صاع واجب ہے اور آئمہ ثلاثہ کے نزدیک کامل صاع واجب ہے۔

**دلائل احناف نمبر ۱.....** عن ابن عباس قال فرض رسول اللہ ﷺ هذه الصدقة صاعاً من تمر  
 او شعیر او نصف صاع من قمح الخ (رواہ ابوداؤد والنسائی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۶۰ فصل ثانی)  
 نمبر ۲..... حدیث عبد اللہ بن عمرو بن عاص مرفوعاً ان من قمح او سواہ او صاع من طعام (رواہ  
 الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۶۰، فصل ثالث) نمبر ۳..... حدیث عبد اللہ بن ثعلبہ مرفوعاً صاع من بر او  
 قمح عن کل اثین (رواہ ابوداؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۶۱) دلیل جمہور..... حدیث ابی سعید خدریؓ قال  
 کنا نخرج زکوٰۃ الفطر صاعاً من طعام او صاعاً من شعیر او صاعاً من تمر او صاعاً من الط

او صاعاً من زبيب (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۶۰، فصل اول) کیوں کہ ان کے نزدیک یہاں طعام سے مراد گندم ہے اس لئے کہ شعیرہ وغیرہ کا ذکر اس کے بعد آگے آ رہا ہے۔ جواب ..... مذکورہ بالا روایات کے قرینے سے یہاں طعام سے مراد گندم کے ماسوا اور الائچ ہے جیسے جو باجرہ وغیرہ اور اس صورت میں آگے جو کا ذکر عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہے جس کی وجہ کثرت وجود ہے چنانچہ حدیث عبد اللہ بن عمرو بن عاص "سدان من قمح او سواہ او صاع من طعام میں یقیناً طعام سے مراد گندم کے ماسوا الائچ ہے کیوں کہ یہ طعام نخ کے ... مقابلے میں ہے تو اسی طرح یہاں بھی ہے فثبت المقصود و تم۔

### باب من لا يعود فی الصدقة ..... الفصل الاول .. وعن بریدۃ

قولہ "افاصوم عنها قال صومی عنها" (صفحہ ۱۷۳)۔ مسئلہ خلافیہ صوم عن الغیر ... امام ابوحنیفہؒ، مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک میت کی طرف سے فرض روزے کی قضاء درست نہیں بلکہ نذیہ دینا چاہیے۔ امام احمدؒ کے نزدیک صوم نذر میں قضاء روزہ رکھنا بھی درست ہے۔ دلائل جمہور نمبر ۱ ..... حدیث ابن عمرؓ مرفوعاً من مات وعليه صيام شهر رمضان فليطعم عنه مكان كل يوم مسكينا (رواه الترمذی وحسنه القرطبی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۷۸) نمبر ۲ ..... عن مالک بلغه ان ابن عمر كان يسئل هل يصوم احد عن احد او يصلي احد عن احد فقال لا يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد (رواه فی الموطا، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۷۸) دلیل حنا بلکہ ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱ ..... دلائل مذکورہ کے قرینے سے یہاں صوم حکمی یعنی نذیہ مراد ہے۔

جواب نمبر ۲ ..... مذکورہ احادیث سے یہ حدیث منسوخ ہے (مرقات) و تم کتاب الزکوٰۃ

## کتاب الصوم ..... (صفحہ ۱۷۳)

صوم کے لغوی معنی ..... مطلق اساک کے ہیں اور شرعی معنی ..... ہیں ہو الامساک عن المفطرات

الثلاثة ای الاكل والشرب والجماع من طلوع الفجر الى غروب الشمس بنية مخصوصة.

فرضیت صوم رمضان ..... پہلے عاشرہ کا روزہ فرض تھا پھر شعبانؒ ۲ھ تحویل قبلہ سے دس روز کے بعد ہجرت

کے اٹھارہویں مہینے میں ماہ رمضان کے روزے فرض ہوئے اور عاشرہ کے روزے کی فرضیت منسوخ ہو گئی۔

باب ..... الفصل الثانی ..... عن حفصة ..... قولہ "من لم يجمع الصيام

قبل الفجر فلا صيام له" (صفحہ ۱۷۵) یہاں دو مسائل خلافیہ ہیں مسئلہ اولیٰ نیت صوم نفل

جمہور آئمہؒ کے نزدیک نفل روزے کی نیت زوال شرعی سے پہلے جائز ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک صبح

صادق سے پہلے ضروری ہے۔ دلیل جمہور ..... عن عائشہؓ قالت دخل علی النبی ﷺ ذات یوم فقال هل عندکم شیء فقلنا لا قال فانی اذا صائم (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۸۱)

دلیل مالکیہ ... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱ ..... اس حدیث کے مرفوع و موقوف ہونے میں اضطراب ہے جیسا کہ صاحب مشکوٰۃ نے فرمایا ہے لہذا یہ ضعیف ہے۔ جواب نمبر ۲ ..... یہ غیر نقل پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۳ ..... نفی کمال پر محمول ہے۔ مسئلہ ثانیہ نیت صوم معین ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک معین وقت والے روزے یعنی ادائے رمضان اور نذر معین میں زوال شرعی سے پہلے نیت جائز ہے اور جمہور آئمہ کے نزدیک صبح صادق سے پہلے نیت ضروری ہے۔

دلیل احناف ..... عن سلمۃ بن الاکوعؓ وانه قال بعث رسول اللہ ﷺ رجلاً من امسلم یوم عاشوراء فامرہ ان یؤذن فی الناس من کان لم یصم فلیصم ومن اکل فلیتم صیامہ الی اللیل (متفق علیہ) کجہ استدلال یہ ہے کہ یوم عاشوراء کا روزہ جب لازم تھا تو اس کا وقت متعین تھا اور دن میں اس کی نیت کرنا حدیث مذکور سے ثابت ہو رہا ہے تو معلوم ہوا کہ ہر معین روزے کا یہی حکم ہے۔ دلیل جمہور ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱ ... اس حدیث کے رفع و وقف میں اضطراب ہے لہذا یہ ضعیف ہے۔ جواب نمبر ۲ ... یہ صوم غیر معین یعنی تضائے رمضان اور کفارات اور نذر مطلق پر محمول ہے۔

و عن ابی ہریرۃؓ ..... قوله اذا سمع النداء احدکم والثناء فی یدہ فلا یضعہ (صفحہ ۱۷۵) بعض علماء اس حدیث کے ظاہر کی بناء پر صبح صادق کے طلوع کے بعد بھی جواز اکل و شرب کے قائل ہیں لیکن جمہور کی طرف سے اس کی تین توجیہات ہیں۔ توجیہ اول ... یہ اذان بلال پر محمول ہے جو بحری کے لئے ہوتی تھی۔ توجیہ دوم ..... یہ ایر اور غبار کی صورت پر محمول ہے جبکہ طلوع صبح صادق کا یقین نہ ہو تو اس وقت آدمی تحری کر کے اس پر عمل کرے اور اذان پر عمل نہ کرے۔ توجیہ سوم ..... یہ اذان مغرب پر محمول ہے یعنی جب اذان کے وقت برتن اس کے ہاتھ میں ہو تو اپنی حاجت پوری کر لے اور نماز مغرب میں جلدی نہ کرے لیکن یہ توجیہ بعید ہے۔

باب تنزیہ ..... الصوم الفصل الاول ..... وعنه قال بینما نحن جلوس عند النبی ﷺ الخ ... یہاں دو مسائل خلافیہ ہیں۔ مسئلہ اولی ..... وجوب کفارہ عن الاکل والشرب (صفحہ ۱۷۶)۔ امام ابو حنیفہؒ و مالکؒ کے نزدیک رمضان کے روزے میں جماع کی طرح عمد اکھانے پینے سے بھی کفارہ واجب ہوتا ہے اور شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک کفارہ



صرف جماع سے واجب ہوتا ہے۔ دلائل احناف نمبر ۱..... حدیث عائشہؓ انہ علیہ الصلوۃ والسلام سألہ الرجل فقال افطرت فی رمضان فامرہ بالتصدق بالعرق ولم یسنلہ بما اذا افطر (رواہ النسائی بسند صحیح) نمبر ۲..... حدیث ابی ہریرۃؓ ان رجلا اکل فی رمضان فامرہ النبی ﷺ ان یعتق رقبة او یصوم شهرین او یطعم سبعین (رواہ الدارقطنی) اور اگرچہ یہ حدیث ضعیف ہے مگر حدیث بالا سے مؤید ہے۔ دلیل شوافع... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... اس حدیث میں اکل و شرب کے موجب کفارہ ہونے کی نفی نہیں۔ جواب نمبر ۲..... جماع میں وجوب کفارہ کی علت افطار ہے اور یہی علت اکل و شرب میں بھی پائی جاتی ہے۔ مسئلہ ثانیہ سقوط کفارہ... جمہور آئمہ کے نزدیک تنگ دست سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا۔ امام احمدؒ کی ایک روایت میں و نیز بعض علماء کے نزدیک کفارہ ساقط ہو جاتا ہے دلیل جمہور..... وہ عام نصوص ہیں جن میں تنگ دست اور مالدار کا کوئی فرق مذکور نہیں۔

دلیل حنابلہ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... چونکہ یہ صحابی سلمہ بن صححرؓ بیاضی کفارہ کی تینوں صورتوں اعتاق، صوم، اطعام سے عاجز تھے اس لئے کفارہ ان کے ذمے میں دین ہو گیا اس حدیث میں کفارے کی نفی نہیں کی گئی۔ جواب نمبر ۲..... یہ حدیث منسوخ ہے۔ جواب نمبر ۳..... یہ اس صحابی کی خصوصیت تھی اور اسی لئے آپ ﷺ نے وہ خیرات ان کے گھروالوں کے لئے مخصوص فرمادی تھی۔

**الفصل الثانی**..... وعنه قوله 'من ذرعه القیء وهو صائم فلیس علیہ قضاء' (صفحہ ۱۷۶) مسئلہ خلا فیہ..... آئمہ اربعہ کے نزدیک اگر خود قے آجائے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور قصداً منہ بھر کر قے کرنے سے ٹوٹ جاتا ہے لیکن بعض آئمہ کے نزدیک قے مطلقاً مفسد صوم ہے۔

دلیل جمہور..... حدیث باب ہے اور اگرچہ امام بخاریؒ نے غرابت کی وجہ سے اس کو غیر محفوظ کہا ہے مگر اس سند کے لحاظ سے فی ذلک یہ حدیث صحیح ضروری ہے چنانچہ دارقطنی کہتے ہیں رواہ کلہم ثقات (مرقات) دلیل بعض آئمہ... عن معدان بن طلحة ان ابا الدرداءؓ حدثہ ان رسول اللہ ﷺ فاء فافطر (رواہ ابوداؤد الترمذی، ودارمی، منکوة جلد ۱، صفحہ ۱۷۶) جواب نمبر ۱..... یہ حدیث قے عمد پر محمول ہے جس کا مقصود بیان افطار تھا۔ جواب نمبر ۲..... حدیث مذکور کے قرینے سے یہ حدیث کسی عذر پر محمول ہے کہ نفلی روزے میں قے آنے کے بعد کسی عذر یا بیماری یا ضعف کے سبب روزہ توڑ ڈالا (مرقات)

وعن عامر بن ربیعۃ..... قال رأیت النبی ﷺ ما لا احصى یتسوک وهو صائم (صفحہ ۱۷۶) مسئلہ خلا فیہ..... امام ابو حنیفہؒ و مالکؒ کے نزدیک روزے کی حالت میں بھی

سواک کرنا مسنون ہے۔ زوال سے پہلے ہو یا زوال کے بعد شافعی و احمد کے نزدیک زوال کے بعد سواک کرنا مکروہ ہے۔ دلائل احناف۔ نمبر ۱..... حدیث باب جس کو ترجمہ نے حسن کہا ہے۔

نمبر ۲..... عن عبد الرحمن بن غنم قال سألت معاذ بن جبل أتسوک وأنا صائم قال نعم قلت ای النهار تسوک قال ای النهار شئت عدوة و عشیاً (رواه الطبرانی)

دلیل شوافع..... حدیث ابی ہریرہؓ مروی عن خلف فم الصائم اطیب عند الله من الريح المسک (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۷۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خلوف صوم محمود ہے اور یہ بدبو زوال کے بعد پیدا ہوتی ہے لہذا زوال کے بعد اس کا ازالہ مکروہ ہے۔ جواب نمبر ۱..... خلوف وہ بدبو ہے جو خلوصعدہ کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے اور وہ سواک سے بھی زائل نہیں ہو سکتی کیونکہ سواک سے بھی صرف دانتوں کی بدبو زائل ہوتی ہے۔ جواب نمبر ۲..... اس حدیث سے صرف روزے کی فضیلت بیان کرنا مقصود ہے یہ مقصد نہیں کہ اس بدبو کا ازالہ بھی نہ کیا جائے جیسا کہ ایک حدیث میں آتا ہے من اغبرت قدماء فی سبیل اللہ حرمہ اللہ تعالیٰ علی النار اس حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ غبار کا زائل کرنا بھی مذموم ہے۔

وعن شداد بن اوس..... قوله، فقال افطر الحاجم والمحجوم... (۱۷۷) مسئلہ خلا فیہ۔ امام ابو حنیفہؒ مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک احتجام روزے کے لئے نہ مقصد ہے اور نہ مکروہ ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک مشد اور بعض آئمہ کے یہاں مکروہ ہے۔ دلائل جمہور نمبر ۱..... عن ابن عباس قال ان النبی ﷺ احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۷۶، فصل اول) نمبر ۲..... عن انس ان النبی ﷺ احتجم بعد ما قال افطر الحاجم والمحجوم (طبرانی و مسند ابی حنیفہ) نمبر ۳..... ابو سعیدؓ اور انسؓ بن مالکؓ کی احادیث جو جلد ۱ صفحہ ۱۷۷ فصل ثالث میں مذکور ہیں۔

دلیل حنابلہ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... یہ حدیث منسوخ ہے اور نسخ کا قرینہ حدیث انسؓ ہے۔ جواب نمبر ۲..... روایات مذکورہ کے قرینے سے یہ حدیث مؤول ہے جیسا کہ محی السنہ نے فرمایا کہ مجموع ضعف کی وجہ سے اور حاکم خوف وصول دم کی وجہ سے افطار کے قریب ہو گیا ہے۔

باب (صفحہ ۱۸۱)۔ الفصل الثانی... عن ام هانئ قولہ، فلا یضرک ان کان تطوعاً مسئلہ خلا فیہ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نقلی روزہ توڑنے سے قضا لازم ہے اور شافعیؒ کے نزدیک قضا لازم نہیں۔ دلائل احناف۔ نمبر ۱..... حدیث عائشہؓ قالت کنت انا وحفصہ

صائمین الیٰ قولہ اقصایا یوما آخر مکاتہ (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۸۱) اگرچہ اس حدیث کے بعض طرق منقطع ہیں جیسا کہ ترمذی نے فرمایا۔ مگر اس کی بعض سندیں متصل بھی ہیں چنانچہ نسائی ابن حبان، ابن ابی شیبہ، طبرانی، مسند بزار میں متعدد سندوں سے یہ حدیث موصول بھی مروی ہے لہذا حجت ہے (مرقات) نمبر ۲ عن عائشہؓ قالت دخل علی النبی ﷺ فقلت له یا رسول اللہ انا ہیانا لک حیسا فقال اما انی کنت اريد الصوم ولكن قریہ ساصوم یوما آخر مکان ذلک (طحاوی، بیہقی، دارقطنی) شوافع کی دلیل اول..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... اس حدیث کے بارے میں امام ترمذی فرماتے ہیں فی اسنادہ مقال اور علامہ منذریؒ فرماتے ہیں لا یثبت وفی اسنادہ اختلاف کثیر (مرقات) جواب نمبر ۲..... اس حدیث میں نقلی روزہ توڑنے پر محض عدم مضرت کا حکم لگایا گیا باقی یہ حدیث قضا سے ساکت ہے اور احادیث مذکورہ ناطق ہیں اور ناطق ساکت سے رائج ہوتا ہے۔

دلیل ثانی..... حدیث ام ہانیؓ مرفوعا الصائم المتطوع امیر نفسه ان شاء صام وان شاء افطر (رواہ احمد و الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۸۱)

جواب نمبر ۱..... اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نقلی روزہ کا ارادہ رکھنے والا خود مختار ہے خواہ شروع کرے یا نہ کرے۔ جواب نمبر ۲..... یہ حدیث بھی قضا سے ساکت ہے لہذا ناطق اس پر مقدم ہے۔

**باب الاعتکاف..... الفصل الاول وعن ابن عمرؓ قولہ کنت نذرت فی الجاہلیۃ ان اعتکف لیلة (صفحہ ۱۸۲) یہاں دو مسائل خلا فیہ ہیں..... مسئلہ اولیٰ نذر کا فر..... اگر کافر حالت کفر میں اعتکاف یا صدقے وغیرہ کی نذر کرے تو ابو حنیفہؒ و مالکؒ کے نزدیک حالت اسلام میں اس کا ایفاء واجب نہیں اور شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک واجب ہے۔**

دلیل احناف..... حدیث عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ مرفوعا انما النذر مما ابتغی بہ وجہ اللہ تعالیٰ (رواہ الطحاوی) اور چونکہ کافر کا فعل لوجب اللہ نہیں ہوتا ہے اس لئے اس کی نذر بھی صحیح نہیں۔

دلیل شوافع..... حدیث باب ہے آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے فاوف بنذرتک۔ جواب..... حافظ ابن حجر شافعیؒ فرماتے ہیں کہ یہاں امر استحباب کے لئے ہے تاکہ بظاہر خلاف نذر نہ ہو۔

مسئلہ ثانیہ..... صوم اعتکاف نذر..... امام ابو حنیفہؒ و مالکؒ کے نزدیک اعتکاف نذر میں روزہ شرط ہے اور شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک شرط نہیں۔ دلائل احناف۔ نمبر ۱..... حدیث عائشہؓ ولا اعتکاف الا

مضموم (رواہ ابوداؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۱۸۳، فصل ثانی) نمبر ۲..... عن ابن عباس و ابن عمر قالوا  
اعتکف بصوم (رواہ البیہقی) دلیل شوافع..... حدیث باب ہے کیوں کہ حضرت عمرؓ کا اعتکاف نذررات  
کا تھا اور رات کو روزہ نہیں ہوتا معلوم ہوا کہ اعتکاف نذر کے لئے روزہ شرط نہیں۔

جواب نمبر ۱۔ بقول حافظ ابن حجر عسقلانی یہ امر استحب کے لئے ہے اور اعتکاف مستحب میں بالاتفاق  
روزہ شرط نہیں۔ جواب نمبر ۲..... یہ روایت مختصر ہے دراصل یہ نذررات و دنوں کی تہی چنانچہ صحیحین کی  
بعض روایات میں لفظ یوم مذکور ہے۔ مثلاً صحیح بخاری جلد ۱، صفحہ ۴۴۵ میں ہے انہ کان علی اعتکاف یوم  
فی الجاہلیۃ اور صحیح مسلم جلد ۲، صفحہ ۵۰ میں ہے انی نذرت فی الجاہلیۃ ان اعتکف یوما فی  
المسجد الحرام۔ لہذا حدیث باب میں لیل مع النہار مراد ہے۔

**الفصل الثانی..... وعنہا قوله 'ولا اعتکاف والا فی مسجد جامع' (صفحہ ۱۸۳)**  
مسئلہ خلافیہ..... امام ابو حنیفہؒ و احمدؒ کے نزدیک مرد کا اعتکاف صرف مسجد جماعت میں جائز ہے اور  
شافعی و مالکؒ کے نزدیک ہر مسجد میں درست ہے۔ دلائل احناف۔ نمبر ۱..... حدیث باب ہے۔

نمبر ۲..... عن حلیفۃؒ مرفوعاً کل مسجد لہ امام و مؤذن فالاعتکاف فیہ یصح (رواہ الدار قطنی  
والن جوزی) دلیل شوافع..... قوله 'تعالی و انتم عکفون فی المسجد' (پارہ ۲) اس آیت سے معلوم  
ہوا کہ محل اعتکاف مطلق مسجد ہے۔ جواب..... روایات مذکورہ کے قرینے سے یہاں مسجد جماعت مراد ہے۔

## کتاب المناسک..... (صفحہ ۲۲۰)

مناسک..... جمع ہے منک بمعنی عبادت و مذبح کی اور یہاں اس سے مراد امور و افعال رائج ہیں۔  
راج کے لغوی معنی۔ قصد کے ہیں اور شرعی تشریف یہ ہے ہو قصد امکانہ مخصوصہ بصفة  
مخصوصہ فی زمان مخصوصہ۔

راج کی فرضیت..... میں پانچ اقوال ہیں یعنی ۵۔ ۱۔ سے بالترتیب ۹۔ ۱۰۔ تک لیکن جمہور کے نزدیک  
راج قول ۱۔ ۲۔ کا ہے۔ پھر آنحضرت ﷺ نے تعلیم افعال رائج اور تیاری اسباب سفر رائج کی مشغولیت کے  
سبب نیز رائج کے متعلق وجوب علی التراخی کی تعلیم دینے کے لئے و نیز مقامات مقدسہ کو کفار و مشرکین سے پاک و  
صاف فرمانے کے لئے تاخیر کی پھر ۹۔ ۱۰۔ میں ابو بکر محمد تقی کو امیر رائج بنا کر بھیجا اور دسویں سال خود رائج کے  
لئے تشریف کے لئے۔

**الفصل الاول (صفحہ ۲۲۱)..... وعنہ 'ای عن ابن عباس قوله' ادرکت ابی**

شیخا کبیرا ..... مسئلہ خلا فیہ ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شیخ فانی پر حج فرض نہیں اور شافعیؒ کے نزدیک حج فرض ہے۔ دلیل احناف ..... قولہ 'تعالیٰ من استطاع الیہ سبیلا' (پارہ ۴) چونکہ شیخ فانی سواری پر ٹھہر نہیں سکتا اس لئے استطاعت سے محروم ہونے کے سبب اس پر حج فرض نہیں۔

دلیل شوافع ..... حدیث باب ہے۔ جواب ..... اس شیخ فانی پر پہلے سے حج فرض تھا جیسا کہ ادرکت کے صیغہ ماضی سے معلوم ہوتا ہے لیکن سوال شیخوخت کے زمانے میں کیا گیا۔

وعن ابن عباسؓ ..... قولہ 'لمن کان یرید الحج والعمرة' (صفحہ ۲۲۱)

مسئلہ خلا فیہ ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک آقائی کے لئے مطلقاً بغیر حرام کے میقات سے گزرنا جائز نہیں خواہ تجارت کے لئے جا رہا ہو بشرطیکہ دخول مکہ کا ارادہ ہو اور شافعیؒ کے نزدیک اگر حج یا عمرہ کا ارادہ ہے تو احرام ضروری ہے ورنہ ضروری نہیں۔ دلیل احناف ..... حدیث ابن عباسؓ مرفوعاً لا یجاوز الوقت الا باحرام (رواہ ابن ابی شیبہ والطرینی) دلیل شوافع ..... حدیث باب ہے۔ جواب ..... یہ حدیث غیر حج و عمرہ سے سرتکت ہے اور روایت مذکورہ عموم کی وجہ سے ناطق ہے اور ناطق ساکت سے راجح ہوتا ہے۔

**باب الاحرام والتلبیۃ** ..... الفصل الاول ..... عن عائشہؓ ..... قولہ 'واہل رسول اللہ ﷺ بالحج' ..... (صفحہ ۲۲۳) ..... مسئلہ خلا فیہ .....

ابو حنیفہؒ کے نزدیک حج قرآن اور شافعیؒ و مالکؒ کے نزدیک افراد اور احمدؒ کے نزدیک تمتع افضل ہے۔ دراصل یہ اختلاف حضور ﷺ کے حج کی کیفیت کی تعیین پر مبنی ہے۔ روایات حج قرآن .....

نمبر ۱ ..... عن انسؓ قال سمعت رسول اللہ ﷺ اہل بہما لیبیک عمرة وحجا (رواہ مسلم)

نمبر ۲ ..... عن عمران بن حصینؓ قال ان رسول اللہ ﷺ جمع بین حج و عمرة (رواہ مسلم)

نمبر ۳ ..... عن البراء بن عازبؓ مرفوعاً قال فانی سفت الہدی وقرنت (رواہ البوراد ودر النسائی)

روایات افراد و تمتع کے جوابات ..... جواب نمبر ۱۔ قرآن کی نسبت حضور ﷺ کی طرف حقیقی ہے اور

افراد و تمتع کی نسبت آمر ہونے کی وجہ سے مجازی ہے۔ جواب نمبر ۲۔ علامہ ابن حمام اور علامہ ابن نجیم حنفی

فرماتے ہیں کہ قارن کے لئے تلبیہ تینوں طرح درست ہے تو اختلاف روایات بوجہ اختلاف سماع تلبیہ کے ہے

جواب نمبر ۳ ..... علامہ نوویؒ شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ابتدا آپ ﷺ نے صرف حج کا احرام

باندھا ہے لیکن پھر عمرے کو ساتھ ملا لیا تو ابتداء کے اعتبار سے آپ ﷺ مفرد اور انجام کے اعتبار سے قارن تھے

اور تمتع کا اطلاق لغوی معنی کے اعتبار سے ہوا ہے یعنی آپ ﷺ نے ایک ہی سفر میں دو عبادتوں سے فائدہ و نفع

اٹھایا۔ باقی ربی روایت فہاہل بالعمرة ثم اهل بالحج والی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ تبلیہ اس ترتیب سے کہا تو یہاں اہلال تبلیہ کے معنی میں ہے نہ کہ احرام کے معنی میں۔ وجوہ ترجیح مذہب احناف..... تین ہیں۔ وجہ اول..... سترہ جلیل القدر صحابہ و صحابیات سے ہیں سے زائد احادیث آپ ﷺ کے حج قرآن کے متعلق مروی ہیں (ادجز المساک جلد ۳، صفحہ ۳۵۴) وجہ ثانی..... افراد کے راوی چار صحابہ ہیں۔ عائشہؓ، ابن عمرؓ، جابرؓ، ابن عباسؓ، طہیٰ بن ان سے قرآن کی روایات بھی منقول ہیں جبکہ قرآن کے ناقلین بعض دوسرے صحابہ کرام بھی ہیں مثلاً براء بن عازبؓ، عمر بن الخطابؓ، انس بن مالکؓ، عمران بن حصینؓ، حفصہؓ وغیرہم اور ان کی روایتیں تعارض سے سالم ہیں۔ وجہ ثالث..... قاضی عیاضؒ لکھتے ہیں کہ امام طحاویؒ نے حضور ﷺ کے حج قرآن کے دلائل کے بارے میں ایک ہزار ورق پر مشتمل کتاب لکھی ہے۔

### باب قصة حجة الوداع ..... الفصل الاول (۲۲۲) ..... عن جابرؓ

بن عبد اللہ..... قوله، لابل لا بدابد ..... مسئلہ خلافیہ فسخ حج.....  
امام ابو حنیفہؒ، مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک حج کا عمرے کے ساتھ فسخ کرنا رسم جاہلیت کو توڑنے کے لئے تھا اور یہ فسخ... حجۃ الوداع کے ساتھ خاص تھا اور اب بعد میں جائز نہیں۔ امام احمدؒ کے نزدیک تا قیامت جائز ہے۔  
دلیل جمہور..... عن بلال بن الحارث عن ابيه قال قلت يا رسول الله ارأيت فسخ الحج بالعمرة لنا خاصة ام للناس عامة فقال ﷺ بل لنا خاصة (رواہ ابوداؤد والنسائی)

دلیل حنابلہ..... حدیث باب ہے۔ جواب..... روایت مذکورہ کے قرینے سے لا بد کا مطلب یہ ہے کہ ایام حج میں عمرے کا ادا کرنا تا قیامت جائز ہے۔ قوله، فصلی بہا المغرب والعشاء باذان واحد واقامتین ... مسئلہ خلافیہ (۲۲۵)..... کیفیت جمع تاخیر..... امام ابو حنیفہؒ احمدؒ کے نزدیک مزدلفہ کی جمع تاخیری میں ایک اقامت افضل ہے اور شافعیؒ، زفرؒ، طحاویؒ، ابن ہمامؒ کے نزدیک دراقاتیں بہتر ہیں۔ دلائل احناف نمبر ۱..... عن جابرؓ ان رسول اللہ ﷺ صلی المغرب والعشاء بجمع باذان واحد واقامة واحدة ولم یسبح بينهما (رواہ ابن ابی شیبہ)

نمبر ۲..... عن ابن عمرؓ قال جمع رسول اللہ ﷺ بین المغرب والعشاء بجمع صلی المغرب ثلاثا والعشاء ركعتين باقامة واحدة (رواہ مسلم جلد ۱، صفحہ ۳۱)

دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... اگر دونوں نمازوں میں کھانے وغیرہ کا فاصلہ ہو جائے تو دوسری اقامت مسنون ہے اور یہ حدیث فصل ہی پر محمول ہے کہ بعض صحابہ کرام نے اسباب سفر کی

مشغولیت کی وجہ سے فصل کیا اور پھر دوسری اقامت کہی پھر چونکہ صحابہ کرام کا یہ عمل آپ کی اجازت سے تھا اس لئے مجازاً آپ ﷺ کی طرف نسبت کر دی۔ جواب نمبر ۲..... احادیث مختلف ہیں لہذا قیاس کو مرتجح بنانا چاہیے اور قیاس کا فیصلہ یہ ہے کہ عرفات میں تو عصر کے لئے دوسری اقامت کہی جائے کیوں کہ عصر اپنے وقت سے قبل پڑھی جا رہی ہے تو اقامت سے اعلان ہو جائے گا کہ عصر بھی ابھی پڑھی جا رہی ہے بخلاف مزدلفہ میں عشاء کے کدہ اپنے وقت میں پڑھی جا رہی ہے لہذا دوسری اقامت کی ضرورت نہیں۔

و عن عائشہ..... قوله: 'واما الذين جمعوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافاً واحداً' (صفوہ ۲۲۵) مسئلہ خلافیہ عدد طواف قارن..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قارن پر دو سعی اور دو طواف ہیں ایک عمرے کی وجہ سے اور دوسرا طواف قدوم حج کے لئے اور آئمہ ثلاثہ کے نزدیک صرف ایک طواف قدوم ہی ہے تو ان کے نزدیک عمرے کے افعال حج کے افعال میں داخل ہیں۔

والا لاحتلاف نمبر ۱..... عن عمران بن حصینؓ ان النبی ﷺ طاف طوافین و سعی سعین (رواہ الدارقطنی) نمبر ۲..... محمد بن حنفیہ کی روایت میں ہے 'انہ قد جمع بین الحج والعمرة فطاف لهما طوافین و سعی لهما سعین و حدث ان علیا فعل ذلك و قد حدثه ان رسول الله ﷺ فعل ذلك' (سنن کبریٰ، نسائی، نصب الراية، حافظ ابن حجر الدررایہ میں فرماتے ہیں رواہ موثقون۔

دلیل آئمہ ثلاثہ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ قارن نے ایک ہی احرام میں دو طواف کئے اور حج میں احرام نہیں کھولا تو گویا یہ متحصنین کے مقابلے میں حکماً و مجازاً ایک ہی طواف ہوا اس پر قرینہ یہ ہے کہ اس سے پہلے یہ جملہ آیا ہے قالت ای عائشہ فطاف الذین کانوا اهلوا بالعمرة بالبيت و بین الصفاء والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافاً بعد ان رجعوا من منیٰ۔

جواب نمبر ۲..... متمتع کے لئے دو طواف حلت ہیں اور قارن پر صرف ایک طواف حلت ہے یعنی طواف زیارت جس کے بعد قارن حج و عمرہ دونوں کے احرام سے فارغ ہو جاتا ہے تو حدیث میں طواف واحد سے مراد طواف حلت ہے۔ جواب نمبر ۳..... امام طحاویؒ، قاضی ثناء اللہ پانی پٹی اور علامہ انور شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ حدیث میں طواف واحد سے مراد طواف عمرہ ہے جو کہ فرض ہے پھر طواف قدوم کا اس میں داخل ہو گیا ہے جیسا کہ فرض نمازوں میں تحیۃ المسجد کا داخل ہو جاتا ہے۔ لیکن آئمہ ثلاثہ کے نزدیک آنحضرت ﷺ کا پہلا طواف قدوم کا تھا جو کہ سنت ہے نہ کہ طواف عمرہ مگر چوں کہ ضعیف قویٰ کو متضمن نہیں ہو سکتا اس لئے یہ توجیہ مرجوح ہے۔

باب دخول مكة والطواف. الفصل الثانی..... عن المهاجر

المکی..... قوله، فلم نكن نفعله، (صفحہ ۲۲۷) مسئلہ خلا فیہ رفع یدین عند نظر البیت..... امام ابو حنیفہؒ، احمد، شافعی کے نزدیک جب بیت اللہ پر نظر پڑے تو ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا مسنون ہے۔ لیکن امام مالکؒ کے نزدیک ہاتھ نہ اٹھائے۔ دلیل جمہور..... عن ابن جریج قال كان النبی ﷺ اذا رأى البیت رفع یدیه وقال اللهم زد هذا البیت تشریفاً (مسند شافعی) دلیل مالکیہ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... علامہ بیہقی فرماتے ہیں کہ ثبت نانی پر مقدم ہے۔ جواب نمبر ۲..... ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ اثبات پہلی دفعہ دیکھنے پر محمول ہے اور نفی بار بار دیکھنے پر محمول ہے (مرقات) جواب نمبر ۳..... نفی وجوب کی ہے اور اثبات استحباب کا ہے۔

باب..... الفصل الاول..... عن عبد الله بن عمرو بن عاصٍ..... قوله، اذبح ولا حرج (۲۳۳)..... مسئلہ خلا فیہ ترتیب افعال یوم النحر..... ابو حنیفہؒ مالکؒ کے نزدیک دسویں تاریخ ذی الحجہ میں قارن و متمتع کے لئے رمی، ذبح، حلق، وطواف زیارۃ ان چاروں افعال میں ترتیب واجب ہے ورنہ دم لازم آئے گا اور شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک ترتیب محض سنت ہے۔

دلیل احناف..... عن ابن عباس قال من قدم شیان من حجه او اخر فليهرق لذلك دماً (ابن ابی شیبہ، طحاوی، مؤطا محمد) دلیل شوافع..... حدیث باب ہے کیوں کہ آنحضرت ﷺ نے تقدیم و تاخیر پر کوئی چیز واجب نہیں فرمائی۔ جواب نمبر ۱..... حرج سے مراد گناہ ہے یعنی لاعلمی یا نسیان کی بناء پر گناہ نہیں باقی یہاں دم کی نفی مقصود نہیں اس پر دو قرآن ہیں۔ قرینہ اولی..... لا حرج کے راوی ابن عباسؓ کا فتویٰ وجوب دم کا ہے معلوم ہوا کہ انہوں نے لا حرج سے گناہ کی نفی سمجھی۔ قرینہ ثانیہ..... آگے فصل ثالث کی حدیث اسامہ بن شریک میں یہ لفظ آرہے ہیں لا حرج الا علی رجل افترض عرض مسلم وهو ظالم فذلک الذی حرج وھلک (رواہ ابو داؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۳) اس میں لا حرج سے گناہ نگار کا استثناء کیا ہے۔ جواب نمبر ۲..... یہ ابتدائے اسلام کے واقعات ہیں جبکہ احکام و مسائل کی تعلیم دی جا رہی تھی تو ایسے وقت میں شریعت نے ناواقفیت کو عذر سمجھا اور گناہ اور دم میں سے کسی چیز کو واجب نہیں کیا۔

باب ما یجتنبہ المحرم (۲۳۵)..... الفصل الاول..... وعن عثمانؓ، قوله، لا ینکح المحرم..... مسئلہ خلا فیہ نکاح محرم..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہر امت احرام میں نکاح کرنا جائز ہے مگر خلاف اولیٰ ہے اور آئمہ ثلاثہ کے نزدیک ناجائز ہے۔

دلائل احناف نمبر ۱..... عن ابن عباسؓ ان النبی ﷺ تزوج میمونۃؓ وهو محرم (متفق علیہ)



مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۵) نمبر ۲..... محرم کے لئے باقی عقود و معاملات جائز ہیں تو ان پر قیاس کرتے ہوئے نکاح بھی جائز ہونا چاہیے۔ جمہور کی دلیل اول.... حضرت عثمانؓ کی حدیث باب ہے۔

جواب..... حدیث مذکور کے قرینے سے لایسکح المحرم میں نمی کراہت تزیہیہ کے لئے ہے جیسا کہ لایسخطب میں آپ کے نزدیک بھی نمی کراہت تزیہیہ کے لئے ہے۔ دلیل ثانی و ثالث..... حدیث یزید بن اسم (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۵) اور حدیث ابی رافع (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۶) کہ آنحضرت ﷺ نے حلال ہونے کی حالت میں حضرت میمونہؓ سے نکاح فرمایا ہے۔ جواب نمبر ۱..... آنحضرت ﷺ نے یہ نکاح عمرۃ القضاء کے لئے مکہ کو جاتے وقت مقام سرف پر کیا جو مکہ سے دس میل پر ہے پھر واپسی میں اسی مقام پر ولیمہ کیا تو ان دونوں احادیث میں نکاح سے مراد نکاح کی شہرت، صحبت، جماع، خضعتی اور ولیمہ ہے چنانچہ ایک حدیث میں صراحۃً مردی ہے تزوجھا وهو محرم وبنی بھا وهو حلال۔ جواب نمبر ۲..... ان دونوں احادیث کے مقابلے میں حدیث ابن عباسؓ تین وجوہ سے رائج ہے۔ وجہ اول..... ابن عباسؓ کی حدیث صحاح ستہ میں موجود ہے لیکن حدیث یزید بخاری و نسائی میں نہیں۔ وجہ ثانی..... ابن عباسؓ افقہ، اضبط اور احفظ ہیں۔ وجہ ثالث..... حضرت عباسؓ حضرت میمونہؓ کی طرف سے وکیل نکاح تھے تو ان کے صاحبزادے کو واقعہ کا علم زیادہ ہو سکتا ہے۔ صاحب مصابیح کی طرف سے حدیث ابن عباسؓ کی توجیہ..... صاحب مصابیح نے روایات صحت و حرمت میں یوں تطبیق دی ہے کہ تزوج تو حلال ہونے کی حالت میں ہوا تھا لیکن اس کی شہرت محرم ہونے کی حالت میں ہوئی۔ جواب..... یہ بات تو تاریخی مسلمات میں سے ہے کہ یہ نکاح مقام سرف میں ہوا ہے تو اب یہ نکاح دو حال سے خالی نہیں یا تو مکہ کو جاتے وقت ہوایا آتے وقت ہوا۔ اگر جاتے وقت ہوا ہے تو آپ محرم تھے اور اگر آتے وقت ہوا واپسی میں مقام سرف میں ہوا ہے تو واقعی آپ ﷺ اس وقت حلال تھے لیکن سوال یہ ہے کہ اس کے بعد کون سا احرام ہے جس میں اس کی شہرت ہوئی۔ لہذا تطبیق وہی رائج ہے جو احناف نے دی ہے۔

**باب المحرم یجتنب الصيد** (صفحہ ۲۳۶)..... مسئلہ خلافیہ..... محرم خود شکار کرے یا اس کے حکم یا اشارے یا دلالت یا اعانت و اجازت سے غیر محرم شکار کرے تو ایسا شکار محرم کے لئے بالاتفاق ناجائز ہے بلکہ محرم پر جزاء بھی لازم ہے لیکن اگر غیر محرم محرم کو کھلانے کی نیت سے بدوں محرم کے امر و غیرہ کے شکار کرے تو اس میں اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وہ شکار محرم کے لئے حلال ہے۔ اور آئمہ ثلاثہ کے نزدیک وہ شکار بھی حرام ہے اور بعض صحابہ و تابعین کے نزدیک شکار و مطلقاً محرم کے لئے حرام ہے اگرچہ اس

نے امر وغیرہ بھی نہ کیا ہوا اور وہ شکار اس کی نیت سے بھی نہ کیا گیا ہو۔ دلیل احناف..... حدیث ابی قتادہ قلما اتوا رسول اللہ ﷺ قال امنکم احد امرہ ان یحمل علیہا او اشار الیہا قالوا لا قال فکلوا ما بقی من لحمہا (مشفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۶) اس واقعے میں آنحضرت ﷺ نے محرمین سے تو تحقیق فرمائی کہ تم نے امر یا اشارہ وغیرہ تو نہیں کیا تھا لیکن خود ابو قتادہ سے یہ نہیں پوچھا کہ تم نے محرمین کو کھلانے کی نیت سے تو شکار نہیں کیا تھا معلوم ہوا کہ اگر نیت کی بھی ہوتی تب بھی کھانا حلال و جائز ہے۔ دلیل آئمہ ثلاثہ..... حدیث جابر مرفوعاً لحم الصيد لکم فی الاحرام حلال ما لم تصیدوہ او یصاد لکم (رواہ ابوداؤد و الترمذی و النسائی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۶) جواب نمبر ۱..... حدیث مذکور کے قرینے سے یہاں مضاف محذوف ہے اسی یصاد لامر کم کہ تمہارے امر اور اشارے وغیرہ سے شکار نہ کیا جائے ورنہ وہ تمہارے لئے حلال نہ ہوگا۔ جواب نمبر ۲..... یہ روایت زندہ جانور..... پر محمول ہے۔

دلیل بعض اسلاف..... حدیث معب بن جثمہ کہ حضور اکرم ﷺ نے حمار وحشی کو رد فرمایا تھا (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۶) جواب نمبر ۱..... وہ حمار وحشی زندہ تھا۔ جواب نمبر ۲..... حضور ﷺ نے یہ خیال فرمایا کہ یہ خاص میرے لئے شکار کیا گیا ہے تو تقویٰ کی بناء پر قبول نہ فرمایا۔

الفصل الثانی..... وعن عبد الرحمن بن ابی عمار..... قوله، فقلت ایوکل فقال نعم..... مسئلہ خلافیہ حلت و حرمت اکل صبح..... ابو حنیفہ و مالک کے نزدیک صبح مکروہ تحریمی ہے اور شافعی و احمد کے نزدیک حلال ہے۔

دلائل احناف نمبر ۱..... عن حنیفۃ بن جزی قال سالت رسول اللہ ﷺ عن اکل الضبع فقال یاویہا کل الضبع احد (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۷) اور گویہ حدیث محض ایک سند کے لحاظ سے ضعیف ہے مگر دوسری روایات و اسانید سے مؤید ہونے کے سبب قابل استدلال ہے بلکہ مجتہد کا استدلال خود اس بات کا قرینہ ہے کہ یہ روایت ان کے نزدیک صحیح ہے اگرچہ بعد کے زمانے میں طول سند کی وجہ سے ضعیف پیدا ہو گیا ہو۔ جواب نمبر ۲..... عن ابی ہریرۃ مرفوعاً قال کل ذی ناب من السباع فاکلہ حرام (مشفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۳۵۹) اور ضبع بھی کھلی دالا درندہ ہے اور اگرچہ مذکورہ بالا روایات کا تقاضا یہ ہے کہ ضبع حرام ہو مگر حلت کی روایات کی وجہ سے کراہت کا قول کیا گیا ہے۔ دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... تجارض روایات کے وقت محرم کو صبح پر ترجیح ہوتی ہے۔

جواب نمبر ۲..... روایات مذکورہ کے قرینے سے یہاں حلت اکل مع کراہت تحریمی ہے۔

## باب الاحصار و فوت الحج (صفحہ ۲۳۰) مسئلہ خلا فیہ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک

مرض اور دشمن دونوں سے احصار ثابت ہو جاتا ہے اور آئمہ ثلاثہ کے نزدیک صرف دشمن کے روکنے سے ہوتا ہے۔ دلائل احناف نمبر ۱..... عن الحجاج بن عمرو والانساری مرفوعاً من کسر او عرج

فقد حل و علیہ الحج من قابل (رواہ الترمذی والبوداؤد والنسائی وغیرہم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۷)

نمبر ۲..... قرآن مجید میں فان احصرتم کالفظ آیا ہے اور لغت میں احصار دراصل بیماری کے ساتھ اور حصر دشمن کے ساتھ خاص ہے جیسا کہ آئمہ لغت میں سے فراء بن سکیت ابو عبیدہ انفس کسائی وغیرہم نے اس کی تصریح کی ہے۔ اور اگر احصار عام بھی ہو تو دشمن کے ساتھ مرض کو بھی شامل ہے۔

دلیل آئمہ ثلاثہ..... یہ ہے کہ حدیبیہ میں دشمن نے روکا تھا اس پر آیت احصار نازل ہوئی اور مرض دشمن کے حکم میں نہیں تاکہ قیاس والحاق کیا جاسکے۔ جواب..... مسئلہ قاعدہ ہے کہ العبورۃ لعموم اللفظ لا لخصوص المورد بالخصوص جبکہ روایات سے بھی عموم معلوم ہوتا ہے۔

## باب حرم المدینۃ حرسہا اللہ تعالیٰ (صفحہ ۲۳۸) مسئلہ خلا فیہ..... ابو

حنیفہؒ کے نزدیک حرم مدینہ حرمت و تقظیم کے لحاظ سے ہے اور شکار اور قطع شجر وغیرہ کی حرمت کے اعتبار سے نہیں تو حرم مدینہ میں ان کے نزدیک شکار وغیرہ کرنا مکروہ تنزیہی ہے حرام یا موجب جزا نہیں اور آئمہ ثلاثہ کے نزدیک حرم مدینہ میں حرم مکہ کی طرح شکار کرنا وغیرہ بھی منع ہے۔ البتہ مالک و شافعی کے نزدیک ضمان نہیں۔

دلائل احناف نمبر ۱..... عن ابی سعید عن النبی ﷺ قال ولا تخط فیہا شجرة الا لعلف

(رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۹) ظاہر ہے کہ حرم مکہ کا درخت چارے کے لئے بھی جھاڑنا جائز نہیں اور حرم

مدینہ میں یہ جائز ہے معلوم ہوا کہ دونوں کا حکم برابر نہیں۔ نمبر ۲..... حدیث انس کہ میرے چھوٹے بھائی کی

ایک بلبل تھی جس سے وہ کھیلتا تھا جب وہ مر گئی تو آنحضرت ﷺ نے مزاحاً فرمایا ابا عمیر ما فعل النعیر

(متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۴۱۶) اگر حرم مدینہ حرم مکہ کی طرح ہوتا تو آپ ﷺ غیر کے چھوڑ دینے کا حکم فرما

دیتے۔ دلیل آئمہ ثلاثہ..... احادیث باب ہیں مثلاً و انی حرمت المدینۃ حراماً و غیر ذلک

(مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۱) جواب نمبر ۱..... مذکورہ احادیث سے یہ منسوخ ہے۔ جواب نمبر ۲..... احادیث

مذکورہ کے قرینے سے یہ حرمت تقظیم کے معنی میں ہے نہ کہ حرام ہونیکے معنی میں جیسا کہ حدیث زبیر میں ہے ان

صید دج و عضاہہ حرم محرم للہ (رواہ البوداؤد، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۹) اور یہ آپ کے نزدیک بھی مؤول

ہے کیوں کہ مقام دج حرمین کی بھی حدود سے باہر طائف کی جانب میں ہے فعاہو جو ابکم فہو جوابنا۔

## کتاب البیوع

## باب الکسب و طلب الحلال ..... الفصل الاول ..... وعن رافع

بن خدیج ..... قوله 'ثمن الکلب خبیث' ..... مسئلہ خلافیہ ..... امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کتے کی بیع جائز ہے البتہ کلب عقور جو تعلیم کے قابل نہ ہو اسکی بیع ناجائز ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک مطلقاً ناجائز ہے۔ دلائل احناف۔ نمبر ۱..... عن جابر ان النبی ﷺ نہی عن ثمن السور والکلب الا کلب صید (نسائی بسند جید)

نمبر ۲..... عن جابر ان النبی ﷺ نہی عن ثمن الکلب الا الکلب المعلم (نسائی و مسند احمد)

نمبر ۳..... حضرت عثمان بن عفانؓ نے ایک شخص سے کتے کی قیمت کے بدلہ میں چالیس اونٹ تاوان میں وصول کئے تھے اسی طرح حضرت عمرو بن عامرؓ نے چالیس درہم جرمانہ کے وصول فرمائے تھے۔ دلیل شوافع ... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱... خبیث بمعنی مکروہ تخریبی ہے۔

جواب نمبر ۲..... مذکورہ روایات کے قرینے سے یہ ابتداء اسلام پر محمول ہے اور منسوخ ہے کیوں کہ ابتداء میں کتوں کے بارے میں سخت احکام تھے اور ان کو قتل کرنے کا حکم بھی تھا بعد میں تخفیف کر دی گئی۔

جواب نمبر ۳..... یہ کلب عقور پر محمول ہے۔

## باب الخيار ..... الفصل الاول (صفحہ ۲۳۰) عن ابن عمر ..... قوله

المتبايعان کل واحد منهما بالخيار علی صاحبه مالهم يتفرقا ..... مسئلہ

خلافیہ خيار مجلس ..... شریعت میں خيار شرط، خيار رؤیت، خيار عیب، خيار تعین، خيار قبول پانچوں قسمیں بالاتفاق ثابت و جائز ہیں البتہ خيار مجلس مختلف فیہ ہے۔ شافعی و احمدؒ کے نزدیک ثابت ہے۔ ابوحنیفہؒ و مالکؒ کے نزدیک لازم نہیں بلکہ صرف مستحب ہے۔

دلائل احناف نمبر ۱..... ایجاب و قبول کے ذریعے عقد تام ہو چکا ہے اور ارشاد باری ہے اوفوا بالعقود (پارہ ۶) جب تراضی سے عقد اور ایجاب و قبول تام ہو چکا ہے تو اب زبردستی واپس کرنا ایفاء عہد کے منافی ہے۔

نمبر ۲..... عن عمر و بن شعيب عن ابيه عن جده ولا يحل له ان يفارق صاحبه خشية ان يستقبله (رواه الترمذی وغیرہ و مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۲۳۲) کیونکہ قالہ عقد کے پورا ہو جانے کے بعد ہوتا ہے معلوم ہوا کہ خیار مجلس نہیں اگر خیار مجلس ہوتا تو اس کو قالہ اور واپس کرنے کا مطالبہ کی ضرورت نہ ہوتی۔

دلیل شوافع ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... اس حدیث میں خيار سے خيار قبول اور تفرق سے

تفرق بالا قوال یعنی ایجاب و قبول کے ذریعے عقد سے فراغت مراد ہے مطلب یہ ہے کہ جب تک ایجاب و قبول سے فراغت نہ ہو اس وقت تک ہر ایک کو رد کرنے کا اختیار حاصل ہے کہ ایجاب والا ایجاب واپس کر لے یا رد سرا آدمی قبول نہ کرے۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ بعض روایات میں ما لم يتفرقا عن بيعهما کے الفاظ آئے ہیں و نیز ابراہیم نخعی سے منقول ہے ما لم يتفرقا عن منطلق البيع۔ پھر تفرق کا اطلاق تفرق بالا ابدان کی طرح تفرق بالا قوال پر بھی آتا ہے۔ جیسا کہ قرآن میں ہے واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا (پارہ ۲) اور تفریق زوجین کے متعلق ارشاد ہے وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته (پارہ ۵)۔

جواب نمبر ۲..... اگر ہم یہ تسلیم کر لیں کہ خیار مجلس مراد ہے تو پھر یہاں خیار مجلس کا لزوی طور پر ثابت کرنا مقصود نہیں بلکہ محض اس کا استحباب بیان کرنا مقصود ہے اور استحباب کے ہم بھی قائل ہیں۔

### باب الربوا..... الفصل الاول..... وعن جابر، قوله، فاشتراه ببعدين

اسودین (صفحہ ۲۴) مسئلہ خلافیہ بیع الحيوان بالحيوان..... حیوان کی بیع حیوان سے دست بدست تفاضل کے ساتھ بالاتفاق جائز ہے البتہ بیع نسیرہ میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ احمدؒ کے نزدیک منع ہے کیونکہ اتحاد جنس کی وجہ سے نسیرہ حرام ہے اور شافعیؒ و مالکؒ کے نزدیک جائز ہے۔

دلیل اختلاف..... حدیث سرہ بن جندبؓ ان النبی ﷺ نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسينة (رواہ الترمذی وغیرہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۵) شواہد کی دلیل اول..... حدیث باب ہے کیوں کہ یہ مطلق ہے جواب..... سیاق و سباق کی وجہ سے و نیز یہ حدیث مذکور کے قرینے سے یہ نقد پر محمول ہے۔

دلیل ثانی..... حدیث عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ فکان باخذ البعير بالبعيرين الى ابل الصدقة (رواہ ابوداؤد و مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۵) جواب نمبر ۱..... یہ حدیث ضرورت و مجبوری اور ابتداء کے اسلام پر محمول ہے۔ جواب نمبر ۲..... یہ حکم آیت ربوا سے پہلے کا ہے جو معاملات کے باب میں سب اخیر میں نازل ہوئی ہے تو اب یہ حکم منسوخ ہے اس نسخ پر قرینہ یہ ہے کہ سرہ بن جندبؓ کی حدیث میں نمی کا لفظ آیا ہے اور نمی اس فعل سے ہوتی جو پہلے جاری ہے۔ معلوم ہوا کہ اس قسم کی بیع پہلے ہوتی تھی پھر ممانعت ہو گئی۔

### الفصل الثاني..... وعن سعد بن ابی وقاص، قوله، سئل عن شری

التمر بالرطب (صفحہ ۲۳۵) مسئلہ خلافیہ بیع التمر بالرطب..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تمر کی بیع رطب سے جائز ہے جبکہ دونوں برابر ہوں اور بیع دست بدست ہو۔ لیکن مالکؒ، امام شافعیؒ، احمدؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک ناجائز ہے کیوں کہ بعد میں مماثلت نہیں رہے گی۔ دلیل اختلاف..... یہ ہے کہ تمر اور رطب دونوں ہم جنس ہیں

اور رطوبت و پوست یہ دونوں اوصاف ہیں اور اموال ربویہ میں اوصاف کا اعتبار نہیں ہوتا کما جاء فی الحدیث  
جیدھا وردیھا سواء لہذا بیع جائز ہے۔ دلیل جمہور۔۔ حدیث باب ہے فہاھ عن ذلک۔  
جواب نمبر ۱..... یہ بھی تصفیعی ہے تاکہ رطب کے خشک ہو جانے کے بعد بائع کا نقصان نہ ہو۔  
جواب نمبر ۲..... یہ حدیث بیع نسیدہ پر محمول ہے اس کا قرینہ یہ ہے کہ سعد بن ابی وقاصؓ کی دوسری روایت  
میں یوں مذکور ہے ان رسول اللہ ﷺ نہی عن بیع الرطب بالتمر نسیئة (ابوداؤد، والدارقطنی  
مسند رک حاکم لہذا یہاں بھی نسیدہ کی قید ملحوظ ہے۔

وعن سعید بن المسیب مرسلا..... قوله نہی عن بیع اللحم بالحيوان  
..... مسئلہ خلافیہ بیع اللحم بالحيوان ان..... امام ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ اور احمدؒ کے نزدیک گوشت کی بیع حیوان  
سے نقد جائز ہے کیوں کہ گوشت موزون ہے اور حیوان غیر موزون ہے لہذا اتحاد قدر نہ ہونے کی وجہ سے کی اور  
بیشی کے احتمال کے باوجود یہ بیع جائز ہے۔ امام محمدؒ کے نزدیک صرف اس صورت میں جائز ہے جبکہ گوشت کی  
مقدار زیادہ ہو تاکہ جانور کے گوشت کے مقابلے میں گوشت کی مقدار ہو جائے اور اسکی کھال وغیرہ کے مقابلے  
میں باقی گوشت ہو جائے۔ شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک یہ بیع مطلقاً ناجائز ہے یعنی نقد ابھی اور نسیدہ بھی۔ دلیل  
شوافع..... حدیث باب ہے۔ جواب..... اہل جاہلیت اس طریقے سے جو اکھیلتے تھے جیسا کہ سعید بن  
مسیبؒ کا قول ہے کان من میسر اهل الجاهلیة (رواہ فی شرح السنہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۵) تو جوئے  
کے سد باب کے لئے یہ ممانعت کی گئی ہے۔

باب المنہی عنہا من البیوع..... الفصل الاول..... وعن ابی  
ہریرۃؓ..... قوله من اشتوی شاة مصراة فهو بالخيار ثلثة ایام..... (صفحہ ۳۷۷)  
..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بیع مصراۃ میں مشتری کے لئے واپسی کا خیار اور علیٰ ہذا ایک صاع  
کھجور کی واپسی یہ دونوں احکام وجوبی نہیں بلکہ محض استحبابی ہیں اور آئمہ ثلاثہ و صاحبینؒ کے نزدیک وجوبی ہیں۔  
دلائل احناف دلیل نمبر ۱..... عقد تام ہو چکا ہے لہذا واپسی کا خیار نہیں لقولہ تعالیٰ او فوا بالعقود  
(پارہ ۶) نمبر ۲..... قرآن میں ارشاد ہے فاعتدوا علیہ بمنل ما اعتدای علیکم (پارہ ۲) اور جزاء  
مسینۃ سینۃ مثلھا (پارہ ۲۵) ان نموس سے معلوم ہوا کہ چیز کا ضمان ضروری ہے اور کسی چیز کا ضمان بالمثل ہوتا  
ہے پھر مثل کی دو قسمیں ہیں۔ نمبر ۱..... صوری مثلاً دودھ کا ضمان دودھ سے۔ نمبر ۲..... منخوی مثلاً دودھ کی  
قیمت اور یہاں ظاہر ہے کہ کھجور کا صاع نہ تو دودھ کا مثل صوری ہے اور نہ اس کی قیمت ہے معلوم ہوا کہ یہ حکم

ضمان لازمی نہیں۔ (۳)..... حدیث میں ہے ان الخراج بالضمنان (رواہ فی شرح النبی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۹) اس سے معلوم ہوا کہ جس کی ضمانت اور ذمہ داری میں چیز ہوتی ہے نفع اسی کا حق ہوتا ہے تو یہاں دودھ مشتری کا حق ہے کیوں کہ جانور اس کی ذمہ داری میں ہے اگر ہلاک ہوگا تو تادان و نقصان مشتری پر ہوگا تو اسی طرح آمدنی و نفع بھی مشتری ہی کا ہونا چاہیے تو پھر اس پر ضمان کیسے ہو سکتا ہے؟ دلیل جمہور..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... یہ حکم قضاء نہیں بلکہ محض دیلتہ احتجاجی ہے جو دفع خصوصیت کے لئے ہے۔

جواب نمبر ۲..... مذکورہ بالا دلائل و نصوص سے یہ حدیث منسوخ ہے۔

**باب..... الفصل الاول..... وعن جابر..... قوله 'فاستثیت**

حملانہ الی اہلی (صفحہ ۲۳۹)..... مسئلہ خلافیہ..... امام ابوحنیفہؒ و شافعیؒ کے نزدیک جانور کی بیع اس شرط پر کہ بائع اتنی مسافت سوار ہوگا مطلقاً ناجائز ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک مسافت کم ہو تو جائز ہے۔ زیادہ ہو تو ناجائز ہے۔ دلیل احناف..... حدیث مشہور نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع و بشرط۔ دلیل حنابلہ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... حدیث مذکور کے قرینے سے یہ حضرت جابرؓ کے ساتھ مخصوص ہے کیوں کہ یہ بیع محض صوری تھی جس سے اصل مقصود انعام دینا تھا۔

جواب نمبر ۲..... یہ شرط اصل عقد میں نہیں بلکہ عقد ہو جانے کے بعد محض ایک وعدہ اور عاریت کی شکل تھی چنانچہ اس حدیث کے بعض طرق میں یہ الفاظ آئے ہیں قد اعرتک ظہرہ الی المدینۃ۔ جواب نمبر ۳..... یہ تحریم شرط سے قبل کا واقعہ ہے۔

**باب السلم والرهن (صفحہ ۲۵۰)..... الفصل الاول..... وعن ابی**

ہریرہ..... "قوله الظہر یرکب بنفقته اذا کان مرہونا..... مسئلہ خلافیہ..... امام ابوحنیفہؒ و شافعیؒ کے نزدیک مرہون چیز کا نفع دودھ وغیرہ راہن کا حق ہے اور نفقہ بھی اسی کے ذمے ہے اور مرہن کے لئے فائدہ اٹھانا ناجائز ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک مرہن بقدر نفقہ فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ دلائل احناف نمبر ۱..... عن سعید بن المسیب ان رسول اللہ ﷺ قال لا یغلق الرهن الرهن من صاحبه الذي رهنه له غنمه وعليه غرمه (رواہ الشافعی برسلاً مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۵۰) اور ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث متصل بھی مروی ہے۔ نمبر ۲..... اگر مرہن کے لئے نفع اٹھانا جائز ہو تو ربوا لازم آئے گا جو

حرام ہے۔ دلیل حنا بلہ۔ حدیث باب ہے۔

جواب یہ تحریم روایہ سے قلیل پر محمول ہے اور آیت وحدیث دونوں سے منسوخ ہے۔

## باب الغصب والعاریۃ (صفحہ ۲۵۶)..... الفصل الثانی..... وعن امیۃ

بن صفوان عن ابیہ..... قوله بل عاریۃ مضمونہ..... مسئلہ خلافیہ..... امام

ابو حنیفہؒ کے نزدیک عاریۃ امانت ہے تعدی ہو تو ضمان ہے اور بلا تعدی کے ضمان نہیں اور شافعیؒ واحمدؒ کے

ز نزدیک مطلقا ضمان لازم ہے۔ دلائل احناف نمبر ۱..... عن عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ مرفوعا قال

لیس علی المسودع غیر المغل ضمان وليس علی المستعير غیر المغل ضمان (رواہ الدارقطنی و

البیہقی) نمبر ۲..... عن عمرو قال العاریۃ ودیعة لا ضمان علیہا الا ان یعدی (مصنف عبدالرزاق)

دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... مذکورہ احادیث کے قرینے سے یہ مؤول ہے اور

مضمونہ کے معنی موداع و مردودہ کے ہیں جیسا کہ آئندہ حدیث میں ہے العاریۃ موداع باقی اس

حدیث میں آنحضرت ﷺ نے صفوان کی تسلی کے لئے لفظ ضمان بولا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہم ضرور واپس

کریں گے جیسا کہ شی کا ضمان ضروری طور پر دیا جاتا ہے (التعلیق الصبح) جواب نمبر ۲..... صاحب تمہید

کہتے ہیں کہ اس حدیث میں اضطراب ہے چنانچہ بعض طرق میں مضمونہ کے لفظ نہیں بلکہ ایہ ضعیف ہے۔

جواب نمبر ۳..... یہ حدیث تعدی کی صورت پر محمول ہے۔

## باب الشفعة (صفحہ ۲۵۶)..... الفصل الاول..... عن جابرؓ قوله فاذا وقعت

الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة..... مسئلہ خلافیہ شفعہ جوار..... ابو حنیفہؒ کے

ز نزدیک شفعہ جوار ثابت ہے۔ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک ثابت نہیں۔ دلائل احناف نمبر ۱..... عن امی

رافع قال قال رسول اللہ ﷺ العجار احق بشفعۃ جوار احق بشفعۃ (رواہ البخاری، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۵۶)

نمبر ۲..... حدیث جابرؓ مرفوعا العجار احق بشفعۃ ینتظر لہا وان کان غالباً اذا کان طریقہما واحداً

(رواہ احمد وغیرہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۵۷) دلیل جمہور..... حدیث باب ہے۔ جواب..... احادیث

مذکورہ کے قرینے سے اس کا مطلب یہ ہے کہ تقسیم کے بعد شرکت والا شفعہ نہیں گو جوار والا شفعہ ہے۔

الفصل الثالث..... عن عثمان بن عفانؓ قوله ولا شفعة فی بئر ولا فحل

النخل..... مسئلہ خلافیہ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہر غیر منقول چیز میں شفعہ ہے خواہ وہ قابل تقسیم ہو

خواہ نہ ہو اور شافعیؒ وغیرہ کے نزدیک غیر قابل تقسیم چیز میں شفعہ نہیں مثلاً کنواں، چکی، حمام وغیرہ۔



دلیل احناف... عن جابر قال قضی النبی ﷺ بالشفعة فی کل مال یم یقسم (رواہ البخاری مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۵۶) کیوں کہ فی کل مال یم یقسم کا لفظ عام ہے۔ دلیل شوافع... حدیث باب ہے۔  
جواب نمبر ۱..... یہ حدیث موقوف ہے جو مرفوع کے مقابلے میں مرجوح ہے۔

جواب نمبر ۲..... اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کنویں وغیرہ میں شفعہ کرنا لائق و مناسب نہیں۔

## باب المساقات والمزارعة (صفحہ ۲۵۷) ... مسئلہ خلاقیہ... امام ابو حنیفہ کے

نزدیک مساقات و مزارعہ دونوں ناجائز یعنی مکروہ ہیں اور مالک و شافعی کے نزدیک مساقات مطلقاً جائز ہے اور مزارعہ صرف مساقات کے تابع ہو کر جائز ہے نہ کہ مستقلاً بھی اور متابعت کی صورت یہ ہے کہ درختوں کے درمیان جو صاف اور خالی زمین ہو اس میں الگ کام کرنا مشکل ہو۔ امام احمد، اٹلج اور صاحبین کے نزدیک مساقات و مزارعہ دونوں مطلقاً جائز ہیں۔ دلائل احناف نمبر ۱..... عن جابر قال نہی رسول اللہ ﷺ عن المخابرة الی قوله والمخابرة کراء الارض بالثلث والرابع (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۳۶)

نمبر ۲..... عن عبد اللہ بن عمر قال کنا نحابر ولا نری بذلك بأساً حتی زعم رافع بن خدیج ان النبی ﷺ نہی عنها فسرکنا من اجل ذلك (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۵۷)

نمبر ۳..... یہ اجارہ ارض ایک مجہول و معدوم چیز پر ہے جو جائز نہیں۔ دلیل شوافع... یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خیبر کی زمین اور باغات یہود کو بیانی پر دیئے تھے۔ جواب... خیبر کا معاملہ بجائے جزیرہ کے خراج مقاسمہ کے طور پر کیا تھا اور یہود کو نصف پیداوار ان کی محنت کے پیش نظر بطور احسان کے دی جاتی تھی اس کا قرینہ یہ ہے کہ معاملہ خیبر میں کسی بھی حدیث میں مدت کی تعیین ثابت نہیں حالانکہ مزارعہ میں تعیین مدت ضروری ہے دوسرا قرینہ یہ ہے کہ جزیرے کے حکم کے باوجود کسی حدیث سے بھی یہود خیبر سے اس معاملے کے علاوہ جزیرہ لینا ثابت نہیں۔ دلیل حنابلہ... قیس بن مسلم کی روایت ہے جو اسی باب کی فصل ثالث میں آ رہی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ و تابعین کے زمانے میں مزارعہ کا عام رواج تھا۔ جواب... اس وقت ضرورت و مجبوری اور رفع حاجت کی بناء پر فتویٰ دیا گیا تھا اور اب بھی فتویٰ اسی قول پر ہے۔

احادیث نہیں مخبرہ کے تین جوابات نمبر ۱..... یہ احادیث ابتداء پر محمول ہیں اور منسوخ ہیں اور اس کا قرینہ یہ ہے کہ خلفاء کے زمانے میں مزارعہ کا عام رواج تھا۔ نمبر ۲..... نئی مزارعہ صرف اس صورت میں ہے جبکہ کسی خاص قطعہ زمین کی پیداوار کی شرطا کر لی جائے جیسا کہ عن حذلق بن قیس اور عن رافع بن خدیج قال کنا اکثر اهل المدينة حقلاً الخ (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۵۷) والی حدیث سے معلوم ہوتا ہے

نمبر ۳..... نہی مزارعہ کراہت تثنیہ کے لئے یعنی مزارعت کے خلاف ہے جیسا کہ عن عمرؓ و قال قلت لطاؤس الخ (مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۵۷) والی حدیث سے مفہوم ہوتا ہے۔

نمبر ۴..... یہ نہی جہالت بدل کی صورت پر محمول ہے۔

الفصل الثانی..... عن رافع بن خدیج "قوله من زرع فی ارض

قوم بغیر اذنہم فلیس لہ من الزرع شیء ولہ نفقته (صفحہ ۲۵۷) مسئلہ خلاقیہ... اگر

ایک شخص دوسرے کی زمین میں بغیر اجازت کے کاشت کر لے تو اس کی پیداوار ابو حنیفہؒ کے نزدیک بیج والے

کی ہے اور زمین والے کو کرایہ ملے گا۔ امام احمدؒ کے نزدیک پیداوار مالک زمین کی ہے اور بیج والے کے لئے

صرف بیج ہے۔ دلیل احناف..... حضرت مجاہدؒ کی روایت ہے کہ آنحضرتؐ کے زمانے میں چار اشخاص

نے شرکت کی اس طرح کہ ایک کا بیج دوسرے کی محنت تیسرے کی زمین اور چوتھے کے بیل ہوں گے ان کے

بارے میں آنحضرتؐ کا فیصلہ یہ ہے فجعل الزرع لصاحب البذر وجعل لصاحب العمل

اجراً معلوماً وجعل لصاحب الفدان درهماً فی کل يوم والغی الارض فی ذلک

(رواد الطحاوی سند جید مرسل) دلیل حنا بلہ... حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱..... یہ حکم مصلحت بطور سزا کے تھا کیوں کہ زمین اس نے غصب کی تھی اور قرینہ حدیث مذکور ہے۔

جواب نمبر ۲..... علامہ خطابی معالم السنن میں فرماتے ہیں وحديث رافع بن خديج لا يثبت

عند اهل العلم بالحديث اور امام بخاریؒ نے بھی اس کی تضعیف کی ہے کیوں کہ اس میں شریک راوی

منفرد وضعیف ہے۔ جواب نمبر ۳..... اس حدیث میں بیج والے کو پورا خرچ مل رہا ہے نہ کہ صرف بیج

لہذا یہ آپ کی دلیل بھی نہیں بن سکتی۔

باب الاجارة..... الفصل الثالث (صفحہ ۲۵۸) عن عتبة بن النذر

... قوله ان موسى عليه السلام آجر نفسه ثمان سنين او عشرا على عفة

فرجه..... مسئلہ خلاقیہ... اگر کوئی آزاد مرد اپنی عورت کی خدمت پر نکاح کرے اور اس کی خدمت کو بھر

بنائے تو یہ صورت ابو حنیفہؒ کے نزدیک ناجائز ہے اور شافعیؒ کے نزدیک جائز ہے ہاں اگر عورت کے علاوہ کسی

اور شخص کی خدمت کی شرط وہ تو یہ با اتفاق جائز ہے۔ دلائل احناف نمبر ۱... قوله تعالى ان تبغوا

بما سواکم (پارہ ۵) اور بیوی کی خدمت ابتغاء بالمال نہیں۔ نمبر ۲... بیوی کی خدمت میں قلب موضوع

لازم آتا ہے کیونکہ بیوی کو تو خادمہ ہونا چاہیے نہ کہ مخدومہ۔ دلیل شوافع... حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱۔ یہ حکم شریعت موسویہ میں درست تھا لیکن شریعت محمدیہ میں آیت مذکورہ کیساتھ منسوخ ہے۔  
جواب نمبر ۲۔۔۔۔۔ یہاں بیوی کی خدمت نہ تھی بلکہ شعیب علیہ السلام کی خدمت کی شرط تھی اور یہ ہمارے  
نزدیک بھی درست و جائز ہے۔ جواب نمبر ۳۔۔۔۔۔ ممکن ہے کہ اصل مہر خدمت کے علاوہ کوئی اور چیز ہو لیکن  
خدمت کی شرط بطور تبرع و احسان کے ہو۔

**باب احياء الموات والشرب (صفحہ ۳۵۹)۔۔۔۔۔ الفصل الاول۔۔۔۔۔ عن عائشہؓ۔۔۔۔۔ قوله من عمر ارض ليست لاحد فهو احق۔۔۔۔۔ مسئلہ خلافیہ**  
امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک احياء موات میں اذن امام شرط ہے اور ثانی و صاحبین کے نزدیک شرط  
نہیں۔ دلائل احتاف نمبر ۱۔ حدیث ابن عباسؓ مرفوعاً لاحمی الالہ ورسولہ (رواہ البخاری، مشکوٰۃ  
جلد ۳، صفحہ ۲۵۹) یعنی اذن امام کے بغیر ارض موات میں تصرف جائز نہیں۔ نمبر ۲۔۔۔۔۔ عن طاؤس مرسلاً  
دعای الارض للہ ورسولہ ثم ہی لکم منی (رواہ الثانی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۵۹) جواب  
نمبر ۳۔۔۔۔۔ حدیث مشہور لیس للمرء الا ما طاب بہ نفس امامہ (مرقات)  
دلیل شوافع۔۔۔۔۔ حدیث باب ہے۔ جواب۔۔۔۔۔ یہ مطلق ہے لہذا یہ مقید پر محمول ہے۔

**باب العطایا۔۔۔۔۔ الفصل الاول وعن ابی ہریرۃ۔۔۔۔۔ قوله العمری جائزۃ (صفحہ ۲۶۰)۔۔۔۔۔ مسئلہ خلافیہ۔۔۔۔۔ عمری میں تین صورتیں ہیں۔ نمبر ۱۔۔۔۔۔ جس  
میں معمر کے ورثہ کی وراثت کی تصریح ہو مثلاً اعمرتک ہذہ الدار فاذا مت فہی لورثک۔  
نمبر ۲۔۔۔۔۔ جو مطلق ہو مثلاً اعمرتک ہذہ الدار۔ نمبر ۳۔۔۔۔۔ جس میں واپسی کی تصریح ہو مثلاً جعلتها  
لک عمرک فاذا مت عادت الی تو ابو حنیفہؒ و ثانی کے نزدیک تین صورتوں میں مطلقاً ہبہ ہے اور  
واپسی کی شرط باطل ہے لہذا معمر کے مرنے کے بعد اس کے ورثاء لیں گے۔ امام مالکؒ کے نزدیک تینوں  
صورتوں میں مطلقاً تملیک منفعہ ہے لہذا سمر کے موت کے بعد سمر کی طرف واپس ہو گا۔ دلائل جمہور  
نمبر ۱۔۔۔۔۔ عن جابر عن النبی ﷺ قال ان العمری میراث لا ہلہا (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۶۰)  
نمبر ۲۔۔۔۔۔ فصل ثانی و ثالث کی تین احادیث۔ دلیل مالکیہ۔۔۔۔۔ حدیث جابرؓ فاما اذا قال ہی لک  
ما عشت فانہا ترجع الی صاحبہا (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۶۰) جواب۔۔۔۔۔ یہ حضرت جابرؓ کا  
اپنا اجتہاد ہے جو حدیث مرفوعہ کے مقابلے میں مرجوح ہے۔**

**باب۔۔۔۔۔ الفصل الثانی وعن ابن عمر و ابن عباسؓ۔۔۔۔۔ قوله لا یحل**

للرجل ان يعطى عطية ثم يرجع فيها الا الوالد فيما يعطى ولده (صفحہ ۲۶۱).

مسئلہ خلافہ رجوع فی الهبة ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اجنبی کے لئے ہبہ میں رجوع جائز مع الکرہیۃ ہے اور والد کے لئے ناجائز ہے اور شافعیؒ کے نزدیک اس کے برعکس ہے کہ اجنبی کے لئے ناجائز اور والد کے لئے جائز ہے۔ دلائل احناف نمبر ۱ ..... حدیث سرہ بن جندبؓ مرفوعاً اذا كانت الهبة لذی رحم لم يرجع فيها (مشترک حاکم، دارقطنی، بیہقی) نمبر ۲ ..... حدیث ابی ہریرہؓ مرفوعاً الرجل احق بهبته مالم يشب منها (ابن ماجہ والدارقطنی) دلیل شوافع ..... حدیث باب ہے۔

جواب ..... مذکورہ نصوص کی وجہ سے یہ حدیث مؤول ہے کہ لا یسحل نفی جواز کے لئے نہیں بلکہ نفی لیاقت کے لئے ہے اور الا الوالد کے استثناء کا مطلب یہ ہے کہ والد بوقت ضرورت اپنی اولاد کا مال مطلقاً استعمال کر سکتا ہے خواہ وہ مال موہوب ہو یا کچھ اور ہو۔

### باب اللقطة ..... (صفحہ ۲۶۲)

یہاں چار مسائل خلافہ ہیں۔ مسئلہ اولی مدت تعریف لقطة ..... ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک تشہیر کی مدت مقرر نہیں بلکہ وہ مجتہدی بہ کی رائے پر موقوف ہے اور ائمہ ثلاثہ اور امام محمدؒ کے نزدیک قلیل و کثیر دونوں میں ایک سال کی تشہیر ضروری ہے۔ دلیل احناف ..... مسند عبد الرزاق میں حضرت علیؓ کی مرفوع روایت میں تین دن کا اور ابو داؤد میں حضرت ابی بن کعبؓ کی مرفوع روایت میں تین سال کا ذکر آیا ہے۔ دلیل جمہور ..... حدیث زید بن خالدؓ ثم عرفها سنة (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۶۲)

جواب ..... یہاں سال کا ذکر اکثر حالات کے اعتبار سے ہے مسئلہ ثانیہ حکم استعمال لقطة ..... ابو حنیفہؒ، ابن عباسؓ، ابن مبارکؓ، سفیان ثوریؒ کے نزدیک تعریف لقطة کے بعد مالک نہ آئے تو ملقط اگر فقیر ہو تو خود استعمال کر سکتا ہے اور نفی ہو تو اس پر صدقہ کرنا لازم ہے اور شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک ملقط تعریف لقطة کے بعد مطلقاً خود استعمال کر سکتا ہے وان كان غنيا۔ دلیل احناف ..... عن ابی ہریرہؓ ان رسول اللہ ﷺ

سئل من اللقطة فقال ان اللقطة لا يحل شئنا فان جاء صاحبه فليرده اليه وان لم يات فليصدق به (مسند بزار اور دارقطنی) دلیل شوافع ..... عن ابی بن کعبؓ قال وجدت مرة فيها

مانعة ديسار فاتيتم النبي ﷺ الى قوله فان جاء صاحبه فليصدق بها (رواه ابو داؤد) حال نكاح ابی بن کعبؓ مثنی تھے۔ جواب ..... حضرت ابی بن کعبؓ پہلے فقیر تھے چنانچہ صحیح بخاری و صحیح مسلم کی

روایت میں ہے کہ حضرت ابو طلحہؓ نے ابی بن کعبؓ اور حسان بن ثابتؓ دونوں پر بارغیر کا صدقہ کیا تھا لہذا

بعد میں غنی ہو جانے کے احتمال سے استدلال درست نہیں۔ مسئلہ ثالثہ فضالۃ الابل ..... ابو حنیفہؒ کے نزدیک گم شدہ اونٹ کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو تو بکری کی طرح اس کا اتقاط بھی مستحب ہے اور آئمہ ثلاثہؒ کے نزدیک اونٹ کا لقطہ بنانا خلاف اولیٰ ہے۔ دلائل احناف نمبر ۱ ..... ہم اونٹ کو بکری پر قیاس کرتے ہیں۔ نمبر ۲ ..... ابتداء میں لقطے کا حکم صرف بکری کے لئے تھا بعد میں فساد زمانہ کی وجہ سے حضرت عثمانؓ نے اتقاط ابل کا بھی حکم دے دیا۔ دلیل جمہور ..... حدیث زید بن خالد قال فضالۃ الابل قال مالک ولها معها سقاء ها وحذاء ها (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۶۲) جواب ..... اس حدیث سے اتقاط ابل کے ترک کا جواز معلوم ہوتا ہے وجوب ترک معلوم نہیں ہوتا۔ مسئلہ رابعہ لقطہ حرم ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حل و حرم کا لقطہ برابر ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک لقطہ حرم کی دائمی تعریف ضروری ہے اور تمسک و تصدق درست نہیں۔ دلیل احناف ... ابن الممنذ نے عمر بن عباسؓ، عائشہؓ، سعید بن مسیبؓ سے نقل کیا ہے ان حکم لقطۃ مکۃ کحکم سائر البلدان (زجاجۃ المصابیح جلد ۲، صفحہ ۲۰۰) دلیل شوافع ..... عن عبدالرحمن بن عثمان التیمی ان رسول اللہ ﷺ نہی عن لقطۃ الحاج (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۲۶۲) جواب ..... راویت مذکورہ کے قرینے سے یہ امن کے زمانے پر محمول ہے اور اب فساد و نقصان کا اندیشہ ہے لہذا اٹھانے میں فائدہ ہے۔

باب الفرائض ..... الفصل الثانی عن عبد اللہ بن عمروؓ۔ ... قوله لا یتوارث اهل ملتين شتى (صفحہ ۲۶۳) مسئلہ خافیہ ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک غیر مسلم باوجود اختلاف مذہب کے باہم ایک دوسرے کے وارث ہیں مثلاً یہودی، نصرانی، مجوسی وغیرہ اور آئمہ ثلاثہؒ کے نزدیک وہ باہم بھی ایک دوسرے کے وارث نہیں۔ دلیل احناف ..... عن عمرو قال المشرکون بعضهم اولیاء بعض لا یتورثون ولا یورثون (رواہ احمد) دلیل جمہور ..... حدیث باب ہے۔ جواب ..... الکفر ملۃ واحدة کے تحت ملحدین سے مراد اسلام و کفر ہے۔

وعن المقدم ..... قوله والنخال وارث من لا وارث له ..... مسئلہ خلافیہ ..... امام ابو حنیفہؒ و احمدؒ کے نزدیک ذوی الفروض و عصبات نہ ہوں تو ذوی الارحام وراثت کے مستحق ہیں مثلاً ماسوں، خالہ، پھوپھی وغیرہ اور شافعیؒ کے نزدیک وہ وراثت کے حق دار نہیں۔

دلائل احناف۔ نمبر ۱ ..... قوله تعالیٰ وارثوا الارحام بعضهم اولیٰ بعض فی کتاب اللہ (پارہ ۱۱، ص ۲۱۱) نمبر ۲ ..... حدیث باب۔ دلیل شوافع ..... ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ سے پھوپھی اور خالہ

کی وراثت کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا: خبرنی جبرئیل ان لا شیء لهما۔  
جواب نمبر ۱۔ یہ ابتداء پر محمول ہے اور آیت سے منسوخ ہے۔ جواب نمبر ۲۔ اس حدیث کا مطلب  
یہ ہے کہ ذوی القروض اور عصباء کے ہوتے ہوئے ان کو کچھ نہیں ملے گا۔ تم الجلد الاول۔

## کتاب النکاح..... (جلد ۲، صفحہ ۲۶)

یہاں دس مباحث ہیں۔ البحث الاول..... معنی النکاح..... نکاح کے لغوی معنی  
تداخل و ملی جماع جمع ہونے ملنے ملانے کے ہیں اور شرعی تعریف..... یہ ہے ”هو عقد يتحقق  
بالایجاب والقبول علی ملک البضع قصدا بلفظی الماضي“۔

البحث الثانی..... حکم النکاح..... نکاح کے پانچ احکام ہیں۔ نمبر ۱..... ابتلاء زنا کے  
یقین ہو تو فرض ہے۔ نمبر ۲..... تو قان یعنی غلبہ شہوت اور ابتلاء زنا کا ظن و خوف ہو تو واجب ہے۔ نمبر ۳.....  
اعتدال کی حالت ہو جبکہ گناہ کے ابتلاء کا نہ ظن ہو اور نہ یقین ہو تو سنت ہے لیکن ان تینوں صورتوں میں یہ شرط  
ہے کہ حقوق نکاح مثلاً صحبت، نفقہ، مہر کی ادائیگی پر قدرت بھی حاصل ہو۔ نمبر ۴..... اگر عورت پر ظلم اور عدم  
ادائیگی حقوق کا یقین ہو تو حرام ہے۔ نمبر ۵..... ان دونوں چیزوں کا ظن و خوف ہو تو مکروہ ہے۔

البحث الثالث..... رکن النکاح..... وہ ایجاب و قبول ہے بلفظ الماضي۔

البحث الرابع..... لفظ النکاح..... تزویج، تزویج، نکاح اور ہر وہ لفظ جو تملیک عین فی الحال پر دال

ہو مثلاً بیع، شراء، ہبہ، صدقہ وغیرہ ہر ایسا لفظ نکاح میں استعمال ہو سکتا ہے نہ کہ وہ الفاظ جو اجارہ، عاریہ، اباحت

و وصیت پر دال ہوں۔ البحث الخامس..... شرائط النکاح..... وہ چار ہیں۔ نمبر ۱..... عاقدین

میں سے ہر ایک اصلہ یا وکالۃ یا دلالت دوسرے کے لفظ سے۔ نمبر ۲..... ایسے دو گواہوں کا موجود ہونا جو آزاد

عاقل، بالغ مسلمان ہوں۔ نمبر ۳..... گواہوں کا اجتماعی طور پر متماکسین میں سے ہر ایک کے الفاظ کا سننا اگر

دونوں نے صرف ایک کے الفاظ کو سنایا ایک گواہ نے ایک طرف کے اور دوسرے گواہ نے دوسری طرف کے لفظ

سے یا دونوں نے متفرقاً سنایا یہ نکاح شرعاً درست نہ گا۔ نمبر ۴..... محل نکاح یعنی مکوٰحہ انسان ہو عورت ہو مشرکہ

نہ ہو حرکات میں سے نہ ہو۔

البحث السادس..... مقاصد نکاح..... بڑے مقاصد تین ہیں۔ نمبر ۱..... بقائے

نسل انسانی۔ نمبر ۲..... حفظ انساب۔ نمبر ۳..... خانگی زندگی کا استحکام

البحث السابع..... مستحبات نکاح..... یہ چھ ہیں۔ (۱)..... اعلان و تشہیر (۲)..... خطبہ

نکاح (۳) مسجد میں ہونا (۴) ... جوہ کے دن میں ہونا (۵) ..... گواہوں کا عادل ہونا (۶) .....  
مطلوبہ کی رویت بشرطیکہ شہوت سے امن ہو اور بد نظری مقصود نہ ہو.....

**البحث الثامن** ..... فوائد و مصالح نکاح .... بے شمار ہیں جن میں صرف پانچ یہ ہیں۔

(۱) صنف نازک کی ضروریات زندگی کا انتظام (۲) مرد و عورت کی عزت کی حفاظت (۳) اولاد صالحہ کا عطا ہونا (۴) نکاح کے سبب سے اقارب کی صلہ رحمی (۵) اس کی وجہ سے انفاق فی سبیل اللہ کی توفیق ہوتی ہے۔

**البحث التاسع** ..... اوصاف منکوحہ .... یہ آٹھ ہیں (۱) ..... دینداری (۲) ..... قلت

مہر (۳) ..... حسن صورت (۴) ..... حسن سیرت و اخلاق (۵) ..... ولود و ودود ہونا (۶) ..... بکارت

(۷) ..... نسبی شرافت (۸) ..... بیوی کا صحت مند اور کم عمر ہونا۔

**البحث العاشر** ..... مسئلہ خلا فیہ ..... حالت اعتدال میں نکاح امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک

سنت مؤکدہ ہے اور نقلی عبادت سے افضل ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اس صورت میں نکاح مباح ہے اور نقلی

عبادت نکاح سے افضل ہے۔ دلائل احناف نمبر ۱ ..... بجز یحییٰ و عیسیٰ علیہما السلام کے اور تمام انبیاء نے

نکاح کیا ہے۔ جیسا کہ ایوب کی مرفوع حدیث ہے اربع من سنن المرسلین الحیاء والتعطر

والمسواک والنکاح (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ جلد ۱، صفحہ ۳۳) اور عیسیٰ علیہ السلام بھی نزول کے بعد نکاح

کریں گے اور حضور ﷺ نے بھی متعدد نکاح فرمائے اگر نقلی عبادت افضل ہوتی تو انبیاء علیہم السلام افضل کو

اختیار فرماتے۔ نمبر ۲ ..... کوئی عبادت ایسی نہیں جو آدم علیہ السلام سے لے کر اب تک شروع رہی اور پھر

جنت میں بھی باقی ہو۔ سوائے نکاح و ایمان کے۔ دلیل شواہع ..... یہ ہے کہ یحییٰ علیہ السلام نے نکاح نہیں

کیا اور قرآن نے ان کی یہ صفت بطور مدح بیان کی ہے چنانچہ فرمایا و سیدوا حصورا و نبیا من الصالحین

(پارہ ۳) حصور اس کو کہتے ہیں جو باوجود قدرت کے عورتوں سے جدا رہے۔

جواب نمبر ۱ ..... یہ شریعت من قبلنا کا حکم ہے جواب منسوخ ہے لہذا حضور ﷺ کی سنت رائج ہے۔

جواب نمبر ۲ ..... یہ حکم عام نہ تھا بلکہ یحییٰ علیہ السلام کے خاص احوال تھے مثلاً مجاہدہ نفس کے ذریعے شہوت نفس کا

مغلوب کرنا یا طلب رزق حلال کے لئے فارغ نہ ہونا وغیرہ ذلک اس لئے ان کے حق میں حضور ہونا افضل تھا۔

**باب الولی فی النکاح واستیذان المرأة** ..... (جلد ۲، صفحہ ۲۷)

یہاں دو مسائل خلا فیہ ہیں۔ مسئلہ اولیٰ ولایت اجبار ..... یعنی کیا ولی عورت کی اجازت درضا کے

بغیر اس کا نکاح کرا سکتا ہے یا نہیں؟ تو ولایت اجبار کی علت ابو حنیفہؒ کے نزدیک صغر اور شافعیؒ کے نزدیک

بکارت ہے تو عورتوں کی چار صورتیں ہوں گی۔ نمبر ۱..... باکرہ صغیرہ۔ اس پر بالاتفاق ولایت اجبار ہے۔ نمبر ۲..... ثیبہ بالغہ۔ اس پر بالاتفاق ولایت اجبار نہیں۔ نمبر ۳..... ثیبہ صغیرہ۔ اس پر احناف کے نزدیک ولایت اجبار ہے اور شوافع کے نزدیک نہیں۔ نمبر ۴..... باکرہ بالغہ۔ اس پر نمبر ۳ کے برعکس شوافع کے نزدیک ولایت اجبار ہے لیکن احناف کے نزدیک نہیں۔.....

دلائل احناف نمبر ۱..... حدیث ابی ہریرۃؓ مرفوعاً لا تنکح البکر حتی تستاذن (متفق علیہ، مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۷۰) اس حدیث میں البکر عام ہے مگر باکرہ صغیرہ پر بالاتفاق ولایت اجبار ہے معلوم ہوا کہ یہاں باکرہ بالغہ مراد ہے جس پر ولایت اجبار نہیں اور یہ مذہب شوافع کے خلاف ہے۔ نمبر ۲..... عن ابن عباسؓ قال ان جاریۃ بکرا انت رسول اللہ ﷺ فلذکرت ان اباہا زوجها وہی کارہۃ فخیرها النبی ﷺ (رواہ ابوداؤد، مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۷۱) یہ عورت باکرہ صغیرہ نہیں تھی ورنہ آپ اس کو باپ کے لئے ہوئے میں اختیار فرمادیتے بلکہ یہ باکرہ بالغہ تھی جس پر ولایت اجبار حاصل نہ تھی بلکہ صحبت نکاح کے لئے اس کی اجازت درضا شرط تھی اس لئے آپ نے اس کو اختیار نکاح دے دیا۔

دلائل شوافع نمبر ۱..... حدیث لا تنکح الایم حتی تستامر۔ نمبر ۲..... حدیث الایم احق بنفسھا من ولیھا کیوں کہ ایہم کے معنی ثیبہ کے ہیں اور یہ مطلق ہے معلوم ہوا کہ ثیبہ صغیرہ پر بھی ولایت اجبار نہیں اور یہ احناف کے خلاف ہے۔ نمبر ۳..... عن خنساء بنت خزام ان اباہا زوجها وہی ثیب فکرمھ ذلک فانت رسول اللہ ﷺ فرد نکاحھا (رواہ البخاری، مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۷۰)

دلائل ثلاثہ کا مشترکہ جواب..... یہ تینوں احادیث ثیبہ بالغہ پر محمول ہیں اس کا ایک قرینہ یہ ہے کہ حدیث اول میں حتی تستامر کے الفاظ ہیں جن سے معلوم ہوا کہ ثیبہ سے صریح اذن لینا شرط ہے حالانکہ ثیبہ صغیرہ سے صریح اذن بوجہ کثرت حیاء کے مشکل ہے دوسرا قرینہ یہ ہے کہ اس سے اگلے جملے ولا تنکح البکر میں بالاتفاق باکرہ بالغہ مراد ہے تو اسی طرح یہاں بھی ثیبہ بالغہ مراد ہے اور ثیبہ بالغہ پر ہمارے نزدیک بھی ولایت اجبار نہیں۔ مسئلہ ثانیہ نکاح امرأہ بغیر اذن ولی..... امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ولی کی اجازت کے بغیر بالغہ عورت کا از خود نکاح کرنا جائز ہے البتہ غیر کفو میں ولی کو اعتراض کا حق حاصل ہے یہ ظاہر روایت ہے اور حسن کی روایت یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح کرنا باطل ہے اور فتویٰ بھی اسی پر ہے اور شافعی، احمد، صاحبین کے نزدیک یہ نکاح مطلقاً یعنی کفو میں بھی ناجائز ہے۔ دلائل احناف نمبر ۱..... قولہ تعالیٰ حتی تنکح زوجاً غیرہ اور ان ینکحن ازواجھن اور فلا جناح علیکم فیما فعلن فی انفسھن (پارہ ۲) ان



آیات میں نکاح کا اسناد عورتوں کی طرف ہے اور اسناد میں حقیقت اسناد الی الفاعل ہے معلوم ہوا کہ عورتوں کو اپنے نکاح کا اختیار حاصل ہے۔ نمبر ۲..... حدیث ابن عباسؓ مرفوعاً الایم احق بنفسها من ولیها (رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۷۰) شواہد کی دلیل اول .... حدیث ابی موسیٰؓ مرفوعاً لا نکاح الا بولی (رواہ احمد وغیرہ، مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۷۰)

جواب..... دلائل مذکورہ کے قرینے سے یہ حدیث صغیرہ یا مجنونہ یا باندی کے نکاح پر یا غیر کفو پر محمول ہے۔  
دلیل ثانی .... حدیث عائشہؓ مرفوعاً ایما امرأۃ نکحت نفسها بغیر اذن ولیها فکاحها باطل (رواہ احمد وغیرہ، مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۷۰) جواب..... اس حدیث کی راویہ حضرت عائشہؓ نے خود اپنی بھتیجی حضرت بنت عبد الرحمنؓ کا نکاح اپنے بھانجے عروہ بن زبیرؓ سے کر دیا جبکہ عبد الرحمنؓ جو اپنی لڑکی کے ولی تھے شام گئے ہوئے تھے۔ حضرت عبد الرحمنؓ نے واپس آ کر ناگواری کا اظہار بھی کیا لیکن نکاح کو برقرار رکھا (طحاوی، موطا مالک) اور جب راوی کا عمل اپنی روایت کے خلاف ہو تو وہ نسخ یا تاویل کی دلیل ہوتا ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ حدیث منسوخ ہے یا صغیرہ وغیرہ پر محمول ہے۔ دلیل ثالث..... حدیث ابی ہریرہؓ مرفوعاً لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها فان الزانیۃ ہی التي تزوج نفسها (رواہ ابن ماجہ، مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۷۱) جواب..... دلائل مذکورہ کے قرینے سے یہ نئی تزیہی ہے کیوں کہ یہ عورت کی حیاء کے بھی خلاف ہے اور نقصان عقل کے سبب اس کی مصلحت کے بھی خلاف ہے باقی فان الزانیۃ الخ والی عبارت کی تاویس یہ ہے کہ جب عورت کسی سے بغیر گواہوں کے یا غیر کفو میں نکاح کرے گی تو وہ نکاح باطل ہوگا اور عورت زانیہ ہوگی۔

### باب اعلان النکاح والخطبة والشرط..... (جلد ۲، صفحہ ۲۷۱)

الفصل الاول وعن ابن عمر..... ان رسول اللہ ﷺ نہی عن الشغار..... مسئلہ شغار..... وہ یہ ہے کہ ایک شخص اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح دوسرے شخص سے اس شرط پر کرے کہ وہ دوسرا شخص بھی اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح پہلے شخص سے کرے اور مہر کسی کی جانب سے نہ ہو بلکہ ہر عورت کا وضع گویا دوسری کا مہر ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایسا نکاح ہو جاتا ہے مگر مہر مثل واجب ہوگا اور شافعیؒ و مالکؒ کے نزدیک سرے سے نکاح ہی باطل ہے۔ دلائل احناف۔ نمبر ۱..... یہ نکاح اس نکاح کے مثل ہے جس میں تیسہ مہر فاسد ہو مثلاً شراب وغیرہ پر نکاح کرنا اور ایسی صورت میں نکاح بالاتفاق صحیح ہو جاتا ہے اور مہر مثل واجب ہوتا ہے تو اسی طرح یہاں بھی ہے۔ نمبر ۲..... حضرت عطاء بن شہابؓ زہریؒ محمول اور سفیان ثوریؒ سے منقول ہے عقد النکاح علی الشغار جائز ولکل واحدة منها صدق مثله



جواب ..... یہاں استمتاع کے لغوی معنی نفع حاصل کرنے کے مراد ہیں اور یہ معنی نکاح صحیح میں پائے جاتے ہیں اور متعہ اصطلاحی مراد نہیں اس کا قرینہ علاوہ دلائل مذکورہ کے یہ ہے کہ اس سے پہلے محصنین غیر مسافحین کے لفظ آئے ہیں کہ نکاح سے مقصود پاكدامنی ہو شہوت رانی نہ ہو حالانکہ متعہ کا بڑا مقصد قضاء شہوت ہے لہذا وہ ممنوع ہے۔ دلیل ثانی ..... حضرت ابن عباسؓ سے متعہ کا جواز منقول ہے۔

جواب ..... حضرت ابن عباسؓ ابتداء عدم علم نسخ کی بناء پر جواز متعہ کے قائل تھے بعد جب متعہ کے نسخ کا علم ہوا تو رجوع فرمایا جیسا کہ مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۷۳ کی حدیث ابن عباسؓ سے واضح ہے حتیٰ اذا انزلت الآية الا علیٰ ازواجہم او ما ملکت ایمانہم قال ابن عباسؓ فكل فرج سواهما فهو حرام (رواہ الترمذی) اور ابن عباسؓ کے عدم علم کی وجہ یہ تھی کہ آنحضرت ﷺ نے فتح مکہ کے بعد ابن عباسؓ کو مستورات اور بچوں کے ساتھ مدینے بھیج دیا تھا اور حرمت متعہ کا اعلان ان کی غیبت میں ہوا اس کے بعد صرف دو سال ابن عباسؓ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں رہے اور اس عرصے میں مجھے کا کوئی قائل ذکر واقعہ پیش نہ آیا اس لئے ابن عباسؓ اولاً اضطراب اور سفر کی حالت میں جواز متعہ کے قائل تھے لیکن پھر جب خلافت فاروقی میں اس مسئلے کی بحث چلی اور حرمت متعہ کی آیت وحدیث کی طرف آپ کی توجہ مبذول کرائی گئی تو رجوع فرمایا۔ دلیل ثالث ..... بعض روایات میں ہے کہ مجھے کو حضرت عمرؓ نے حرام کیا ہے۔

جواب نمبر ۱ ..... متعہ کی حرمت نصوص مذکورہ سے ہوئی تھی مگر حضرت عمرؓ نے اس حرمت کی تشہیر کی تھی۔  
جواب نمبر ۲ ..... سنن ابن ماجہ میں تصریح ہے کہ حضرت عمرؓ کی ممانعت حدیث نبوی سے تھی نہ کہ اپنے اجتہاد سے۔ دلیل رابع ..... مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۷۳ کی حدیث ابن مسعودؓ سے بھی جواز متعہ معلوم ہوتا ہے۔  
جواب نمبر ۱ ..... یہ روایت غزوہ اور جہاد کے ساتھ متعہ کے خلاف مطلقاً ہر حال میں مجھے کے قائل ہیں۔  
جواب نمبر ۲ ..... یہ روایت زمانہ قبل از نسخ پر محمول ہے۔

جواب نمبر ۳ ..... حافظ ابن حجر بروایت اسمعیلی حضرت ابن مسعودؓ سے نقل کرتے ہیں ففعله ثم مرق ذلک لہذا ابن مسعودؓ کے یہاں بھی اب متعہ حرام ہے۔

جواب نمبر ۴ ..... بصورت تسلیم یہ ابن مسعودؓ کا تفر و اور ذاتی خیال ہے جو غیر معتبر ہے۔

دلیل خامس ..... صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ امام مالکؒ کے نزدیک متعہ جائز ہے۔

جواب نمبر ۱ ..... یہ صاحب ہدایہ کا تسامح ہے کیوں کہ خود امام مالکؒ نے مؤطا میں حرمت متعہ کی روایات ذکر کی ہیں اور فقہ مالکی کی کتابوں میں بھی حرمت متعہ کی واضح تصریحات موجود ہیں۔

جواب نمبر ۲..... یہ مضمون کسی شیعی کی طرف سے ہدایہ میں درج ہے اور صاحب ہدایہ اس سے بری ہیں۔  
**باب المحرمات**..... الفصل الاول وعن اہ الفضل، قوله لا

تحرم الرضعة او الرضعتان..... مسئلہ خلافیہ..... ابو حنیفہ و مالک اور جمہور تابعین و ائمہ کے نزدیک مطلق رضاعت موجب حرمت ہے ابو عبیدہ، ابو ثور اور اہل ظاہر کے نزدیک... تین رضعات

موجب حرمت ہیں کم نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک پانچ رضعات موجب حرمت ہیں کم نہیں۔  
 دلائل احشاف نمبر ۱..... قوله تعالى و امهتکم الّتی ارضعنکم (۴۰) کیوں کہ یہ آیت مطلق ہے۔

نمبر ۲... ان علیا و ابن مسعود کانا یقولان یحرم من الرضاع قلیله و کثیره (نسائی)  
 دلیل اہل ظاہر حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... کتاب اللہ کے مقابلے میں خبر واحد مرجوح ہے۔

جواب نمبر ۲..... نصوص مذکورہ سے یہ حدیث منسوخ ہے جیسا کہ ابن عباسؓ سے منقول ہے۔  
 دلیل شوافع..... حضرت عائشہؓ کی آئندہ حدیث ہے ثم نسخن بن خمس، معلومات الخ۔ (ایک نسخہ

میں رضعات ہے)

جواب..... پہلے عشر رضعات معلومات پھر خمس رضعات معلومات کا حکم نازل ہوا اسکے بعد یہ بھی مذکورہ مطلق

آیت سے منسوخ ہو گیا تو جن حضرات کو منسوخیت کا علم نہ ہوا وہ اسی طرح پڑھتے رہے اور یہی مطلب ہے

فتوویٰ رسول اللہ وہی فی ما یقرأ من القرآن کہ خمس رضعات کی تلاوت کا نسخ آنحضرت ﷺ کی وفات

سے اس قدر قریب واقع ہوا ہے کہ بعض کو اس نسخ کا علم ہی نہ ہوسکا اور وہ بدستور پڑھتے رہے اگر یہ تاویل نہ کریں

تو لازم آئے گا کہ قرآن میں آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد تغیر آ گیا ہو جو وائالہ لحظون کے خلاف

ہے۔

**الفصل الثانی**..... وعن ابن عمرؓ..... قوله امسک اربعاً و فارق

سائرهن..... مسئلہ خلافیہ... اگر کسی کافر کے نکاح میں چار سے زائد عورتیں ہوں یا دو بیٹن ہوں اور

وہ مرد اور تمام عورتیں مسلمان ہو جائیں تو شیخین، ابراہیم حنفی، ثناء کے نزدیک اگر پہلے نکاح اکٹھے ہوئے تھے تو

سب باطل ہیں اب از سر نو نکاح کرے اور اس کو انتخاب کا حق حاصل ہوگا اور اگر ترتیب وار ہوئے ہوں تو پہلے

چار صحیح ہیں باقی باطل ہیں علیٰ ہذا پہلی بہن کا نکاح صحیح ہے اور دوسری کا باطل ہے۔ لیکن آئمہ ثلاثہ اور امام نمبر ۲ کے

ز نزدیک دونوں صورتوں میں انتخاب کا اختیار حاصل ہے۔ دلیل شیخین..... یہ ہے کہ نکاح کے مسائل میں

مسلمانوں کی طرح کفار بھی مکلف ہیں اور مسلمان کا بالاتفاق یہی حکم ہے لہذا کافر کا بھی یہی حکم ہوگا۔

دلیل جمہور..... احادیث باب ہیں۔ جواب نمبر ۱..... طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ نکاح نزول شریعت سے قبل کے ہیں جبکہ جمع بین النحس اور جمع بین الاختین جائز تھی تو اس صورت میں یہ تمام عقد صحیح تھے لہذا تحریم کے بعد انتخاب کا حق حاصل ہوگا۔

جواب نمبر ۲..... ممکن ہے کہ یہ نکاح اکٹھے ہوئے ہوں اور تخیر و انتخاب عقد جدید کے ساتھ ہو۔

و عن ابن عباسؓ..... قال اسلمت امرأة الخ..... مسئلہ خلافیہ..... ابوحنیفہؒ، ابراہیم نخعیؒ، صاحبینؒ کے نزدیک اختلاف دارین موجب فرقت ہے دوسرے آئمہ کے نزدیک نہیں بلکہ ان کے یہاں عورت کا قیدی ہونا موجب فرقت ہے خواہ اختلاف دارین ہو یا نہ ہو۔

والا نکل احناف۔ نمبر ۱..... مہاجرات کے متعلق ارشاد خداوندی ہے لا ھن حل لھن ولا ھن یحلون لھن (پارہ ۲۸) اس آیت سے معلوم ہوا کہ عورت کا مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آ جانا موجب فرقت ہے۔

نمبر ۲..... حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ ان النبی ﷺ رد ابنتہ علی ابی العاص بمہر جدید و نکاح جدید (رواہ الترمذی) اس سے معلوم ہوا کہ اختلاف دارین موجب فرقت ہے ورنہ نکاح جدید کی ضرورت نہ ہوتی۔ جمہور کی دلیل اول..... احادیث باب ہیں کہ باوجود اختلاف دارین کے آنحضرت ﷺ نے فرقت واقع نہیں کی بلکہ نکاح اول کو برقرار رکھا۔

جواب..... حضرت صفوانؓ کی حدیث میں بتایں دارین ثابت نہیں کیوں کہ صفوانؓ کو مرقاء السفن سے واپس لایا گیا تھا جو مکہ کے توابع میں سے ہے اسی طرح حضرت عکرمہؓ سائل تک پہنچے تھے جو حدود مکہ میں داخل ہے کذا ذکرہ العلامة الواقدی فی تاریخہ۔ لہذا بتایں دارین نہ پایا گیا۔ دلیل ثانی..... حضرت ذہبؒ کے متعلق ایک روایت میں ہے انہ ﷺ رد ابنتہ علی ابی العاص بالنکاح الاول۔ اس سے معلوم ہوا کہ اختلاف دارین موجب فرقت نہیں ورنہ نکاح جدید کی ضرورت ہوتی۔

جواب نمبر ۱..... چونکہ عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ کی مذکورہ بالا حدیث میں نکاح جدید کی تصریح ہے لہذا یہ مؤول ہے کہ نکاح اول کی رعایت کی وجہ سے نکاح جدید کر دیا۔ معلوم ہوا کہ اختلاف دارین موجب فرقت ہے۔ (مرقات) جواب نمبر ۲..... رد بالنکاح الاول والی حدیث ابن عباسؓ کی ہے جس کی سند میں ابن اخیوت اور داؤد بن حصین ضعیف ہیں۔ جواب نمبر ۳..... ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں کہ بصورت صحت یہ نزول شریعت سے قبل کا حکم ہے اور منسوخ ہے کیوں کہ بعد العدة کوئی بھی رد بالنکاح الاول کا قائل نہیں۔

باب... الفصل الاول عن عروۃ عن عائشہؓ (جلد ۲، صفحہ ۲۷۶)..... قولہ

وکان زوجها عبداً..... مسئلہ خلاقیہ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک معتقہ کو خیار عتق مطلقاً ملتا ہے خواہ اس کا خاوند غلام ہو یا آزاد ہو۔ لیکن آئمہ ثلاثہؒ کے نزدیک خیار عتق صرف غلام ہونے کی صورت میں ملتا ہے۔ دلائل احناف نمبر ۱..... عن الاسود ان عائشہ اشترت بربرة لتعتقها الی قولہ قال الاسود وکان زوجها حراً (بخاری و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ) نمبر ۲..... صحیح مسلم میں عبد الرحمن بن قاسم سے بھی حرمت کی روایت آئی ہے۔ دلیل آئمہ ثلاثہؒ..... حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱..... حضرت عائشہؓ کے شاگرد اسودؒ اور عبد الرحمنؒ سے صرف حریت کی روایت ہے اور عروہؒ سے حرمت اور عبدیت دونوں کی روایت ہے نیز حریت کا ذکر صحاح ستہ میں ہے و نیز حریت میں ایک زیادتی کا اثبات ہے اور ثبت مقدم ہوتا ہے۔ لہذا حریت کی روایت رائج ہے۔

جواب نمبر ۲..... حدیث باب مطلب یہ ہے کہ مغیث بد صورتی میں غلام کی مانند سیاہ تھا یا وہ پہلے غلام تھا۔ فائدہ..... اگر زوجین اکٹھے آزاد ہوں یا صرف خاوند آزاد ہو تو پھر عورت کے لئے خیار عتق نہیں ہے۔

## باب الصدق..... (جلد ۲، صفحہ ۷۷۷) الفصل الاول عن سهل بن

سعد... قوله 'فالتمس ولو خاتماً من حديد'..... مسئلہ خلاقیہ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اقل مہر دس درہم ہے یعنی دو تولہ ساڑھے سات ماشہ چاندی اور شافعیؒ کے نزدیک حد مقرر نہیں بلکہ جو چیز بیع میں شمن بن سکتی ہے وہی چیز نکاح میں مہر بن سکتی ہے۔ دلیل احناف..... قوله 'تعالیٰ قد علمنا ما فرضنا علیہم فی ازواجہم' (پارہ ۲۲) معلوم ہوا کہ خاوند کے ذمے مہر شرطاً مقرر ہے لیکن وہ مجمل ہے اور اس کی تفصیل حدیث جابرؓ میں ہے لا مہر اقل من عشرة دراهم (الدارقطنی و البیہقی) دلیل شوافع..... حدیث باب ہے۔

جواب..... نصوص مذکورہ کے قرینے سے یہ حدیث رخص یعنی نقد مہر پر محمول ہے کیوں کہ اس وقت یہ عرف تھا کہ بہر کی کچھ مقدار عورت کی تالیف و تطیب قلب کے لئے فوری طور پر

دے دیتے تھے چنانچہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں ان علیاً لما تزوج فاطمة بنت رسول اللہ ﷺ اراد ان یدخل بہا فمنعه رسول اللہ ﷺ حتی یعطیہا شیئاً فقال یا رسول اللہ لیس لی شیء فقال لہ النبی ﷺ اعطیہا درعک فاعطاہا درعہ ثم دخل بہا (ابوداؤد و الترمذی) حالانکہ حضرت فاطمہؓ کا مہر پانچ سو درہم تھے یعنی ایک سیر دس چھٹا تک، ایک تولہ، تین ماشہ چاندی۔

بقولہ 'قد زرجتکھا بما معک من القرآن'..... مسئلہ خلاقیہ..... امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تعلیم

قرآن کا مہر بنانا درست نہیں اور ثنائی کے نزدیک درست ہے۔

دلیل احناف۔ قولہ 'تعالیٰ ان تبتغوا باموالکم' (پارہ ۵) اور ظاہر ہے کہ تعلیم قرآن مال نہیں۔

دلیل شوافع۔۔۔۔۔ حدیث باب ہے۔ جواب نمبر ۱۔۔۔۔۔ بمعاً معک میں باء عوض کی نہیں بلکہ ہیئت کی ہے

کہ تیری قرآن دانی کی وجہ سے یہ عقد کیا جا رہا ہے باقی مہر ان صحابی کے ذمے دین ہو گا یا عورت نے معاف کر

دیا گا اس کی نظیر یہ ہے کہ ابو طلحہؓ کے اسلام کی وجہ سے ام سلیمؓ سے ان کا نکاح کیا گیا اور ان کے اسلام کی وجہ سے

ام سلیمؓ نے مہر معاف کر دیا تھا اس کا ذکر باب کی آخری حدیث میں ہے۔

جواب نمبر ۲۔۔۔۔۔ اگر تعلیم قرآن کو مہر بنانا تسلیم کر لیں تو پھر یہ ان صحابی کی خصوصیت تھی جیسا کہ حدیث نعمانؓ

میں ہے قال ان رسول اللہ ﷺ زوج امرأة علی سورة من القرآن ثم قال لا یكون لاحد

بعدک مہرا (سنن سعید بن منصور مرسلا)

باب القسم۔۔۔۔۔ الفصل الاول۔۔۔۔۔ (جلد ۲، صفحہ ۲۷۹)

وعن ابی قلابۃ عن انسؓ۔۔۔۔۔ قال من السنة اذا تزوج الرجل البکر

علی الثیب اقام عندها سبعا وقسم الخ۔۔۔۔۔

مسئلہ خلا فیہ۔۔۔۔۔ ابو حنیفہؒ کے نزدیک متعدد بیویوں میں باریوں کی مساوات فرض ہے ثیبہ، باکرہ، قدیمہ،

جدیدہ کا کوئی فرق نہیں اور آئمہ ثلاثہ کے نزدیک نکاح جدید کے بعد باکرہ کے لئے سات دن اور ثیبہ کے لئے

تین دن زائد ہوں گے اور پھر یاری شروع ہوگی۔

ولاکل احناف نمبر ۱۔۔۔۔۔ قولہ 'تعالیٰ فان خفتم الا تعدلوا فواحدة او ما ملکت ايمانکم' (پارہ ۲)

علیٰ هذا فصل ثانی کی دونوں احادیث ان نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ عدل مطلقاً فرض ہے۔

نمبر ۲۔۔۔۔۔ عن ابی بکر بن عبد الرحمن ان رسول اللہ ﷺ حين تزوج ام سلمة واصبحت

عنده الی قولہ ان شئت سبت عندک و سبت عند من وان شئت ثلثت عندک و حوت

(رواہ مسلم، مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۷۹) دلیل آئمہ ثلاثہ۔۔۔۔۔ حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱۔۔۔۔۔ خبر واحد کے مقابلے میں کتاب اللہ رائج ہے۔

جواب نمبر ۲۔۔۔۔۔ نصوص مذکورہ کے قرینے سے اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نکاح جدید کے بعد ابتداء

جدیدہ سے کرے کہ باکرہ کے پاس سات راتیں اور ثیبہ کے پاس تین راتیں گزارے اور پھر دوسری عورتوں

کے پاس بھی اتنا ہی ٹھہرے، ہر حال یہ ترجیح اولیت و ابتداء میں ہے نہ کہ زیادتی ایام میں۔

## باب الخلع و الطلاق الفصل الثانی ..... (جلد ۲، صفحہ ۲۸۳)

وعن عائشة، قوله، لا طلاق ولا عتاق في اغلاق. مسأله خلافیه۔ ابوحنیفہؒ

کے نزدیک حالت اکراہ میں طلاق واقع ہو جاتی ہے اور شافعیؒ کے نزدیک واقع نہیں ہوتی۔

ولیل احناف عن صفوان بن عمرو الطائی قال ان امرأة كانت تبغض زوجها فوجدته نائماً

فاخذت مشفرة وجلست على صدره ثم اكرهته وقالت لتطلقني ثلاثاً او لا ذبحنك فاشدها

الله فابت فطلقها ثلاثاً ثم اتى رسول الله ﷺ فسأله عن ذلك فقال رسول الله ﷺ لا قيلولة

في طلاق (رواه محمد بن اسنادہ والعقيلي في كتابه) ولیل شوافع۔ حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱..... اغلاق کے معنی جنون کے ہیں۔

جواب نمبر ۲۔ ابو داؤد میں یہ روایت لا طلاق فی غلاق کے لفظ سے مروی ہے اور غلاق کے تفسیر ابو داؤد نے

اپنے ظن کے مطابق غضب سے کی ہے حالانکہ صحیح تفسیر جنون ہے لہذا اضطراب کی وجہ سے یہ حدیث قابل استدلال

نہیں بلکہ مرجوح ہے۔

جواب نمبر ۳..... یہ حدیث اکراہ علی الکفر کی صورت پر محمول ہے کہ اس صورت میں اظہار کفر سے اس کی بیوی

پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔

## باب المطلقة ثلاثاً ..... (جلد ۲، صفحہ ۲۸۴)۔۔۔

انصار بعد اور جمہور سلف و خلف کے نزدیک اکٹھی تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں مثلاً انت طالق

ثلاثاً۔ بعض اہل ظاہر کے نزدیک صرف ایک طلاق واقع ہوتی ہے اور شیعہ کے نزدیک ایک بھی نہیں ہوتی۔

والا ل۔ جمہور نمبر ۱..... عن سهل بن سعد الساعدي قال ان عويمر العجلاني قال يا رسول

الله ارايت رجلا الى قوله فطلقها ثلاثاً (متفق عليه، مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۸۵)

نمبر ۲..... عن ركانة ابن عبد يزيد انه طلق امرأته سهيمة البتة الى قوله فقال رسول الله

ﷺ والله ما اردت الا واحدة (رواه ابو داؤد والترمذي وابن ماجه والداري، مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۸۴) معلوم

ہوا کہ کرتین کی نیت بھی صحیح تھی ورنہ آپ ایک کا سوال نہ فرماتے۔

نمبر ۳..... عن ابن عمر قال قلت يا رسول الله ارايت لو اني طلقته ثلاثاً كان يحل لي ان

اراجعها قال لا فقال اذا قد عصيت ربك وبانت منك زوجتك (الدارقطني والبيهقي وابن ابی شيبه)

نمبر ۴..... مسلم کی روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں تین طلاقوں کے وقوع کا فیصلہ کیا



تو اس پر کسی عیب کی نگاہ نہ ہوگی۔ لہذا اس پر صحابہ کا اجماع ہے۔ چنانچہ علامہ ارطال فرماتے ہیں  
وانجمیعوا علی وجہ نکاح (مؤید المآلک جلد ۴ صفحہ ۲۳۱)

دلیل ائمہ صحابہ عن ابن عباسؓ فان انما كانت الطلاق علی عهد رسول اللہ ﷺ و اسی  
بکر و مستین من عداہم عمر طلاق الثالث واحدة فقال عمران الناس لقد استعجلوا فی امر  
کان لہم فیہ نعمة فقلوا تعصینا علیہم فامضی علیہم (رواہ مسلم)

جواب۔ علامہ نووی اور حضرت شاد ولی اللہ دہلوی کے قول بخلاف اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ  
ابتداء میں امت طلاق کر رہے ہوں تا کہ یہ وجہ سے ہوتا تھا اور نیت ایک ہی کی ہوتی لیکن حضرت عمرؓ نے فرمایا  
اب حالات بدل گئے ہیں کہ لوگ تین کی غرض سے یہ لفظ بولتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ ایک کا ارادہ تھا اس لئے  
آپ نے قسادی نیت کی وجہ سے اجماع صحابہ اور الہام خداوندی کے ذریعے ظاہری الفاظ کا اعتبار کر کے تینوں  
طلاق کے وقوع کا حکم نافذ کر دیا۔

الفصل الثانی وعن سلیمان بن یسارؓ ..... قال ادرکت بضعة عشر من  
اصحاب رسول اللہ ﷺ کلہم یقول یوقف المولی ..... مسئلہ خلاقیہ.....

ابو حنیفہؒ کے نزدیک خاوند کو صرف مدت ایلاء کے اندر رجوع کا حق حاصل ہے مدت کے بعد نہیں بلکہ چار ماہ  
گزرنے کے بعد خود بخود طلاق بائنہ پڑ جائے گی۔ لیکن شافعیؒ کے نزدیک مدت کے بعد بھی خاوند کو اختیار ہے  
کہ رجوع کرے یا طلاق دے۔

دلیل احناف... حضرت عمرؓ، عثمانؓ، ابن مسعودؓ، زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں اذا الی رجل من امراتہ  
فمضت اربعة اشهر قبل ان یفی فقد بانت بتطلیقہ بائنة (موطا مالک) دلیل شوافع... حدیث  
باب ہے۔

جواب۔ دراصل صحابہ کرام کا یہ مسک آیت ایلاء سے استنباط پر مبنی ہے کہ فان فاء و میں فاء تعقیبیہ ہے تو  
معلوم ہوا کہ مدت ایلاء کے بعد بھی رجوع کر سکتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ فاء تفصیلیہ یا قول ایلاء کے اعتبار  
سے تعقیبیہ ہے چنانچہ رئیس المفسرین حضرت ابن عباسؓ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ الفی الجماع قبل  
الاربعة الاشهر و عزیمۃ الطلاق انقضاء الاربعة الاشهر فاذا مضت بانت بتطلیقہ (موطا)

(محمد)



## باب العدة ..... (جلد ۲، صفحہ ۲۷۸)

مطلقہ رجعیہ اور مطلقہ بایںہ حاملہ کے لئے بالاتفاق نفقہ و سکنی واجب ہے اور معتدہ وفات کے لئے بالاتفاق واجب نہیں اور معتدہ بایںہ غیر حاملہ میں اختلاف ہے۔ ابو حنیفہ، عمر، جابر، ابن مسعود، عائشہ، سعید بن مسیب، ابراہیم خثعمی، سفیان ثوری کے نزدیک نفقہ و سکنی دونوں واجب ہیں۔ امام احمد اور حضرت ابن عباس کے نزدیک دونوں واجب نہیں اور شافعی و مالک کے نزدیک نفقہ واجب نہیں اور سکنی واجب ہے۔

ولأکل احتاف نمبر ۱..... قوله 'تعالیٰ' وللمطلقات متاع بالمعروف (پارہ ۲)

نمبر ۲..... لا تخرجوهن من بیوتھن (پارہ ۲۸) نمبر ۳..... قوله 'تعالیٰ' اسکوہن من حیث سکتھن (پارہ ۲۸) کیوں کہ یہ سب آیات عام ہیں جو تمام مطلقات کو شامل ہیں۔

نمبر ۴..... حدیث ابن مسعود ان المطلقة ثلثا لها السكنی والنفقة (راہ الطحاوی)

نمبر ۵..... مطلقہ اپنے خاوند کے حق میں نجوس ہے لہذا خاوند پر اس کا نفقہ اور سکنی واجب ہے۔  
وکیل محتابلہ..... حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱..... خبر واحد کی مقبولیت کے لئے ایک شرط یہ بھی ہے کہ سلف میں سے کسی نے اس پر طعن نہ کیا ہو حالانکہ یہ روایت مطعون ہے چنانچہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں لا نترك كتاب الله ولا سنة نبينا بقول امرأة لا تدري لعلها حفظت او نسيت لها النفقة والسكنی (رواہ مسلم) اور حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں

ما لفاطمة الا تنقي الله تعنى في قولها لا سكنی ولا نفقة (رواہ البخاری، مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۸۸)

جواب نمبر ۱..... نصوص مذکورہ کے قرینے سے یہ حدیث واجب التاویل ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ خاتون زبان دراز تھیں ان سے خاوند کے اقارب و اعزاء تک آگئے تھے اس لئے ان کو گھر سے نکال دیا گیا جیسا کہ سعید بن مسیب تابعی نے بیوجہ بیان کی ہے (مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۸۸) اور حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ وہ مکان غیر محفوظ اور ویران تھا۔ بحوالہ مذکورہ اور نفقہ نہ ملنے کی وجہ یہ ہے کہ ان کو خاوند کے گھر سے منتقل کر دیا گیا تھا یا اس لئے کہ فاطمہؓ کے خاوند غائب تھے اور ان کا مال کسی حاضر کے پاس موجود نہ تھا تو حضور اکرم ﷺ نے غائب پر ڈگری نہ کی جس کی وجہ سے فاطمہ بنت قیس کو غلط فہمی ہوئی اور انہوں نے یہ حکم عام سمجھ لیا (مرقات)

وکیل مالکیہ و شوافع..... وجوب سکنی کے بارے میں ان کی دلیل آیت اسکوہن من حیث

سکتھن ہے اور عدم وجوب نفقہ کے بارے میں آیت وان کن اولات حمل فانتفقوا علیھن (پارہ ۲۸) ہے کیونکہ اس آیت کے مفہوم مخالف سے معلوم ہوا کہ غیر حاملہ کے لئے نفقہ نہیں۔

جواب..... نصوص صریحہ کے مقابلے میں مفہوم مخالف معتبر نہیں۔

**باب بلوغ الصغیر و حضانتہ فی الصغر**..... (جلد ۲، صفحہ ۲۹۲)

**الفصل الثانی وعن ابی ہریرۃ**..... ان رسول اللہ ﷺ خیر غلاما بین

ابہ وامہ..... مسئلہ خلافیہ..... ابو حنیفہؒ لک کے نزدیک نابالغ بچے کی تربیت کا حق ماں کو ہے اور

جب وہ کھانے پینے لگ جائے یعنی سات یا نو سال کا ہو جائے تو پھر باپ کا حق ہے بہر حال ان آئمہ کے

زردیک بچے کو اختیار نہیں ملتا۔ لیکن شافعی و احمد کے نزدیک تمیز دار بچے کو اختیار ملتا ہے۔

**دلائل احناف نمبر ۱.....** حدیث عبد اللہ بن عمروؓ ان امرأۃ قالت یا رسول اللہ الی قولہ انت احق

بہ ما لم تنکحہ (رواہ احمد و ابوداؤد و مشکوٰۃ جلد ۲، صفحہ ۲۹۳)

**نمبر ۲.....** حضرت عمرؓ کا اپنی ایک بیوی سے اس معاملہ میں جھگڑا ہو گیا تو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا خصل

بینہ و بینہا فما راجعہ عمر الکلام (تبیہی، مصنفہ عبدالرزاق، مؤطا مالک)

**دلیل شوافع.....** حدیث باب ہے۔

**جواب نمبر ۱.....** آنحضرت ﷺ نے محض اس بچے کے باپ کی دلجوئی کے لئے اختیار دیا تھا اور بچے کے

لئے یہ دعا کر دی تھی کہ وہ اپنے لئے ماں کو ترجیح دے دے۔ چنانچہ ابوداؤد اور نسائی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں

ثم خیرہ وقال اللهم اھدہ لامہ (مرقات)

**جواب نمبر ۲.....** اس حدیث میں غلام سے باعتبار ماکان کے بالغ مراد ہے اور اس کا قرینہ یہ ہے کہ فصل

ثالث کی روایت میں ہے کہ وہ لڑکا میرا بیٹا ہے پانی کھینچ کر لاتا تھا اور ایسا اہم کام نابالغ بچہ نہیں کر سکتا اور

بالغ کو بالاتفاق اختیار ملتا ہے۔

**جواب نمبر ۳.....** ممکن ہے کہ یہ تحیر الدین کی رضا مندی سے ہو۔ فلا اشکال

وھنا تم منا الکلام مع کمال الخیر والعافیۃ والسلام والحمد للہ رب العلمین

وصلی اللہ علی خاتم النبیین وسید الاولین والآخرین قائد الغر المحجلین محمد و علی

آلہ واصحابہ و اھل بیتہ وذریاتہ و عترتہ و محبیہ و ناصریہ و مشیدی دینہ اجمعین

محمد اشرف الاعراب والعجم محمد خیر من یمشی علی قدم

محمد ذکرہ روح لانفسنا محمد شکرہ فرض علی الامم

وابیض یتسقی الغمام بوجھہ ثمانی البنامی عصمة للاء رامل

وفينا رسول الله يتلوا كتابه  
ارانا الهدى وبعد العمى لقلوبنا  
بيت يجالسى جنبه عن فراشه  
اذا انشق معروف من الفجر ساطع  
بسه مواقفات ان ما قال واقع؟  
اذا استقبلت المشكرين المضاجع  
(صحیح بخاری جلد ۱، صفحہ ۵۵)

واحسن منك لم تر قط عيني  
خلقت مبراء من كل عيب  
طلع البدر علينا من ثبات الوداع  
ايها المبعوث فينا جئت بالامر المطاع  
ان نلت يارايح الصبا :  
بلغ سلامي روضة  
من وجهه شمس الضحى  
من دأته نور الهدى  
يارب صل على المختار ذي شرف  
شبهك بدر الليل بل انت انور  
امامي كتاب الله والبيت قبلي  
شفيعي رسول الله والله غافري  
يارب صل وسلم دائما ابدا  
هو الحبيب الذي ترجي شفاعته  
لي في حديثك يا رسول عرائس  
من الحسان ان قبلت تكرما  
فهل يا الهى كل صعب  
انت كاف انت واف في مهمات الامور  
نعم المولى ونعم النصير وحسبى الله ونعم الوكيل  
اللهم تقبل منى انك انت السميع العليم واجعل هذا وصية بينى وبينك يوم

لا یفیع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سلیم . اللهم صل علی سیدنا محمد وعلی آل  
سیدنا محمد و اصحابه صلوة تكون لک رضا و له جزاء و لحقه اداء و اعطه الوسيلة  
والفضيلة و المقام المحمود الذی وعدته و اجزه عنا ما هو اهلہ و اجزه ما جازیت نبیا عن  
لومه و رسولا عن امته و صل علی جمیع اخوانه من النبین و المرسلین یا ارحم الراحمین  
(آمین) تمت بالخیر و السلام خیر ختام .

بندہ ناجیز و سید کا محمد طاہر الریحی غفر لہ اللہ ذنوبہ و ستر محبوبہ

حال مقیم مدرسہ جامعہ رحیمیہ اشلتہ القراءات

مسجد باب الرحمة مغل آباد محمد معصوم روڈ، ملتان شہر

۱۰ شعبان المعظم ۱۴۰۳ھ بمطابق ۱۲ مئی ۱۹۸۳ء بروز شنبہ

## افادات

مولانا خورشید احمد صاحب دامت برکاتہم العالیہ

استاذ الحدیث ..... جامعہ خیر المدارس، ملتان

## کتاب العتق

حدیث ابی ہریرۃؓ (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۲۹۳، جلد ۲) قولہ، حتی فرجہ بفرجہ... کیونکہ شرک کے بعد فرج (شرمگاہ) اکبر الکبائر یعنی زنا کا مکمل ہے کلام میں مبالغہ کرنے کے لئے اس کو خاص طور پر ذکر فرمایا۔

### باب اعتاق عبد المشترك

حدیث ابن عمرؓ..... قولہ، والا فقد عتق منه ما عتق..... مسئلہ خلافیہ... جو

غلام دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہو اگر ایک شریک نے اپنے حصے کو آزاد کر دیا ہے تو مالک، شافعی، احمدؒ کے نزدیک اگر آزاد کرنے والا مال دار ہے تو شریک ثانی جس نے اپنا حصہ آزاد نہیں کیا بغیر کی دہی کے اس کے حصے کی قیمت کا اندازہ کر کے شریک ثانی کو دے گا۔ اور اگر آزاد کرنے والا تنگ دست ہے تو اس معین پر کوئی ضمان نہیں اور معین کا بعض آزاد ہے گا۔

دلیل آئمہ ثلاثہ..... حدیث باب ہے۔ مذہب احناف... صاحبین اور امام اعظم ابو حنیفہؒ کے مابین اختلاف دو اصولوں پر مبنی ہے۔ اصل اول..... صاحبین کے نزدیک اعتاق میں تجزی نہیں آتی لہذا پورا غلام آزاد ہو جائے گا۔ اصل دوم..... جس شریک نے اپنے حصے کو آزاد کیا تو موسر (مالدار) کی صورت میں شریک ثانی کو اس کے حصے کی ضمان دے گا اور معسر کی صورت میں غلام خود کا کر شریک ثانی کے حصے کی قیمت ادا کرے گا۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک اعتاق کے اندر تجزی ہو سکتی ہے لہذا اگر ایک شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا ہے تو صرف آزاد کرنے والے شریک کا حصہ آزاد ہوگا پورا غلام آزاد نہ ہوگا جیسا کہ حدیث ابن عمرؓ میں ہے۔ (مشکوٰۃ صفحہ ۲۹۳، جلد ۲)

حدیث عمران بن حصینؓ..... قولہ، فاعتق النین وارق اربعة..... مرض الموت میں اگر کسی نے اعتاق کیا ہو تو اس کے مال کے ساتھ در ثاء کا حق متعلق ہونے کی وجہ سے وہ اعتاق اس کے ثلث مال میں نافذ ہوگا مالک، شافعی، احمدؒ کے نزدیک اگر کسی شخص نے اپنے تمام غلاموں کے متعلق آزادی کی

وصیت کی ہو۔ مرض الموت میں اس کے پاس صرف چھ غلام ہوں اور چھ غلاموں کے علاوہ اور کوئی مال بھی نہ ہو تو قرعہ ڈال کر ٹکٹ یعنی دو غلاموں کو آزاد کیا جائے گا اور بقیہ چار کو غلام رکھا جائے گا۔ دلیل جمہور..... حدیث باب ہے۔ احناف کے نزدیک دلائل عقلیہ و نقلیہ کی وجہ سے تجویز الاعتاق جائز ہے اس لئے مذکورہ چھ غلاموں میں سے ہر ایک غلام سے ٹکٹ آزاد ہوگا۔ دلیل جمہور کا جواب نمبر ۱..... حدیث مضطرب ہے لہذا قابل استدلال نہیں۔ جواب نمبر ۲..... قرعہ کے ذریعے تعیین کا حکم ابتداء تھا۔ نئی عن التمار کی وجہ سے حکم قرعہ بھی منسوخ ہو گیا۔

حدیث جابر..... قولہ 'فاشترہا نعیم بن النحام بثمان مائۃ درہم' مسئلہ خلافیہ..... مدبر مطلق کی بیع میں اختلاف ہے شافعی، احمد، اسحاق کے نزدیک بیع جائز ہے امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک مدبر کی بیع جائز نہیں۔ دلیل شافعی وغیرہ..... حدیث جابر ہے۔ حدیث جابر کا جواب نمبر ۱..... اس سے مراد مدبر مقید ہے مطلق نہیں۔ جواب نمبر ۲..... حدیث جابر میں ذات عبد مدبر کو بیع کرنا مرد نہیں بلکہ اس کی خدمت و نفقہ کی بیع مراد ہے۔ (تفہیم الاشیات صفحہ ۲۲۲، جلد ۲) حدیث جابر..... بعنا امہات الاولاد..... مسئلہ خلافیہ..... بعض ظاہریہ کے نزدیک ام ولد کی بیع جائز ہے۔ دلیل ظاہریہ..... حدیث جابر جو کہ فصل ثانی میں ہے۔ جمہور کے نزدیک ام ولد کی بیع جائز نہیں۔ دلیل جمہور..... حدیث جابر میں ہے بعنا امہات الاولاد علی عہد رسول اللہ ﷺ و ایسی بکری فلما کان عمرو نہانا عنہ لانتھینا۔ (رواہ ابوداؤد صفحہ ۲۹۵، جلد ۲) دلیل ظاہریہ کا جواب نمبر ۱..... ممکن ہے کہ بیع کا صحیح عام طور پر شائع نہ ہوا ہو۔ جواب نمبر ۲..... آنحضرت ﷺ کے زمانے میں وہ بیع قبل النسخ تھی اور ممکن ہے کہ ابو بکرؓ کے زمانے میں ام ولد کی بیع کسی خاص قضیہ یا واقعہ میں ہوئی ہو جس کا علم ابو بکرؓ اور اس کے ساتھ رہنے والوں کو نہ ہوا ہوں۔





## باب الایمان والنذور

بعض صورتوں میں یمین اور نذر کا حکم ایک ہوا کرتا ہے اسلئے نذر کو یمین کے ساتھ لاحق کر دیا۔

ایمان یمین کی جمع ہے۔ یمین کا شرعی معنی تو کید الشیء بذکر اسم او صفة لله تعالیٰ۔ قسم صرف اللہ کی اٹھائی جاسکتی ہے کسی اور چیز کی نہیں۔

حدیث ثابت بن ضحاک..... قوله 'من حلف علی ملة غیر الاسلام کاذبا

فہو کما قال۔ غیر اسلام پر قسم کھانے کی صورت یہ ہے کہ مثلاً زیویوں کہے ان فعلت کذا فانا یہودی او نصرانی او بری من الاسلام۔

مسئلہ خلافیہ..... بعض شافعیہ کے نزدیک ظاہر حدیث کی وجہ سے اس پر کفر کا حکم لگایا جائے گا۔

جمہور فقہاء کے نزدیک اس قسم سے وہ کافر نہ ہوگا۔ حدیث باب کا جواب..... اس سے تہدید اور مبالغہ فی الوعد مراد ہے۔ حالف پر یہودی یا عیسائی ہونے کا حکم مراد نہیں۔

حدیث ابی موسیٰ..... کفر ث عن یمینی وایت الذی ہو خیر

مسئلہ خلافیہ..... قبل الحث کفارہ دینا جائز ہے یا نہیں؟

جمہور کے نزدیک یمین کے بعد قبل الحث کفارہ دینا جائز ہے۔ دلیل جمہور نمبر ۱..... قوله تعالیٰ

ولکن یراخذکم بما عقدتکم الایمان فکفارتہ اطعام عشرة مساکین۔ دلیل جمہور نمبر ۲.....

حدیث ابی موسیٰ یعنی حدیث الباب۔ اور حنفیہ کے نزدیک قبل الحث کفارہ دینا جائز نہیں۔

دلیل احناف..... عن عبد الرحمن بن سمرہ انه علیہ السلام قال یا عبد الرحمن اذا

حلفت علی یمین فرائت غبرها غیرا منها فات الذی ہو خیر وکفر عن یمینک (ابوداؤد

مشکوٰۃ صفحہ ۲۹۶، جلد ۲)

آیت کا جواب..... آیت میں حذف ماننے کی ضرورت ہے تقدیری عبارت اس طرح ہوگی بما عقدتم

الایمان و و حنثتم فیہا فکفارتہ، حدیث کا جواب..... قبل الحنث وبعد الحنث دونوں کے متعلق روایات ہیں اور بعد الحنث والی روایات قیاس کے موافق ہیں۔ لہذا کفارہ بعد الحنث والی روایات موافق قیاس ہونے کی وجہ سے رائج ہوگی۔

حدیث عائشہ..... قالت انزلت هذه الاية لايواخذكم الله باللغو في ايمانكم..... قسم کی تین قسمیں..... نمبر (۱)..... قسم لغو۔ نمبر (۲) قسم غموس۔ نمبر (۳) قسم منعقدہ قسم لغو کی تعریف میں شوافع اور احناف کا اختلاف ہے۔ شوافع کے نزدیک قسم لغو یہ ہے جو لوگوں کے کلام میں بلا ارادہ زبان پر جاری ہو جاتی ہے جیسے لا واللہ بلی واللہ قسم خواہ ماضی، حال یا مستقبل کے متعلق ہو۔ احناف کے نزدیک یمین لغو یہ ہے کہ ماضی یا حال کے متعلق یا غلطی کے طور پر اس گمان سے قسم کھائی گئی ہو کہ جس بات پر قسم کھائی ہے وہ درست ہوگی حالانکہ واقعہ اس کے خلاف ہے۔

یمین لغو کا حکم..... نہ اس کا اعتبار ہے اور نہ اس پر مؤخذہ ہے۔ یمین غموس..... یہ ہے کہ ارادہ کسی واقعہ ماضیہ کے متعلق جھوٹی قسم کھائی جائے۔ حکم..... شافعی اور اوزاعی کے نزدیک کفارہ ہے۔ امام اعظم اور امام مالک کے نزدیک یمین غموس میں کفارہ نہیں صرف توبہ ہے۔ دلیل شوافع..... قولہ تعالیٰ ولکن یؤاخذکم بما کسبت قلوبکم۔ دلیل شوافع کا جواب..... مواخذہ سے مواخذہ اخرویہ مراد ہے جس کے لئے توبہ اور استغفار کی ضرورت ہے۔ دلیل احناف..... روایت ابن مسعود عن النبی ﷺ من حلف علی یمین وهو فیہا اثم فاجر لیقطع بها ما لا لقی الله وهو علیہ غضبان اس میں گناہ گار ہونے کا بیان ہے کفارہ کا ذکر نہیں۔ یمین منعقدہ کی تعریف یہ ہے کہ آئندہ کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر قسم کھائی جائے اگر قسم کے مطابق عمل کر لیا تو بہتر ہے ورنہ کفارہ واجب ہوگا۔ دلیل..... ارشاد باری تعالیٰ ولکن یؤاخذکم بما عقدتم الایمان فکفارتہ اطعام الخ



## باب فی القذور

حدیث عائشہ من قتلوا ان بعصبہ و لا بعصبہ۔ اللہ کے نام کی نذر مانی جا چکا اگر کسی معصیت کے متعلق مقرر ہو تو بالا اتفاق یہ مقرر معصیتیں اس کو پورا نہیں کیا جائیں گے کفار، یہ لے لے ہو سکتا اور عدم وجوب میں اختلاف ہے۔ مالک اور شافعی کے نزدیک کفار نہیں۔ دلیل حدیث باب ہے۔

جواب اس حدیث میں کفار کی نفی اور اثبات کے متعلق کوئی ذکر نہیں۔ عدم بیان سے عدم ثبوت لازم نہیں آتا۔ ابو حنیفہ، احمد کے نزدیک کفار واجب ہے۔ دلیل حدیث عقبہ بن عامر السہم علیہ السلام قال کفارة الذنر کفارة الیمین (رواہ مسلم)

## کتاب القصاص

قصاص کا لغوی معنی مماثلت ہے۔ قلم کے برابر بدلہ لینا جائز ہے زیادتی جائز نہیں۔

شرعی معنی قتل کرنے اور زخم لگانے کی اس ہر اک قصاص کہتے ہیں جس میں مساوات اور مماثلت کی رعایت کی گئی ہو۔

حدیث ابن مسعود "قوله النفس بالنفس الخ..... مسئلہ خلافیہ... مالک، شافعی اور

احمد کے نزدیک حر کے بدلہ میں حر کو اور عبد کے بدلے میں عبد کو قتل کیا جائے گا اور عبد کے بدلے میں حر کو قصاصاً

قتل نہیں کیا جائے گا۔ دلیل..... قوله 'تعالیٰ النحر بالحر والعبد بالعبد الایہ۔ جواب...

تفاوت کردہ آیت میں حر کو حر کے مقابلے میں غلام کو غلام کے مقابلے میں قتل کئے جانے کا تخصیصی حکم جو بظاہر معلوم ہوتا ہے یہ تخصیص شان نزول کے اس خاص واقعہ کی بناء پر ہے جس میں یہ آیت نازل ہوئی۔

حنفیہ کے نزدیک قتل عبد کی صورت میں جیسا کہ حر کے بدلے میں حر کو قتل کیا جاتا ہے ایسے ہی حر کے بدلے

میں غلام کو قتل کیا جائے گا جیسا کہ عورت کو عورت کے بدلے میں قتل کیا جاتا ہے اس طرح مرد کو بھی عورت کے

بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ دلیل نمبر ۱..... قوله 'تعالیٰ القصاص فی القتل'۔

دلیل نمبر ۲... قوله 'تعالیٰ و کتبنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس'۔

حدیث ابن مسعودؓ قولہ 'اول ما یقضى بین الناس فی الدماء....' اشکال یہ حدیث دوسری حدیث اول ما یحاسب بہ العبد صلاحہ کے معارض ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا۔ جب کہ حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے قتل کا حساب ہوگا بظاہر دونوں میں تعارض ہے۔ جواب نمبر ۱.... حدیث ابن مسعودؓ میں دماء کی اولیت منہیات کے اعتبار سے ہے اور صلاۃ کی اولیت مامورات کے اعتبار سے ہے۔ جواب نمبر ۲.... حقوق اللہ میں سب سے پہلے نماز کا اور حقوق العبد میں سب سے پہلے دماء کا سول ہوگا۔ (العلق، اشعۃ المصباح، مراقۃ)

حدیث ابی شریح الکعبیؓ.... قولہ 'من قتل قتیلاً فاهله بالخیار.....' مسئلہ خلافیہ.... شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک قاتل کی رضامندی کے بغیر اولیاء مقتول کو دو مردوں کے متعلق خیال ہے۔ چاہیں تو قصاص لے لیں یا پھر دیت۔ دلیل.... حدیث الباب ہے۔ جواب.... بین ثمرین اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ قاتل دیت کا مال دینے پر راضی ہو تب جا کر ولی مقتول کے لئے مال لینا جائز ہوگا۔ امام اعظمؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک قاتل پر قصاص تو متعین طور پر واجب ہے اور قاتل کی رضامندی کے بغیر اولیاء مقتول کے لئے دیت لینا جائز نہیں۔

حدیث ابی حنیفہؒ.... قولہ علیہ السلام لا یقتل مسلم بکافر.... مسئلہ خلافیہ.... مالکؒ، شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک مسلمانوں کو بلا جہاد کافر حربی کے بدلے میں قتل نہیں کیا جائے گا ایسے ہی ذی کفر کے بدلے میں بھی مسلمان کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ دلیل حدیث باب ہے۔

جواب نمبر ۱.... کافر سے مراد کافر حربی ہے ذی نہیں۔ جواب نمبر ۲.... ابو داؤد نے اپنی سنن میں اس حدیث کو تمام روایت کیا اس میں الفاظ یہ ہیں لا یقتل مومن بکافر ولا ذو عہد فی عہدہ (مستطیع الاثنات صفحہ ۱۵، جلد ۳) حنفیہ کے نزدیک ذی کفر کے بدلے میں مسلمان کو قتل کیا جائے گا۔ دلیل قال الدارقطنی عن ربیعۃ عن عبد الرحمن عن ابن عمر رفعہ انہ علیہ السلام قتل مسلماً بمعاهد وقال علیہ السلام انا اکرم من وفاء بعتہ۔

وعنه، او من یقتل مؤمناً متعمداً..... مسئلہ خلافیہ..... معتزلہ اور خوارج کے نزدیک  
مومن کو قتل کرنا گناہ کبیرہ ہے۔ مرتکب کبیرہ کافر ہو کر جلد فی النار ہے۔ کما هو عند الخوارج یا فاسق ہو کر  
جلد فی النار ہے۔ کما هو عند المعتزلہ۔ اہل السقت والجماعت کے نزدیک مومن کو جان بوجہ کر قتل  
کرنے والا کافر نہیں۔ دلائل اہل سنت..... نمبر ۱..... وبغفر ما دون ذالک لمن يشاء (پارہ نمبر ۵)  
نمبر ۲..... من قال لا اله الا الله دخل الجنة. قال ابوذر وان زني وان سرق الخ۔

معتزلہ اور خوارج کی دلیل کا جواب نمبر ۱..... معتزلہ اور خوارج نے حدیث ابی الدرداء اور قرآنی آیت  
من یقتل مؤمناً متعمداً الاية کا سہارا لیا ہے۔ اگر مومن کو مومن ہونے کی حیثیت سے قتل کیا ہو تو گویا ایمان  
پر حملہ آور ہو کر ایمان کا انکار کیا لہذا وہ بھی کافروں میں داخل ہو گیا۔ نمبر ۲..... مومن کے قتل کو حلال سمجھ کر قتل کیا  
ہو۔ جواب نمبر ۳..... تغلیظ فرمایا۔

حدیث طاؤس..... قوله، من قتل فی عمیة یعنی اگر کوئی ایسی مشتبہ حالت میں قتل کیا گیا کہ  
اس کا قاتل بھی معلوم نہیں اور قتل کی حالت بھی معلوم نہ ہو تو اس کی تین صورتیں ہیں۔ (۱)..... اپنی قوم کے اندر  
پھراؤ کے وقت ایک پتھر کسی کو لگ گیا اور اس سے وہ مر گیا۔ (۲) تازیانہ مارنے سے ہلاک ہو گیا  
(۳)..... لاشی مارنے سے قتل ہو گیا تو اس سے دیت لازم ہوگی نہ کہ قصاص۔

قتل کی پانچ قسمیں..... (۱) قتل عمد وہ ہے جو کسی کو قصد الوہیہ کے ہتھیار سے یا کسی ایسی چیز سے جو  
گوشت و پوست کو کاٹ کر اجزاء کی تفریق میں ہتھیار کے قائم مقام ہو اس سے قتل کیا جائے۔  
حکم قتل عمد..... عمد قتل اکبر الکبار ہے اور قصاص لازم ہے۔

نمبر ۲..... شبہ عمد عند الشافعی اور صاحبین کے نزدیک یہ ہے کہ اگر ایسی چیز کے ساتھ مارنے کا قصد کرے جس  
سے غالباً قتل نہیں کیا جاتا۔ امام اعظم کے نزدیک شبہ عمد یہ ہے کہ ایسی چیز سے قتل کرنا جو ہتھیار نہ ہو۔  
حکم..... اس میں دیت لازم ہوگی اور ایک غلام کو آزاد کرے گا۔

نمبر ۳..... قتل خطاء کسی شخص کو شکار سمجھ کر تیر پھینکا اور وہ شکار نہیں آوی تھا یا حربی سمجھ کر تیر مارا اور وہ

مسلمان تھا۔ حکم ..... اس کا کفارہ مومن غلام آزاد کرنا ہے اور دیت ہے عاقلہ پر  
 نمبر ۴ ..... قائم مقام خطاء۔ النائم ینقلب علی رجل لیقتله بشفلہ۔ حکم ..... خطاء اور قائم مقام کا حکم  
 ایک ہی ہے۔ نمبر ۵ ..... قتل بسبب یہ ہے کہ کسی شخص نے اپنی غیر مملوکہ زمین میں کنواں کھودا ہو یا پتھر رکھا  
 ہو جس کے سبب کوئی شخص کنواں میں گر کر مر گیا ہو یا پتھر سے ٹکرا کر مر گیا ہو۔  
 حکم ..... دیت علی العاقلہ ہے کفارہ نہیں ہے۔

## باب الدیات

حدیث ابی ہریرہؓ ..... قوله علیه السلام والعقل علی عصبته۔ عقل سے یہاں  
 دیت مراد ہے۔ اور جو عصبہ اس دیت کو تحمل کر کے ادا کرتے ہیں اس عصبہ کو عاقلہ کہتے ہیں اور یہاں عصبہ سے  
 عاقلہ مراد ہیں اور عاقلہ ایک پیشہ کرنے والی ایسی جماعت کو کہتے ہیں جس میں باہم تناصر و تعاون ہو۔  
 مسئلہ خلاقیہ ..... شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک رجل کے عاقلہ اس کے قبیلے والے ہیں لہذا رجل کی دیت  
 قبیلے والوں پر ہوگی۔ دلیل ..... روایت شعبیؒ ہے جعل رسول اللہ عقل قریش علی قریش و عقل  
 الانصار علی الانصار۔ جواب ..... حضور ﷺ اور ابو بکرؓ کے زمانے میں جو قبیلے پر دیت ہوتی تھی یہ  
 دیوان قائم ہونے سے قبل کا حکم ہے اس کے بعد حضرت عمرؓ کے فیصلے کے مطابق اہل دیوان پر ثابت ہونے کے  
 متعلق صحابہ کرام کا اجماع متفق ہو گیا۔ جواب نمبر ۲ ..... دراصل دیت اہل نصرت پر ہوتی ہے۔ دیوان قائم  
 ہونے سے پہلے حضور ﷺ اور ابو بکرؓ کے زمانے میں نصرت اور قوت اپنے قبیلے کے ذریعے ہوتی تھی اس لئے  
 دیت قبیلے پر تھی۔ حنفیہ کے نزدیک عاقلہ پر دیت ہے۔ عاقلہ سے مراد وہ جماعت ہے جن کے درمیان تناصر  
 و تنازع ہو چنانچہ قاتل اگر حکومت کے کسی دفتر میں کام کرتا ہو تو اس دفتر کے تمام لوگ اس رجل کے عاقلہ ہیں۔

حدیث ابی بکرؓ بن محمدؓ ..... قوله 'وفی الانف اذا أوعب جاء عہ ..... یعنی اگر ناک کو  
 بالکلیہ جڑ سے کاٹ دیا تو پوری دیت ہے۔ اعضاء انسانی کو کاٹنے کے متعلق قاعدہ کلیہ ..... یہ ہے کہ اگر کسی  
 عضو کی جنس منفعت کو کامل طور پر فوت کر دے یا انسان کا مقصودی جمال و خوبصورتی کو کامل طور پر ضائع کر دے

تو پوری دیت لازم ہوتی ہے اور اگر مارن مع قصۃ الانف کاٹ دیا گیا ہو تو اختلاف ہے۔ حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ایک دیت لازم ہے مگر نہیں۔

دلیل جمہور حدیث الباب ہے۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک مارن کاٹنے پر ایک دیت ہے اور قصۃ کے متعلق حکومت عدل کے ماتحت الگ ضمان ہوگی۔ دلیل شافعیؒ قیاس ہے وہ اس طرح کہ صرف مارن کی قطع موجب دیت ہے۔ لہذا ازائد یعنی قصۃ میں حکومت عدل کی ضرورت ہے جیسا کہ لسان قطع کر کے اگر قصۃ قطع کیا ہو تو دیت کے بعد حکومت عدل ہوتی ہے۔ جواب صریح صحیح حدیث کے مقابلے میں قیاس مجتہد نہیں۔ اور پھر قیاس بھی قیاس مع الفارق ہے (تنظیم الاشیات صفحہ ۲۸، جلد ۳)

### باب ما لا یضمن من الجنایات

حدیث ابی ہریرہؓ..... انه علیہ السلام قال العجماء جرحھا جبار..... جبار کا معنی حد ہے اس حدیث پاک کے چار جملوں کے متعلق بحث کچھ اس طرح ہے۔ جملہ اولیٰ... العجماء جرحھا جبار... عجماء سے مراد وہ جانور ہے جو کبھی کلام پر قدرت نہ رکھتا ہو۔ اسے اہل عرب عجماء سے تعبیر کرتے ہیں۔ جبار بمعنی حد یعنی جس میں ضمان نہیں۔

جانور کے ساتھ راکب یا قائد یا سائق ہو تو جانور نے کسی چیز کو ہلاک کر دیا تو ضمان راکب، قائد، سائق پر ہوگی اور اگر جانور کے ساتھ کوئی بھی نہ ہو تو دیکھا جائے گا کہ جانور نے اگر دن کو ہلاک کیا ہے تو جمہور کے نزدیک ضمان نہیں اور اگر رات کے وقت ہلاک کیا ہے تو ضمان ہے۔ دلیل جمہور۔

حضرت براء بن عازبؓ کی روایت ہے ان ناقة البراء دخلت حائط رجل فافسدته فقصی النبی علیہ السلام علی اهل الاموال حفظھا بالنهار وعلی اهل المواشی حفظھا باللیل۔

دلیل جمہور کا جواب جمہور کی روایت کردہ حدیث موقوف ہے اور حدیث الباب مرفوع ہے لہذا حدیث موقوف حدیث مرفوع کے مقابلے میں قابل استدلال نہیں ہے۔ (العلیق صفحہ ۲۰۲)

مذہب حنفیہ امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک جانور دن میں ہلاک کرے یا رات میں بہر صورت ضمان نہیں دلیل حدیث الباب ہے۔

جملہ ثانیہ ... والبئر جبار ... اپنی مملوکہ زمین یا غیر آباد زمین میں کوئی کنواں کھودے اس میں کوئی انسان وغیرہ رکے ہلاک ہو جائے تو کوئی ضمان نہیں۔

جملہ ثالثہ ... والمعدن جبار ... کسی نے اپنی مملوکہ یا غیر آباد زمین میں معدن کھودا ہو اور زر نے والا کوئی ترکرم جائے یا معدن کھودنے والا مزدور ترکرم جائے تو ضمان نہیں اور اگر مسلمانوں کے راستے میں یا غیر مملوکہ زمین میں اجازت کے بغیر کنواں کھودا گیا اور پھر کوئی شخص اس میں گر کر ہلاک ہو گیا تو کھودنے والے کے عاقبہ یعنی ہم پیشہ لوگوں پر ضمان اور کھدوانے والے کے مال میں کفارہ واجب ہے اور اگر اس میں کوئی جانور ہلاک ہو جائے تو اس میں ضمان واجب ہے جملہ رابعہ ... وفي الركاز خمس ... زمین سے نکالا جانے والا مال تین قسم پر ہے۔ (۱) کنز (۲) معدن (۳) رکاز

جس کو کسی انسان نے دفن کیا وہ کنز ہے جس کو اللہ نے زمین میں پیدا کیا ہو وہ معدن ہے اور رکاز کا اطلاق کنز اور معدن دونوں پر ہوتا ہے۔ مسئلہ خلاقیہ ... مالک، شافعی اور امام اعظم ابوحنیفہ کے نزدیک رکاز کنز اور معدن دونوں پر بولا جاتا ہے۔ اختلاف معدن کے متعلق ہے جمہور آئمہ کہتے ہیں کہ معدن رکاز میں داخل نہیں۔ امام اعظم اور اہل عراق کے نزدیک داخل ہے۔ دلیل احناف ... حدیث ابی ہریرہ ... انہ علیہ السلام قال فی الركاز خمس فیل وما الركاز یا رسول اللہ قال الذہب الذی خلقہ اللہ تعالیٰ فی الارض یوم خلقت وهذا ینادی بصورته ان الركاز هو المعدن (یحییٰ)

دلیل جمہور ... حدیث الباب ہے۔ اس میں وفي الركاز کا عطف معدن پر کیا گیا ہے اور یہ عطف تغایر پر دلالت کرتا ہے لہذا یہ دونوں الگ الگ چیزیں ہوں گی۔ جواب دلیل جمہور ... یہ عطف العام علی الخاص کے قبیل سے ہے۔ امام اعظم نے تورکاز کو عام و شامل للمعدن والکنز بتلایا ہے لہذا یہاں عطف التغایر علی المعنی ہو کر تغایر ثابت نہ ہوگا۔

وعنه (ابی ہریرہ) ان اللہ تعالیٰ خلق آدم علی صورته صورته کی ضمیر کے متعلق متعدد اقوال ہیں۔ (۱) ابن الجوزی کہتے ہیں کہ مرنج آدم علیہ السلام ہے معنی یہ ہوگا کہ اللہ نے آدم کو



ہر انسان کو اس کی صورت پر پیدا کیا۔ آدم کی کیا خصوصیت ہے؟  
 جواب۔ مراد یہ ہے کہ آدم کو جس اس صورت پر پیدا کیا جو پیدائش سے لے کر آخر تک ایک حالت پر  
 رہی کسی قسم کا تبدل نہیں آیا بخلاف دوسرے لوگوں کے ان میں تبدیلی آتی رہی۔ قول نمبر ۲ ضمیر اللہ تعالیٰ  
 کی طرف راجع ہے معنی یہ ہوگا کہ اللہ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا اس صورت میں یہ اضافت تشریفی و  
 تکریمی ہوگی جیسے بیت اور نادر کی اضافت سے مقصود بیت اور نادر کی تشریف و تکریم ہے۔

### باب اهل الردة و السعاة بالفساد

حدیث عکرمہ ... قوله، اتی علی بن نادقة فاحرقهم۔ زنادقة زندیق کی جمع ہے اگر کوئی  
 شخص دین حق کی حقانیت کا ظاہر اور ہٹنا اقرار کرتا ہے لیکن بعض ضروریات دین کی ایسی تفسیر کرتا ہے جو صحابہ اور  
 تابعین اور سلف صالحین کی تفسیر کے خلاف ہو تو یہ زندیق اور ملحد ہے۔

زنادقة کے مصداق کے متعلق متعدد اقوال ہیں۔ نمبر ۱۔ زنادقة سے مرتدین مراد ہیں ابو داؤد  
 کی ایک روایت میں ہے ان علیا احرق الناس ارتدوا عن الاسلام۔ معوم ہوا کہ زنادقة سے مرتدین  
 مراد ہیں۔ نمبر ۲۔ ملحدین کی جماعت مراد ہے۔ نمبر ۳۔ قاضی عیاضؒ نے کہا کہ زندیق مجوس کی ایک قوم  
 ہے جنکو سنو یہ کہا جاتا ہے جو دو خالق مانتے ہیں یعنی نور خالق الخیر اور ظلمت خالق الشر ہے۔ نمبر ۴۔ ملحد و برہ  
 مراد ہیں جو بقاء دہر کے قائل ہو کر آخرت کے منکر ہیں۔

نمبر ۵۔ مشہور فتنہ باز عبد اللہ بن سبا کی قوم مراد ہے۔

سوال۔ حضرت علیؑ نے قتل کی بجائے جلایا کیوں ہے؟ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے فرمایا اگر میں وہاں ہوتا

تو نہ جلانے دیتا۔ جواب نمبر ۱۔ تشدید و مبالغہ فی الزجر پر محمول ہے تاکہ قوم اس فتنہ سے پرہیز

کرے۔ جواب نمبر ۲۔ احران کا معامہ حضرت علیؑ کی رائے اور اجتہاد ہے۔ ابن عباس کی روایت سننے

کے بعد حضرت علیؑ نے فرمایا فقال صدق ابن عباس (تفہیم الاشتات صفحہ ۸، جلد ۳)

حدیث جنذب..... قوله: 'حد الساحر ضربه بالسيف ... جادوگر کی حد تلواری سے قتل کرنا ہے شرح السنہ میں ہے کہ صحابہ کرام وغیرہ کی ایک جماعت قتل ساحر کی قائل ہے۔ حضرت عمرؓ نے لکھا اقتلوا کل ساحر و ساحرة وقال الراوی قتلنا ثلاث سواحر۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر جادوگر کفریات کے ذریعے جادو کرے اور توبہ بھی نہ کرے تو اسے قتل کر دیا جائے۔

حنفیہ کے عقائد کے امام شیخ ابو منصور ماتریدی نے کہا ہے کہ سحر کو مطلقاً کفر کہنا غلط ہے بلکہ اگر سحر میں اہلاک نفس ہے تو اس پر قطع طریق کا حکم جاری ہوگا۔

ساحر کی توبہ کا حکم... اگر سچے دل سے توبہ کر لے تو قبول ہے۔ فرعون کے جادوگروں کی توبہ کی گئی تھی۔

## کتاب الحدود

حدیث عبد اللہ بن عمر..... قوله: 'فامر بهما النبی ﷺ فرجما زانی زانیہ ... اگر غیر شادی شدہ ہو تو ان کی سزا کے متعلق اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک زانی کو سو کوڑے لگائے جائیں گے اور جلاوطن بھی کیا جائے گا۔ احناف اور دیگر ائمہ کے نزدیک زانی کے لئے تقریب عام کا حکم وجوبی نہیں۔

دلیل احناف..... ارشاد باری ہے الزانیۃ والزانی فلجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة آیت پاک میں تغریب کا ذکر نہیں۔

دلیل شافعیؒ حدیث ابی ہریرہؓ ہے جس میں و تغریب عام کا ذکر ہے۔

جواب نمبر ۱۔ یہ حکم ابتدائے اسلام میں تھا۔ جواب نمبر ۲۔ سیاسی مصلحت کا ذکر ہے کہ امام المسلمین سیارہ تغریب عام کا حکم دے سکتا ہے۔ اور اگر زانی و زانیہ دونوں شادی شدہ ہوں تو پھر تمام ائمہ کے نزدیک سنگسار کیا جائے گا۔

مسئلہ خلافیہ ربم کے لئے محسن ہونا شرط ہے۔ کیا محسن ہونے کے لئے اسلام شرط ہے یا نہیں؟

امام شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک اسلام شرط نہیں۔

دلیل..... حدیث الباب ہے۔ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک محسن ہونے کے لئے اسلام شرط ہے

دلیل..... حدیث ابن عمرؓ انہ علیہ السلام قال من اشرك بالله فليس بمحسن۔ دلیل

شافعی..... حدیث باب ہے۔

حدیث باب کا جواب..... حضور ﷺ نے یہودیوں کو جو رجم کا حکم دیا تھا تورات منگوا کر اس میں دیکھنے کے بعد دیا تھا تورات کے مطابق دین یہودیت میں رجم کے لئے احسان شرط نہیں ہے۔

حدیث ابن عباس..... من اتى بهيمة فاقتلوه..... مسئلہ خلافیہ..... اسحق بن راہویہؒ کا قول یہ ہے کہ اگر کسی نے وحشی یا بھیمہ کی اور اسے حکم نبی کا بھی علم تھا تو اس کو قتل کیا جائے گا۔

دلیل..... حدیث باب ہے۔ ائمہ اربعہ کے نزدیک قتل نہیں کیا جائے گا۔

دلیل..... ترمذی شریف میں ہے انہ علیہ السلام قال من اتى بهيمة فلا حد عليه۔

حدیث ابن عباس کا جواب..... اس حدیث کے اندر جس قتل کا حکم دیا جا رہا ہے وہ زجر اور تشدید پر محمول ہے۔ (مرقات صفحہ ۱۴۷، جلد ۷، اشعۃ المنعمات صفحہ ۲۷۸، جلد ۳)

قولہ 'واقتلوها معہ' بھیمہ کو قتل کرنے کی وجہ۔ (۱)..... لنلا يتولد منها الحيوان على صورة الانسان  
(۲) بھیمہ اگر زندہ رکھا جائے تو اسے دکھلا کر قاتل کو رسوا کیا جائے گا تو بے بعد کسی کو سابقہ گناہ پر رسوا کرنا درست نہیں ان دو وجوہوں کی بناء پر قتل کا حکم دیا گیا ہے۔

### باب قطع السرقة

سرقة کا تعریف..... لغوی معنی اخذ الشی من الغیر علی وجه الخفیۃ مالا کان او غیرہ۔

اصطلاح شرع میں سرقة کہتے ہیں کسی کا حفاظت کیا ہوا مملوک محترم مال کو خفیہ طور پر لینا۔

مسئلہ خلافیہ..... حسن بصریؒ، داؤد ظاہریؒ اور خوارج کے نزدیک ہاتھ کاٹنے کے لئے مال کی کوئی

مقدار متعین نہیں۔ تموزے سے مال کی چوری پر بھی ہاتھ کاٹا جائے گا۔

جمہور صحابہؓ و تابعینؓ اور ائمہ مجتہدینؒ فرماتے ہیں کہ قطع ید کے لئے مال کی مقدار مقرر ہے اور وہ رطل

دینا، یا تین درہم ہے۔ حنفیہ کے نزدیک دس درہم کی چوری پر قطع ید ہوگا۔

دلیل احناف۔ عن ابن مسعودؓ عن النبی ﷺ انه قال لا تقطع اليد الا في دينار او في عشرة

درہم۔ دلیل ظاہریہ و خوارج۔۔۔۔۔ آیت پاک و السارق والسارقة فاقطعوا... الخ کا اطلاق

بے قیل اور کثیر دونوں صورتوں میں چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

جواب۔۔ اس باب کی تمام احادیث میں رطل دینار یا ثلاثہ درہم یا عشرہ درہم کا ذکر ہے ان احادیث

مشہورہ اور اجماع کی وجہ سے آیت کے اطلاق کو مقید کیا جائے گا۔

دلیل جمہور کا جواب۔۔۔۔۔ رطل دینار یا ثلاثہ درہم اور عشرہ درہم تینوں طرح کی روایات پائی جاتی ہیں۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ نے مزاج شریعت کا خیال کرتے ہوئے قطع ید کو دس درہم کے ساتھ خاص کیا ہے۔ شریعت

کا مزاج دفع الحدود کا ہے۔ جیسا کہ ارشاد نبوی ﷺ ہے ادرؤا الحدود ما استطعتم۔ اگر تین درہم کی

چوری پر بھی ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا جائے تو یہ دفع حدود نہ ہوگا بلکہ رواج دینا ہوگا جو مزاج شریعت کے خلاف ہے

۔ (مرقات صفحہ ۱۵۳، جلد ۷)

حدیث ابی ذر۔۔۔۔۔ قال حماد تقطع يد النباش۔۔۔۔۔ نباش قبر کھود کر کفن نکالنے والے کو

کہتے ہیں۔ مسئلہ خلافیہ۔ ابو یوسفؒ، مالکؒ، شافعیؒ، احمدؒ کے نزدیک کفن چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

دلیل جمہور کا جواب نمبر ۱۔۔۔ اس میں ابو ذرؓ نے حماد کے قیاس کو ذکر کیا اور یہ قیاس معتبر نہیں قبر کو کھر کھنے

سے یہ لازم نہیں آتا کہ قبر محفوظ جگہ ہو۔ قبر غیر محفوظ جگہ ہے لہذا قبر سے کفن چوری کرنے والے پر سرقہ کا اطلاق

کنزور ہوگا۔ جواب نمبر ۲۔۔۔ پہلی نے صراحتاً اس حدیث کو ضعیف بتلایا ہے۔

جواب نمبر ۳۔۔۔ کسی حدیث میں قطع ید کا جو ذکر ہے وہ تحریر اور سیاست پر محمول ہے (التعلیق صفحہ ۱۸۱، جلد ۴)

## باب حد الخمر

خمر کا معنی چھادینا چنانچہ شراب بھی عقل کو چھپاتی ہے اس لئے اس کو خمر کہتے ہیں۔ شراب کی حرمت یکبارگی نہیں۔ بلکہ بتدریج ہوئی ہے۔

حدیث انسؓ قولہ: کان یصرب فی الخمر بالنعال والجرید اربعین۔ جریدہ کھجور کی اس شاخ کو کہتے ہیں جو پتوں سے خالی ہو۔

مسئلہ خلافیہ شافعیؒ، احمدؒ اور اہل ظاہر کے نزدیک شراب خمر کی حد چالیس کوڑے ہیں۔  
 ویل شافعیؒ و حنابلہؒ حدیث الباب ہے۔ امام اعظمؒ، مالکؒ اور صاحبین کے نزدیک شراب خمر کے لئے حد ۸۰ کوڑے ہیں۔ ویل امام اعظمؒ و مالکؒ ..... نمبر ۱ ان عمروؒ استشار علیاً فقال اری ان یجلدہ ثمانین جلدہ۔ ویل نمبر ۲ ... فی البخاری بروایت عبید اللہ بن عدی ان علیاً جلدہ ثمانین جلدہ۔ روایت الباب کا جواب ... اربعین اور ثمانین دونوں طرح کی روایات ہیں۔ تطبیق کی صورت یہ ہے کہ روى انه جلدہ بسوط له راسان فضربه برأسه و برول ۱۱۱ کوڑا اگر چالیس مرتبہ مارا جائے تو مجموعہ اسی کوڑے ہوگا۔

فائدہ۔ چالیس اور اسی دونوں روایتیں صحیح ہیں۔ آنحضرت ﷺ اور ابو بکر کے زمانے میں اربعین پر عمل رہا شام ہمسرا عراق اور ایران وغیرہ کی فتوحات کی کثرت کی وجہ سے جب عیش و عشرت میں اضافہ ہوا تو شراب الخمر کی کثرت ہونے لگی مسلم شریف کی روایت کے مطابق حضرت عمرؓ نے حد خمر میں شدت پیدا کرنے کے لئے صحابہ کرام سے مشورے کئے جس کے متعلق ابو عمروؒ نے فرمایا اتفق اجماع الصحابة فی زمن عمروؒ علی الثمانین فی حد الخمر ولا مخالف لهم۔

حدیث جابرؓ ... فان عادی فی الرابعة فاقتلوه۔ چوتھی دفعہ شراب پینے والے کے لئے قتل کا حکم ابتدائی تھا۔ دلیل نسخ حدیث جابرؓ ہے۔ ثم اوتی النبی ﷺ بعد ذالک رجل قد شرب فی

الرابعة فضربه ولم یقتله

## باب بیان الخمر و عید شاربہا

حدیث انسؓ..... مسئل عن الخمر يتخذ خلا الخ..... شراب میں نمک یا پیاز وغیرہ  
ڈال کر سرکہ بنانے کے جواز اور عدم جواز کے متعلق سوال کیا گیا تو فرمایا جائز نہیں۔

مسئلہ خلافیہ..... احمد، مالک اور شافعی کے نزدیک سرکہ بنانا جائز نہیں۔

دلیل..... حدیث باب ہے۔ امام اعظم کے نزدیک سرکہ بنانا جائز ہے۔

دلیل احناف..... عن عائشة نعم الا دام النخل سرکہ کو بہترین سائل بتایا گیا ہے۔ لہذا یہ پاک ہوگا اور  
اس کا بنانا بھی جائز ہوگا۔

حدیث باب کا جواب..... آنحضرت ﷺ نے بھی تنزیہی کے طور پر اس زمانے میں سرکہ بنانے سے منع کیا  
جس زمانے میں نفوس مائل تھیں تاکہ اس سرکہ بنانے کی اجازت دینے سے شرب خمر کی طرف راستہ نہ مل جائے۔

## کتاب الجہاد

جہاد کا لغوی معنی..... طاقت اور مشقت ہے۔ مجاہدہ اور دشمنوں سے لڑنا اور شرعی معنی بذل المعجھود  
فی فصال الکفار یعنی قتال کفار میں خود شرکت کر کے یعنی مالی اعانت دے کر یا اپنی رائے پیش کر کے یا تکثیر  
جماعت کر کے اپنی پوری طاقت خرچ کرنا شرعاً جہاد ہے۔

جہاد کی دو قسمیں۔ نمبر ۱۔ وَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ خ۔

دلیل نمبر ۲۔ وَاقْتُلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً لِأَيَّةِ

دلیل نمبر ۳۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ۔

دلیل نمبر ۴۔ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُوْفُ لَكُمْ۔ سفیان ثوری وغیرہ کے نزدیک جہاد مستحب

ہے جہاد کی پھر دو قسمیں ہیں۔ نمبر ۱۔ فرض عین۔ نمبر ۲۔ فرض کفایہ۔ کفار اگر بلاد اسلام پر حملہ نہ  
ہو جائیں اور امام المسلمین کی جانب سے نفیر عام ہو اس وقت جہاد فرض عین ہے کفار اگر اپنے شہروں میں رہیں

جلا د اسلام پر حملہ آور نہ ہو تو جہاد فرض کفایہ ہے۔

جہاد کی اور دو قسمیں۔ (۱) اقدامی جہاد (۲) دفاعی جہاد

اقدامی جہاد ... جب کفر کی قوت سے اسلام کی آزادی کو خطرہ ہو تو اس وقت دشمنان اسلام پر جارحانہ طور پر

حملہ آور ہونا اقدامی جہاد کہلاتا ہے۔ دفاعی جہاد ... کفار اگر ابتداء مسلمانوں پر حملہ آور ہوں تو ان کو دفع

کرنے کے لئے جہاد کرنا دفاعی جہاد ہے۔ جہاد کی اور دو قسمیں (۱) غزوہ (۲) سریہ اور بعث

جس جہاد میں آنحضرت ﷺ خود شریک ہوئے ہیں اسے غزوہ کہا جاتا ہے۔ اور خود شریک نہ ہوئے ہوں بلکہ

لشکر بھیجا ہوا اسے سریہ اور بعث کہتے ہیں۔

عمومی عذاب کے اسباب۔ دو ہیں۔ نمبر ۱۔ ترک جہاد۔ نمبر ۲۔ ترک تبلیغ

جہاد اور تبلیغ کو چھوڑ دیا جائے تو عمومی عذاب آیا کرتا ہے۔ بچے، بوڑھے، خواتین اور بے گناہ اس

کی زد میں آ جاتے ہیں۔

حدیث ابن عباسؓ: لا ہجرة بعد الفتح۔

تعارض ..... حدیث معاویہؓ میں ہے انہ علیہ السلام قال لا تنقطع الهجرة حتی تنقطع التوبة۔

قیامت تک ہجرت منقطع نہیں ہوگی۔ ان دونوں حدیثوں میں بظاہر تعارض ہے۔

جواب ..... مسلمان مدینہ میں قلیل اور کمزور تھے اس لئے مسلمانوں کی اعانت اور شریکین کی قوت کو توڑنے

کے لئے فتح مکہ سے پہلے ہجرت فرض میں تھی۔ ۵۔ ھ کو فتح مکہ ہوا جس سے شریکین کی قوت ٹوٹ گئی لہذا

ہجرت فرض نہ رہی اسی لئے فرمایا لا ہجرة بعد الفتح فتح مکہ کے بعد ہجرت فرض نہیں رہی۔

## باب قسمة الغنائم و الغلول فیہا

کافروں سے جہاد کر کے جو مال لیا جائے اسے مال غنیمت کہتے ہیں اور جو مال کافروں سے بغیر

قتال کے لیا جائے وہ مال فیء ہے۔ مال غنیمت میں سے چار خس غنمین اور مجاہدین پر تقسیم کئے جائیں گے

اور ایک خمس بیت المال کے لئے ہوگا اور مال فی سے نس لینا جائز نہیں (بذل النجود صفحہ ۲۳۶، جلد ۳)

قولہ 'من قتل قتیلاً فله سلبہ' ... سلب بمعنی مال سلب کفار سے چھیننا ہوا مال۔ قتل بمعنی مقتول۔ امیر جمیش قال پر برا بھونٹہ کرنے کے لئے اگر یہ کہے من قتل قتیلاً فله سلبہ تو اس کہنے کی صورت میں بالا جماع قاتل کو سلب ملے گا۔ مسئلہ خلافیہ ... امام شافعیؒ کے نزدیک امیر جمیش مذکورہ جملہ کہے یا نہ کہے بہر حال قاتل کو سلب ملے گا۔ دلیل ... حدیث باب ہے۔ حنفیہ اور امام مالک کے نزدیک امیر جمیش اگر مذکورہ جملہ کہے تو قاتل کو سلب ملے گا ورنہ سلب مال غنیمت میں شامل ہوگا۔

دلیل احتاف و مالکیہ ..... حبیب بن مسلم نے صاحب قبرص کو قتل کیا اس کا مال زبرد و یا قوت و لؤلؤ و یاقوت اس سے لیکر مسلمانوں کی فوج کے جرنیل ابو عبیدہ بن جراح کے پاس آیا۔ ابو عبیدہ نے اس تمام مال کو غنیمت میں شامل کر دینا چاہا تو حبیب نے کہا مجھے آپ اس رزق سے محروم نہ کرے جو مجھے اللہ نے دیا ہے کیونکہ نبی پاک ﷺ نے سلب کو قاتل کے لئے مقرر فرمایا ہے موقع پر موجود حضرت معاذ بن جبلؓ نے فرمایا مہلاً یا حبیب لانه علیہ السلام قال انما للمراء ما طبت به نفس امامہ معلوم ہوا کہ اگر امیر خوشی سے نہ دے اور من قتل قتیلاً فله سلبہ نہ کہے تو سلب قاتل کو نہیں ملے گا بلکہ غنیمت میں شامل ہوگا۔ (تنظیم الاثنات صفحہ ۹۴، جلد ۳) حدیث باب کا جواب ... یہ ہے کہ مذکورہ حدیث محل نزاع سے ہی خارج ہے کیونکہ امیر کے اعلان کی صورت میں تو بالا جماع مال قاتل کو ملے گا۔

حدیث ابن عمرؓ انہ علیہ السلام اسہم للرجل و فرسہ ثلاثۃ اسہم۔

مسئلہ خلافیہ مالک، شافعی، احمد اور صاحبین کے نزدیک مجاہد اگر پیدل چلنے والا ہو تو بالا جماع ایک حصہ ہے اور اگر فارس یعنی گھوڑا پر سوار ہو تو اس کو تین حصے ملیں گے ایک حصہ اپنا اور دو حصے گھوڑے کے۔

دلیل جمہور حدیث الباب ہے۔ امام اعظمؒ اور امام زفرؒ کے نزدیک فارس اور فرس کے لئے ایک ایک

حصہ ہے۔ دلیل امام اعظمؒ حدیث مجمع بن جاریہ انصاری میں ہے قسمت خیر ای اموال خیر علی اهل الحدیۃ علی ثمانیۃ عشر سہماً فاعطی الفارس سہمین واعطی الراجل سہماً



اس سے صراحت معلوم ہوا کہ فارس کے دو حصوں میں سے ایک حصہ فرس اور دوسرا فارس کو ملے گا۔

حدیث باب کا جواب یہ ہے حدیث میں قسمت کا بیان ہے اور معلوم نہیں کہ یہ تقسیم کب واقع ہوئی قبل از خیر یا بعد از خیر ممکن ہے کہ قبل از خیر ہوئی ہو لہذا منسوخ ہوگی۔

جواب نمبر ۲۔ فارس کی طرح فرس کا بھی ایک حصہ ہے حدیث میں جس دوسرے حصے کا ذکر ہے وہ بطور نقل کے حضور ﷺ عطیہ دیتے تھے۔

حدیث عمرو بن شعیب ..... حرقوا متاع الغال واضربوہ امت محمدیہ کا اس پر اجتماع ہے کہ غنیمت کے مال میں خیانت کرنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے خواہ خیانت کیا ہو مال قلیل ہو یا کثیر ہو لیکن اس مال کے جلانے میں اختلاف ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک حیوان اور مصحف کے علاوہ غلول کرنے والے کے تمام مال کو جلا دیا جائے گا۔ دلیل ..... حدیث باب ہے۔

حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک غال کا سامان وغیرہ نہیں جلایا جائے گا۔ دلیل ..... حدیث یزید بن خالد اور حدیث عبداللہ بن عمرو جو اس باب میں آئی ہے وغیرہ میں جلانے کا حکم نہیں ہے۔ حدیث باب کا جواب نمبر ۱۔ مال جلانے کا حکم منسوخ ہے۔

جواب نمبر ۲۔ زجر و توبخ پر محمول ہے۔

## باب اخراج الیہود من جزیرۃ العرب

حدیث ابن عباس ..... اخراجوا المشرکین من جزیرۃ العرب ..... جزیرۃ العرب کی حدود اربعہ یہ ہیں۔ عرب کی مشرقی جانب خلیج فارس اور بحر عمان ہے جنوب میں بحر عرب یا بحر ہند ہے۔ مغرب میں بحر قزقم اور نہر سوئز ہے۔ شمال میں ملک عرب کا رقبہ ۱۲-۱۳ لاکھ مربع میل ہے جو ملک شام سے متصل ہے اس شمالی علاقہ میں چار پانچ لاکھ مربع میل کے قریب خالص ریگستانی اور غیر آباد رقبے شامل ہیں سب سے مشہور ریگستان الریح الخالی کے نام سے موسوم ہے جس کا رقبہ ڈھائی لاکھ مربع میل ہے (تفصیل الاثنتا عشر صفحہ ۱۱، جلد ۳) اور مشرکین سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں۔

مسئلہ خلاقیہ..... امام شافعیؒ کے نزدیک اخراج المشرکین کا حکم جاز کے ساتھ خاص ہے اور جاز ان کے نزدیک مکہ مدینہ اور اس کے آس پاس کی جگہ ہے یمن وغیرہ اس میں داخل نہیں۔ احناف کے نزدیک پورا جزیرہ عرب ہے۔ دلیل شوافع کا جواب..... حدیث میں جزیرہ کے پانچ صوبوں میں سے جاز ایک صوبہ ہے باقی چار صوبے بھی جزیرہ عرب کہلاتے ہیں (مرقات صفحہ ۹۵، جلد ۸)

## کتاب الصيد و الذبائح

حدیث عدی..... قوله فانک لا تدری ایہما قتله..... الخ.....  
مسئلہ خلاقیہ..... ارسال کلب کے وقت اگر تسمیہ کو چھوڑ دیا تو مالکؒ، شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک حرام ہے۔ حنفیہ کے نزدیک ترک تسمیہ عدا کی صورت حرام اور نسیان صورت میں حلال ہے۔  
دلیل احناف..... حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے رفع عن امتی الخطاء و النسیان۔  
دلیل شوافع..... ولا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ میں جس ذکر کا حکم ہے وہ ذکر قلبی ہے  
جواب..... اس آیت پاک سے ذکر قلبی مراد لینا اور پھر فعل ارسال سے ذکر قلبی تحقق ہونے کے متعلق کہنا خلاف ظاہر ہے ہاں یہ نسیان کی صورت میں ہو سکتا ہے عمدہ میں نہیں۔

## باب ما یحل اكله وما یحرم

حدیث جابر..... واذن فی لحوم الخیل..... مسئلہ خلاقیہ..... شافعیؒ، احمدؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت مباح ہے۔  
دلیل..... حدیث باب ہے۔ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک لحوم الخیل مکروہ تحریمی ہے۔  
دلیل..... روایت خالد بن ولیدؓ ہے انه علیہ السلام نہی عن لحوم الخیل والبغال والحمیر (ابن ماجہ)  
دلیل شافعیہ و حنابلہ کا جواب..... گھوڑے کے متعلق محرم اور بیح دونوں طرح کی روایات آئی ہیں

قاعدہ ہے کہ محرم اور صحیح میں جب تعارض ہو جائے تو ترجیح محرم کو ہوتی ہے۔ لہذا یہاں بھی ترجیح محرم کی ہوگی۔

## باب الحقیقہ

عقیدۃ المولود... یعنی بچے کے وہ بال جو ساتویں دن کاٹے جاتے ہیں۔ شاة مذکورہ کو بھی عقیدہ کہہ دیتے ہیں مسئلہ خلاقیہ... امام احمدؒ کے ایک قول کے مطابق عقیدہ کرنا واجب ہے۔

دلیل... لاند علیہ السلام امر بقولہ فاہرقرا عنہ دماً۔ مذہب جمہور۔ جمہور کے نزدیک عقیدہ کرنا سنت ہے۔ اکثر احادیث سنیت پر دال ہیں۔

فائدہ... بچے کی پیدائش پر ساتویں روز دو بکریاں یا دو منڈھے وغیرہ ذبح کرنا مسنون ہے اور بچی کی پیدائش پر ایک بکریا مینڈھا وغیرہ ذبح کرنا مسنون ہے۔

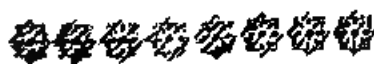
حدیث محمد بن علی... قولہ 'عن النبی ﷺ عن الحسن بشاة'۔

تعارض... اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عقیدہ میں ایک بکری ذبح کرنی چاہیے اور اس طرح امام ابو داؤد نے حسن عباسؒ سے ایک روایت نقل کی ہے کہ حسن اور حسین کا عقیدہ ایک ایک شاة سے کیا گیا۔ لیکن امام نسائی نے حسن عباسؒ سے دو دو مینڈھے عقیدہ کرنے کو بھی روایت کیا ہے۔ بظاہر احادیث میں تعارض ہے۔

جواب نمبر ۱... شاة واحدہ سے عقیدہ کرنے کی حدیث بھی صحیح ہے لیکن عن الغلام شتان والی حدیث اسح اور اتوٹی ہے لہذا وہ رائج ہوگی۔ جواب نمبر ۲... حدیث قولی میں دو شالا کا ذکر ہے اور حدیث قطی میں ایک شاة کا ذکر ہے بوقت تعارض حدیث قولی رائج ہوا کرتی ہے۔

جواب نمبر ۳... آنحضرت ﷺ نے اپنی طرف سے ایک شاة کا عقیدہ دیا اور حضرت علی یا حضرت فاطمہ کو

دوسری شاة سے عقیدہ دینے کا حکم دیا۔ (العلیق صفحہ ۳۴۹، جلد ۴)



## کتاب اللباس

حدیث انسؓ... قوله فرخص لهما فی قمیص الحریر... الخ...  
مسئلہ خلائیہ ریشمی لباس کا استعمال کے متعلق ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک مابت اور مصلحت کی بناء پر ریشم استعمال کرنا جائز ہے۔ دلیل... حدیث الباب ہے۔  
امام مالکؒ کے نزدیک ریشمی لباس بالکل جائز نہیں۔ دلیل... حدیث عمرؓ نہی النبی عن لبس الحریر (متفق علیہ) مذہب احناف۔ مرد کے لئے ریشمی لباس کا استعمال جائز نہیں اور عورتوں کے لئے جائز ہے۔ تبسم طبرانی میں روایت ہے۔ عبد اللہ بن عمرؓ انہ علیہ السلام خروج و باحدی یدیہ حریر و بالآخری ذهب وقال هذان محرمان لذكور امتی حلال لاناہم۔

مذہب صاحبین... صاحبین کے نزدیک جنگی ضرورت کی صورت میں جائز ہے۔  
امام صاحب کے نزدیک مکروہ ہے۔ مگر قلیل مقدار (تین یا چار انگل) عنق کے درجے میں ہے۔  
دلیل شافعی کا جواب نمبر ۱... محرم اور میح میں جب تعارض ہو جائے تو محرم رائج ہوتا ہے۔ حدیث شافعی میح ہے اور حدیث حقیہ محرم ہے۔

جواب نمبر ۲... مخلوط ریشم کے استعمال کی اجازت دی گئی ہے خالص ریشم کے استعمال کی اجازت نہیں دی۔

## باب الترجل

حدیث ابی ہریرۃؓ النخسان... الخ... مسئلہ خلائیہ... اکثر ائمہ اور شافعیؒ کے نزدیک ختنہ کرنا واجب ہے مرد ہو یا عورت۔ چنانچہ امام شافعیؒ کے نزدیک مرد اور عورت دونوں کے لئے ختنہ کرنا واجب ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سنت ہے۔ دلیل... النخسان سنة للرجال و مکرمۃ للنساء (رواہ احمد) دلیل شافعیؒ ختنہ شعار اسلام میں سے ہے اور ابن عباسؓ نے سختی کرتے ہوئے

فرمایا جو شخص ختنہ نہ کرائے اس کی شہادت، نماز اور زیچہ وغیرہ معتبر نہیں۔

جواب: ان عباسؑ نے بھی واجب نہیں کہا۔

حدیث جابر..... واجتنبوا السواد..... خضاب کے استعمال کے جواز اور عدم جواز کے متعلق

محققین کی آراء: غازی اور مجاہد کے لئے سیاہ خضاب لگانا جائز ہے زینت نفس اور عورت کو خوش کرنے کے لئے سیاہ خضاب لگانا اکثر مشائخ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے۔ مہندی کا خضاب لگانا بالا جماع جائز اور پسندیدہ ہے اور آنحضرت ﷺ نے خضاب نہیں لگایا (مرقاۃ صفحہ ۲۹۲، جلد ۸)

سوال: حدیث جابر میں سیاہ خضاب کے استعمال سے منع کیا گیا ہے جبکہ صحیح روایت سے ثابت ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جلاء اور کسم جو ایک قسم کی گھاس ہے ان دونوں سے خضاب لگاتے تھے جو حدیث باب کے بظاہر خلاف ہے۔ جواب: صدیق اکبرؓ نے جو خضاب استعمال کیا ہے اس کا رنگ سیاہ نہیں تھا بلکہ سرخ مائل سیاہی تھا۔ (تنظیم الاشیات صفحہ ۱۳۵، جلد ۳)

وَعَا..... اللہ پاک اس کو قبول فرمائے اور دنیا و آخرت کی کامیابی کا ذریعہ بنائے اور ہم سب کو دین متین پر ہونے سمجھنے اور عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ ہم سب کے اساتذہ اور والدین عزیز اقارب کی بخشش کا ذریعہ بن جائے۔ آمین ثم آمین



بلغوا عني ولو آية (الحديث)

## الورد الطري

على الجامع الترمذی

للمشيخ المحدث الجليل الجامع للمعقول

والمنقول

حضرت مولانا محمد یاسین صابر صاحب

شیخ الحدیث جامعہ عمر بن خطابؓ

سوفی روڈ چوک فاروق اعظم شاہ رکن عالم کالونی ملتان

طلبہ اور طالبات کیلئے یکساں مفید

عنقریب منظر عام پر آرہی ہے ان شاء اللہ

(کتب خانہ عمر بن الخطابؓ - نزدیکی چوک، شاہ رکن عالم کالونی ملتان)



علیم خطیب کے شہرہ آفاق خطبات و مواعظ

# مولانا عظیم الخطیب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات، صحابہ کرام سے،  
صحابہ زادیاں اور توالیے، نواسیوں کی پاکیزہ سیرت و کردار کا

حسبائے کمال کی سیرت

## انجیل اہل القرآن

ترافع کے بعد کے

## دوسرے قرآن کا مجموعہ

علمائے ائمہ مساجد اور عوام پکھنے یکساں مفید

## خطبات اہل کرم

## ایمانی آفر و زیبائات کا مجموعہ

حضرت مولانا اکرم بخش صاحب مدظلہ العالی  
مدیر مکتبہ عربیہ اسلامیہ